

# اسفارِ ہند

مولانا وحید الدین خاں

*Asfar-e-Hind*  
By Maulana Wahiduddin Khan

First published 1999

This book does not carry a copyright.  
The Islamic Centre, New Delhi being a non-profit making institution,  
gives its permission to reproduce this book in any form or  
to translate it into any language for the propagation  
of the Islamic cause.

Distributed by  
AL-RISALA  
The Islamic Centre  
1, Nizamuddin West Market, New Delhi 110 013  
Tel. 4625454, 4611128 Fax 4697333, 4647980  
e-mail: skhan@vsnl.com  
website: www.alrisala.org

Distributed in U.K. and Europe by  
IPCI: ISLAMIC VISION  
481, Coventry Road, Birmingham B10 0JS  
Tel. 0121-773 0137, Fax: 0121-766 8577  
e-mail: info@ipci-iv.co.uk

Distributed in U.S.A. by  
AL-RISALA FORUM INTERNATIONAL  
1439, Ocean Ave., # 4C, Brooklyn, New York, NY 11230  
Tel. 718-2583435  
e-mail: kaleem@alrisala.org

Printed by Nice Printing Press, New Delhi.

## فہرست

۲۱۹	اندور کا سفر	۴	تہسید
۲۵۸	اورنگ آباد کا سفر	۵	پونہ کا سفر
۲۸۱	بمبئی کا سفر	۴۲	ناگپور کا سفر
۳۱۲	رشی کیش کا سفر	۷۳	شانتی یا ترا
۳۳۷	بنگلور کا سفر	۱۰۸	ودیشا کا سفر
۳۵۷	ناگپور کا سفر	۱۱۵	سفر ورندا بن
۳۸۰	شملہ کا سفر	۱۳۴	بمبئی کا سفر
۴۱۵	بڑودہ کا سفر	۱۵۲	مدرا اس کا سفر
۴۳۶	گوہاٹی کا سفر	۱۶۸	سیوا گرام کا سفر
۴۶۹	میرٹھ کا سفر	۱۸۴	بنگلور کا سفر
۵۱۶	پونہ کا سفر	۱۹۹	پٹنہ کا سفر
۵۴۲	راجستھان کا سفر	۲۰۸	بمبئی کا سفر

## تہمید

اس مجموعہ میں راقم الحروف کے وہ ملکی سفر نامے شامل کیے گئے ہیں جو خاص طور پر غیر مسلموں کے جلسوں اور کانفرنسوں میں شرکت کے بعد لکھے گئے۔ اس قسم کے ملکی اسفار کی تعداد بہت زیادہ ہے تاہم ان کا ایک ضروری حصہ اس مجموعہ میں شامل کیا جا رہا ہے۔

یہ سفر نامے سادہ طور پر سفر نامے نہیں ہیں بلکہ وہ وسیع تر ہندستان کا مطالعہ ہیں۔ ان میں دوسرے فرقوں اور مذاہبوں کے بارے میں تفصیلی معلومات جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ یہ گویا سفر نامہ کی صورت میں ملک کی تاریخ کا ایک مطالعہ ہے۔

راقم الحروف کا مقصد ہمیشہ سے یہ رہا ہے کہ اس ملک میں مختلف فرقوں اور مذاہب کے ساتھ رہیں۔ تاکہ ملک ترقی کرے کیوں کہ امن ہر ترقی کے لیے بالکل لازمی ہے۔ امن کے بغیر کسی بھی قوم کی ترقی نہیں ہو سکتی۔

اسی کے ساتھ راقم الحروف کا ایک مستقل مشن یہ رہا ہے کہ وہ اسلام کے خلاف غلط فہمیوں کو دور کرے اور اسلام کا مثبت تعارف لوگوں تک پہنچائے۔ اس کے نمونے بھی زیر نظر مجموعہ میں قاری کے سامنے آئیں گے۔

یہ سفر نامے بظاہر وقتی ہیں۔ مگر ان میں جن باتوں کو شامل کیا گیا ہے وہ اپنی نوعیت کے اعتبار سے دائمی ہیں۔ یہ وقتی حالات کی زبان میں ابدی قدروں کا بیان ہے۔ اس کی افادیت کسی زمانہ کے ساتھ بندھی ہوئی نہیں۔

وحید الدین

۱۱/۹/۱۹۹۶ء

## پولونہ کا سفر

پولونہ میں سچی پمپریچ کے تحت ایک بہت بڑا ادارہ De Nobili College ہے۔ اس کے تحت ایک مذہبی مطالعہ کا ادارہ (Institute for the Study of Religion) قائم ہے۔ اس ادارہ نے ایک امریکی ادارہ کے تعاون سے پولونہ میں ۲-۶ نومبر ۱۹۹۱ کو ایک کل مذاہب کانفرنس منعقد کی۔ اس کانفرنس کی تقیم تھی: ”ریلیجین اینڈ سوسائٹی“ اس کانفرنس کی دعوت پر پولونہ کا سفر ہوا اور اس کے بعد پہلی وغیرہ کا سفر۔ ذیل میں اس کی روداد درج کی جاتی ہے۔

۲ نومبر کو گھر سے نکل کر ایر پورٹ کی طرف روانہ ہوا تو انسانی تاریخ کا نقشہ میرے ذہن میں گھونٹنے لگا۔ موجودہ زمانہ میں سفر کی صورت یہ ہوتی ہے کہ آدمی اپنے گھر سے نکلتا ہے۔ وہ سواری پر بیٹھ کر پختہ ٹرکوں سے گزرتا ہوا اسٹیشن یا ایر پورٹ پہنچتا ہے۔ وہاں اس کے لئے ایک اور سواری موجود ہوتی ہے جو اس کو لے کر تیزی سے آگے روانہ ہوتی ہے اور اس کو اس کی منزل تک پہنچا دیتی ہے۔ منزل پر دوبارہ یہی سارے انتظامات ہوتے ہیں جن کو استعمال کر کے وہ اپنے آخری مطلوب مقام پر پہنچ جاتا ہے۔ چند ہزار سال پہلے انسانی زندگی اس سے بالکل مختلف تھی۔ انسان نیم جو انات کی طرح جنگلوں میں رہتا تھا۔ اس کے بعد دھیرے دھیرے ترقی شروع ہوئی۔ یہاں تک کہ شہری زندگی کا وہ دور آگیا جس کو مدینیت (Urbanization) کہا جاتا ہے۔ مسلم عہد سے پہلے یہ رفتار بہت سست تھی۔ مسلم عہد میں انسانی تہذیب نہایت تیز رفتاری کے ساتھ آگے بڑھی۔ آٹھویں صدی عیسوی میں مسلمانوں نے بغداد کی جس طرح تعمیر کی وہ ماضی کے شہروں سے اتنا مختلف ہے کہ شہری تاریخ میں وہ ایک چھلانگ معلوم ہوتا ہے۔

آر بن پلاننگ کے پروفیسر ایگلی (Ernst Arnold Egli) نے اس کی توجیہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ قرآن میں جنت کی زندگی اور جنت کے مکانات کا جس طرح بار بار ذکر کیا گیا ہے، اس نے مسلمانوں کے اندر عمدہ مکانات اور اعلیٰ تمدن کے بارہ میں ایک خیالی تصویر (dream image) بنائی۔ انہوں نے اس خیالی تصویر کو واقعہ بنانے کی کوشش کی۔ اس کے نتیجے میں مسلم دنیا کے جدید شہر وجود میں آگئے (EB-18/1071)

مسلم تاریخ کے ان واقعات کو مسلمانوں کے لکھنے اور بولنے والے عام طور پر قومی فخر کے انداز میں بیان کرتے ہیں۔ وہ اس کو مسلمانوں کے پرفخر کارنامہ کے خانہ میں ڈالے ہوئے ہیں۔ حالانکہ ان کو آلاء اللہ کے طور پر بیان کیا جانا چاہئے۔

اس دنیا کی ہر ترقی اصلاً امکانات قدرت کو ظہور میں لانے کا نام ہے۔ انسان ان امکانات کو ایجاد کرنے والا نہیں، وہ صرف ان کو استعمال کرنے والا ہے۔ جب ایسا ہے تو ہم کو چاہئے کہ ان ترقیوں کو دیکھ کر ہم خدا کے گیت گائیں نہ کہ ان کو خود اپنے خانہ میں ڈال کر فخر اور ناز کرنے لگیں۔ گھر سے دہلی ایرپورٹ جلتے ہوئے راستہ میں ایک معاملہ پیش آیا۔ اس میں ایک بہت بڑا سبق تھا۔ میں نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے اپنے ساتھی سے کہا: لوگوں کے درمیان کامیاب زندگی گزارنے کا واحد آسان طریقہ یہ ہے کہ آپ ان کی انا سے نہ ٹکرائیں۔ اگر آپ اس راز کو جان لیں تو آپ اپنے دشمنوں کے درمیان بھی دوست کی طرح رہ سکتے ہیں۔

دہلی ایرپورٹ پر ڈاکٹر اقبال حسین صدیقی سے ملاقات ہوئی۔ وہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں تاریخ کے پروفیسر ہیں۔ ان کی کئی کتابیں چھپ چکی ہیں۔ ان کی ایک کتاب کا نام یہ ہے:

Islam and Muslims in South Asia: Historical Perspective

ان سے دیر تک مختلف علمی موضوعات پر گفتگو ہوئی۔ انہوں نے بتایا کہ آجکل میں مسلمانوں کی فکری تاریخ پر ایک کتاب کی تیاری کر رہا ہوں۔ اس سلسلہ میں میں نے ان سے پوچھا کہ اقبال کی کتاب Reconstruction of Religious Thought in Islam کے بارہ میں آپ کی کیا رائے ہے۔ انہوں نے کہا کہ میں نے اس کو پڑھا ہے۔ وہ ایک اچھی کتاب ہے۔ مگر میں اقبال کے بعض نظریات سے متفق نہیں۔ میں نے مثال پوچھی تو انہوں نے کہا کہ مثلاً اقبال کے مردِ کامل (Perfect man) کے نظریہ سے مجھے اتفاق نہیں ہے۔ وہ تاریخ کو ایک ارتقائی عمل کے طور پر دیکھتے ہیں۔ اس کے مطابق ان کا کہنا ہے کہ پرفکٹ انسان مستقبل میں پیدا ہو گا۔ یہ تصور اسلام کے عقیدہ رسالت سے ٹکراتا ہے۔ کیوں کہ عقیدہ رسالت کے مطابق، کامل اور پرفکٹ انسان پیغمبر کی صورت میں پیدا ہو چکا۔ اب مسئلہ پرفکٹ مین کی پیروی کرنے کا ہے نہ کہ پرفکٹ مین کے انتظار کا۔

ایرپورٹ کی کھڑکی پر اپنا بورڈنگ کارڈ دیتے ہوئے ایک واقعہ گزرا۔ اس کے بعد مجھے اسی قسم

کا ایک قصہ یاد آگیا جو میں نے کسی اخبار میں پڑھا تھا۔ ایک انگلش مین ایک بار کسی ایرلائن کے رزرویشن کاؤنٹر پر کھڑا ہوا تھا۔ اس نے میں ایک موٹی عورت تیزی سے چلتی ہوئی کھڑکی کی طرف بڑھی۔ اس کا ٹکٹ فرسٹ کلاس کے لئے تھا۔ مگر کلرک نے غلطی سے اس کو عام درجہ کا بورڈنگ پاس دے دیا تھا۔ عورت دوبارہ ہجوم کر کے کھڑکی پر پہنچی اور اپنا بورڈنگ پاس درست کر کے فاتحانہ واپس ہوئی۔ عورت سے دھکا لگنے کی بنا پر لائن میں کھڑے ہوئے انگریز کا ٹکٹ اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر گر پڑا تھا۔ اس نے جھک کر اپنا ٹکٹ زمین سے اٹھایا اور سنجیدگی کے ساتھ خاتون سے کہا کہ میڈم، فرسٹ کلاس بورڈنگ پاس کا نام نہیں۔ فرسٹ کلاس ایک طریق زندگی ہے:

Madam, first class is not a boarding pass.  
It is a way of life.

دہلی سے پونہ کے لئے انڈین ایرلائن کی فلائٹ نمبر ۴۴۹ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ جہاز کے اندر پڑھنے کے لئے انگریزی اور ہندی میں مختلف چیزیں موجود تھیں۔ ان میں سے ایک صنعتی میگزین (Industrial Products Finder) تھا۔ یہ اس کا شمارہ اکتوبر ۱۹۹۱ء تھا۔ ۲۳۲ صفحے کے اس میگزین کے چار حصے تھے:

1. Industrial News Briefs
2. Commercial Info Exchange
3. Technical Articles
4. Product Index

یہ میگزین بزنس پریس (Business Press) کی طرف سے شائع ہوتا ہے جس کا ہیڈ آفس بمبئی میں ہے۔ پورا میگزین صنعتی خبروں یا صنعتی سامانوں کے اشتہار سے بھرا ہوا تھا۔ عنوان نمبر ۲ کے تحت بہت سے لوگوں کی طرف سے یہ اعلان تھا کہ ہم فلاں صنعتی شعبہ سے دلچسپی رکھتے ہیں اور ایسے لوگوں سے ربط (contact) قائم کرنا چاہتے ہیں جو اس شعبہ میں ہم سے تعاون کریں یا فنی جانکاری (Technical know-how) دے سکیں۔

میں نے سوچا کہ مادی شعبوں میں لوگ دوسروں کا تعاون تلاش کر رہے ہیں۔ اور دینی شعبوں میں یہ حال ہے کہ دوسروں سے کٹ کر ہر آدمی اپنی الگ دنیا بنانا چاہتا ہے۔ اس فرق کا سبب کیا ہے۔

اس پر غور کرتے ہوئے میری سمجھ میں آیا کہ اس کا سبب یہ ہے کہ صنعت کار کا بنیادی مقصد کاروبار کو بڑھانا ہوتا ہے اور نئی برہنوں کا بنیادی مقصد شخصیت کو بڑھانا۔

چڑیوں کو بالائی فضا میں اڑتے ہوئے دیکھ کر قدیم زمانہ سے انسان یہ خواہش کرتا رہا ہے کہ وہ فضا میں اڑے۔ قدیم اسپین میں ایک مسلمان عباس بن فرناس دم ۶۸۸۸ء تھا۔ اس کے اندر نئی نئی چیزیں ایجاد کرنے کا شوق تھا۔ اس نے خاص طرز کی ایک بڑی سی چادر بنائی اور پھر چھتری کی مانند اس میں اپنے آپ کو باندھا اور بلندی پر چڑھ کر فضا میں پھیلا گئی۔ تھوڑی دور جا کر وہ زمین پر گر پڑا۔ اس کے دونوں بازو ٹوٹ گئے۔ کہا جاتا ہے کہ کچھ لوگوں نے اس کا معاملہ قاضی سلیمان بن اسود الغافقی کی عدالت میں پیش کیا۔ قاضی نے اس کو غیر معتدل قرار دے کر حکم دیا کہ آئندہ وہ اس قسم کے تجربات نہ کرے۔

احمد شریف الرفاعی کا مضمون < المدینة ۱۹ اکتوبر ۱۹۸۹ > نظر سے گزرا۔ موصوف نے لکھا تھا کہ اگر عباس بن فرناس پر روک نہ لگائی جاتی تو یقیناً ہم ہوا بازی کے طریقہ کو ہزار سال پہلے جان لیتے۔ (لقد اعد موعہ علیاً... ولو تتركوه لثأنه لعرفنا الطيران قبل اكثر الف سنة) عرب مضمون لگا کر لے اپنا یہ مضمون "من شرفات الشراة" کے عنوان کے تحت شائع کیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اس حقیقت کو دھیان سکے کہ ہوائی جہاز کا بننا طویل علمی تحقیق اور بے شمار تجربات کے بعد ممکن ہوا ہے۔ اس میں پوری انسانیت کا سفر شامل ہے۔ وقت کی حکومت اگر عباس بن فرناس کے لئے ساری سہولتوں کا ڈھیر لگا دیتی تب بھی یہ ناممکن تھا کہ جو ہوائی مشین بیسویں صدی میں بنی، وہ اچانک نوں صدی میں بن کر تیار ہو جاتی۔

میرے ساتھ بار بار ایسا پیش آیا ہے کہ میں ٹکٹ کے باوجود سفر نہ کر سکا۔ مثلاً ایک بار میرے پاس بیسے عالمی سفر کا ٹکٹ تھا۔ کسی وجہ سے مجھے اپنے سفر کو مختصر کرنا پڑا۔ میں نے ٹکٹ کی کپی ہوائی رقم کا داؤ چرہ نوا لیا جو اس کے بعد کئی سفر میں کام آیا۔

آخر میں میرے پاس دہلی۔ بمبئی کار میٹرن ٹکٹ تھا۔ اس ٹکٹ کو دوبارہ رقم کی صورت میں تبدیل نہیں کیا جاسکتا تھا۔ صرف سفر ہی میں اس کو استعمال کرنا ممکن تھا۔ مگر بار بار ایسے حالات پیش آئے کہ میں بمبئی کا سفر نہ کر سکا۔ یہاں تک کہ ٹکٹ کی مدت آخری طور پر ختم ہو گئی، اور وہ استعمال کے قابل



نہ رہا۔

تھوڑی دیر کے لئے احساس ہو کہ ایک ٹکٹ بلاوجہ ضائع ہو گیا۔ مگر جلد ہی میرے اندر ایک نیا احساس جاگ اٹھا۔ میری زبان سے نکلا "خدا یا، میں اس ٹکٹ کو دینکے سفر کے لئے استعمال نہ کر سکا۔ تو اپنی رحمت سے اس کو میرے لئے آخرت کا ٹکٹ بنا دے"۔ اس کے بعد نقصان کا احساس جاتا رہا اور دل میں ایک قسم کا سکون پیدا ہو گیا۔

جہاز دہلی سے روانہ ہو کر منزل کی طرف پرواز کرنے لگا۔ وہ رے کے بغیر مسلسل اڑ رہا تھا۔ گھڑی کی سوئی بھی برابر آگے بڑھ رہی تھی۔ یہاں تک کہ روانگی کے ٹھیک ایک گھنٹہ اور ۵۰ منٹ پر اناؤنسر نے اعلان کیا کہ اب ہم پونہ کے ہوائی اڈے پر اترنے والے ہیں۔

میں نے یہ الفاظ سنے تو مجھے محسوس ہوا جیسے اناؤنسر یہ کہہ رہا ہو کہ جہاز کے پرواز کی آخری حد آگئی۔ پھر میں نے سوچا کہ مختلف جہازوں کی مختلف حد ہوتی ہے۔ کوئی جہاز آدھ گھنٹہ اڑ کر اتر جاتا ہے کوئی ایک گھنٹہ اور کوئی دو گھنٹہ اور کوئی دس گھنٹے اڑنے کے بعد نیچے اترتا ہے۔

ٹھیک یہی معاملہ انسان کا بھی ہے۔ ایک شخص پیدا ہوتے ہی مرجاتا ہے۔ گویا اس کے حینے کی حد چند منٹ یا چند گھنٹے تھی۔ اسی طرح کوئی شخص چند سال گزار کر مرتا ہے۔ کوئی جوانی میں مرجاتا ہے۔ اور کوئی بوڑھا ہو کر مرتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر عمر موت کی عمر ہے۔ آدمی کا ہر لمحہ اس کا آخری لمحہ ہے۔ ہر وقت آدمی اپنی آخری حد پر کھڑا ہوا ہے۔ زندگی کا یہ معاملہ اتنا عجیب ہے کہ آدمی اگر اس کو سوچے تو پر عیش عمل میں بھی اس کی زندگی بے عیش ہو کر رہ جائے۔

تقریباً ساڑھے آٹھ بجے ہمارا جہاز پونہ ایر پورٹ پر اترا۔ کانفرنس کے نمائندے جو میری رہنمائی کے لئے آئے تھے وہ تو حسب قاعدہ ایر پورٹ کے باہر کھڑے ہوئے تھے۔ مگر حلقہ ارسال کے لوگ ایر پورٹ کے اندر مجھ سے ملنے کے لئے موجود تھے۔ میں نے پوچھا کہ آپ لوگ اندر کیسے آئے کیونکہ اندر آنا تو منع ہے۔ جناب عبدالصمد صاحب نے بتایا کہ گیٹ پر کھڑے ہوئے ایر پورٹ کے آدمی نے ان کو روکا۔ پھر انہوں نے کہا کہ ہمارے "دھر گرو" آرہے ہیں۔ یہ سن کر آدمی نے ان لوگوں کو اندر جانے کی اجازت دے دی۔ مذہب میں آج بھی وہ طاقت ہے جو کسی دوسری چیز میں نہیں۔ بشرطیکہ مذہب کو ماننے والے اپنے آپ کو اشتعال انگیز کارروائی سے دور رکھیں۔

کانفرنس والوں نے بلیو ڈائنڈ ہوٹل (پونہ) میں قیام کا انتظام کیا تھا۔ چنانچہ سب لوگوں کے ساتھ پہلے ہوٹل پہنچا۔ یہ ہوٹل شہر کے باہر ہے۔ چنانچہ ہوٹل پہنچنے کے بعد ساتھیوں نے آپس میں مشورہ کر کے بتایا کہ وہ چاہتے ہیں کہ میرا قیام شہر میں ان لوگوں کے ساتھ ہو تاکہ زیادہ سے زیادہ ملاقات کی صورت نکل سکے۔ میں نے کہا کہ کانفرنس کے منتظمین اگر اجازت دیدیں تو مجھے کوئی اعتراض نہیں۔ منتظمین نے اجازت دے دی۔ چنانچہ ہم سب لوگ ہوٹل سے شہر واپس آ گئے۔

اس کے بعد میرا قیام پہلے مسٹر پی اے انعام دار کے مکان پر رہا۔ کانفرنس کے پروگرام کے مطابق، مٹیگوں میں شرکت کے لئے روزانہ ڈائنڈ ہوٹل جاتا اور پھر دوبارہ انعام دار صاحب کے یہاں واپس آ جاتا۔ آخر میں میرا قیام جناب عبدالصمد صاحب کے مکان پر تھا۔

پونہ اور بمبئی کے درمیان ایک تیز رفتاری ٹرین چلتی ہے۔ اس کا نام ”دکن کونٹیننٹ“ ہے۔ ٹرین کا نام پونہ کے نام پر ہے۔ مرہٹوارہ کا سب سے زیادہ خوبصورت شہر ہونے کی بنا پر پونہ کو کونٹیننٹ کہا جاتا تھا۔ اسی کے نام پر اس ٹرین کا تذکرہ نام رکھا گیا۔

سترھویں صدی میں مرہٹہ حکومت نے پونہ کو اپنی راجدھانی بنا لیا۔ کچھ عرصہ کے لئے اس پر مغلوں کا قبضہ ہو گیا۔ مگر ۱۷۱۳ء سے دوبارہ مرہٹوں نے اس پر قبضہ کر لیا۔ ۱۸۱۷ء میں برٹش حکومت نے اس پر قبضہ کیا۔ ۱۹۴۷ء تک قائم رہا۔

برٹش دور میں پونہ میں تعلیم کا رواج کافی بڑھا۔ یہاں سب سے زیادہ اسکول اور کالج قائم کئے گئے۔ چنانچہ جواہر لال نہرو نے ایک بار پونہ کو ”انڈیا کا آکسفورڈ اور کیبرج“ کا نام دیا تھا۔ ۱۹۶۱ء میں یہاں ایک ہیبت ناک واقعہ ہوا تھا۔ پنشیت ڈیم کسی وجہ سے منہدم ہو گیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قدیم پونہ کا ایک حصہ اس کی زد میں آ کر ہر گیا۔

دہلی سے پونہ ۱۶۰۰ کیلومیٹر دور ہے۔ قدیم زمانہ میں دہلی سے پونہ پہنچنے کے لئے ۱۶ دن سے بھی زیادہ وقت درکار تھا۔ مگر آج یہ سفر صرف دو گھنٹے میں طے ہو جاتا ہے۔ ۲ نومبر کو میں نے عصر کی نماز دہلی (نظام الدین) کی کالی مسجد میں ادا کی۔ مغرب کی نماز دوبارہ دہلی ایر پورٹ پر پڑھی۔ اور عشا کی نماز کے وقت میں پونہ پہنچ چکا تھا۔

اللہ تعالیٰ نے انسان کو دو پیسروں کے ساتھ پیدا کیا تاکہ وہ چل سکے۔ پھر اس کو گھوڑا دیا

جو گویا سواری کی زندہ مشین ہے۔ اس کے بعد انسان پر اسٹیم اور پٹرول کی طاقت منکشف کی جس کے نتیجہ میں ٹرین اور کار بنے۔ اور آخر میں ہوائی جہاز جیسی تیز رفتار سواری اس کو عطا کی۔ اس تدریجی طریق کار کے نتیجہ میں ایسا ہوا کہ پیغمبروں میں سے کسی بھی پیغمبر کے لئے کار اور ہوائی جہاز پر بیٹھنا ممکن نہ ہو سکا۔ پیغمبر تمام انسانوں میں سب سے زیادہ مقدس لوگ تھے۔ مگر ان کے کام تو تقدس کے باوجود خدا نے ان کے لئے اپنے قانون تدریج کو نہیں توڑا۔ اس سے خدا کی سنت کا اندازہ ہوتا ہے۔ تدریج اس دنیا کے لئے خدا کا اہل قانون ہے۔ وہ کسی بھی دہرے اور کسی کے لئے بدلا نہیں جاتا۔

یہاں لوگوں نے بتایا کہ ۲۲ ستمبر ۱۹۹۱ کو پونہ میں گینیش چترتھی کا جلوس نکلنے والا تھا۔ اسی دن ۱۲ ربیع الاول کی تاریخ بھی تھی۔ اگر دونوں جلوس ایک دن نکلنے تو یقینی تھا کہ پونہ میں فرقہ وارانہ فساد ہو جائے اور جشن کا دن غم کے دن میں تبدیل ہو جائے۔ پونہ کی سیرت کمیٹی نے مشورہ کر کے یہ فیصلہ کیا کہ ہم لوگ اعراض کا طریقہ اختیار کریں۔ چنانچہ انہوں نے میلاد النبی کا جلوس چند دن موخر کر کے ۲۷ ستمبر کو نکالا۔ اس طرح دونوں جلوس پر امن طور پر دو الگ الگ تاریخوں میں نکلے اور کسی ٹکراؤ کی نوبت نہیں آئی۔ اس واقعہ پر پولیس کے لوگ اور ہندو حضرات بہت خوش ہوئے۔ اور مسلمانوں کی دانشمندی کی تعریف کی۔ اس طرح دونوں جلوس پر امن طور پر دو الگ الگ تاریخوں میں نکلے اور کسی ٹکراؤ کی نوبت نہیں آئی۔

سیرت کمیٹی پونہ نے اپنے فیصلہ کی اطلاع مراٹھی اخباروں میں شائع کرادی تھی۔ اس سے پورے ہمارا شٹر کے مسلمانوں کو اس کی خبر ہو گئی۔ چنانچہ کئی مقامات پر مسلمانوں نے یہی کیا کہ اپنے جلوس کی تاریخ بدل دی۔ اس طرح پورا ہمارا شٹر فساد کے خطرہ سے بچ گیا۔ یہ ایک علامتی واقعہ ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہندستان کے مسلمانوں نے اب نیا فیصلہ کیا ہے۔ اب وہ رد عمل کی پالیسی ترک کر رہے ہیں اور اس کے بجائے اعراض کے طریقہ کو اپنی پالیسی کے طور پر اختیار کر رہے ہیں۔

پونہ میں ایک صاحب نے کہا کہ مجھے "شتم رسول" کے مسئلہ پر آپ سے سوال کونا ہے۔ میں نے کہا کہ فرمائیے۔ اس کے بعد جب وہ بولے تو انہوں نے ایک پوری تقریر کر ڈالی۔ انہوں نے اپنے مفروضہ عن العین کے اوپر الزام تراشی بھی کی۔ ان کی پرجوش تقریر ختم ہوئی تو میں نے نرمی کے ساتھ کہا: یہ اسلام نہیں ہے کہ آدمی تحقیر رسول کے مسئلہ کو جانے لگے کہ وہ تحقیر مسلم کے مسئلہ سے بے خبر ہو۔ تقسیم ملک (۱۹۴۷ء) سے پہلے ایک بار کسی سفر کے دوران میں پونہ ریلوے اسٹیشن سے گزرا

تھا۔ اس وقت میں نے چلتی ہوئی ٹرین سے پونہ شہر کی ایک جھلک دیکھی تھی۔ مجھے یاد ہے کہ ریلوے لائن کے کنارے مجھے کچھ بنگلے دکھائی دئے جن کے اوپر پھول دار بیلیں چڑھی ہوئی تھیں۔ اس مشاہدہ میں پونہ مجھے ایک افسانوی شہر نظر آیا تھا۔ میرے ذہن میں یہ تاثرات الم ہوا تھا کہ پونہ خوب صورت مکانات کا ایک شہر ہے جو چاروں طرف پھول اور سبزہ سے ڈھکا ہوا ہے۔

مگر ۱۹۱۹ میں جب پہلی بار میں نے پونہ کا سفر کیا اور شہر کے اندرونی حصوں کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ پونہ بھی ویسا ہی ایک شہر ہے جیسا کہ ہندوستان کے دوسرے شہر۔ دوسرے تمام شہروں کی طرح یہاں بھی اگر خوبصورت مکانات ہیں تو اس کے ساتھ تنگ اور بے کش مکانات کی قطاریں بھی۔ یہی بات انسان کے بارہ میں بھی ہے۔ کسی انسان سے ابتدائی ملاقات میں وقتی طور پر جو تاثر قائم ہوتا ہے وہ اکثر حالات میں نہایت ناقص بلکہ خلاف واقعہ ہوتا ہے۔ سنجیدگی اور احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ وقتی تجربہ کی بنا پر کبھی کلی رائے قائم نہ کی جائے۔ اسی قسم کی رائے کو شریعت میں من کہا گیا ہے۔ کسی شہر کے بارہ میں ظن کے تحت رائے قائم کوئی جائے تو اس میں کوئی اخلاقی برائی نہیں۔ مگر ان کے بارہ میں ظن کے تحت رائے قائم کرنا بے حد سنگین ہے۔ کیوں کہ اس میں اخلاقی پہلو شامل ہے اور وہ آدمی کو گناہ کے درجہ تک پہنچا سکتا ہے (الجزات ۱۲)

۲ نومبر کی شام کو انعام دار صاحب کے مکان پر درتیک نشست ہوئی۔ جناب انیس چشتی صاحب اور دوسرے صاحبان آگے تھے۔ میں زیادہ تر لوگوں کی باتیں سنتا رہا۔ انیس چشتی صاحب تحریک پیام انسانیت سے وابستہ ہیں اور انھوں نے ملک کے مختلف گوشوں کا سفر کیا ہے۔ میں نے ان سے پوچھا کہ کیا ملک میں کوئی شخص یا ادارہ ایسا ہے جو مخصوص طور پر غیر مسلموں میں دین پہنچانے کا کام کر رہا ہو۔ انھوں نے کہا نہیں۔ ایسا تو کوئی بھی نہیں۔

یہ بلاشبہ انتہائی سنگین صورت حال ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے درمیان دوسری سرگرمیاں تو جاری ہیں مگر وہی اصل کام انجام نہیں دیا جا رہا ہے جو ہماری امت محمدی ہونے کی حیثیت کو مستحق کرتا ہے۔

انعام دار صاحب (پیدائش ۱۹۳۵) نہایت ذہین آدمی ہیں۔ انھوں نے کئی قیمتی باتیں کہیں۔ انھوں نے کہا کہ چودہ سو سال پہلے قرآن میں اقسراً کا حکم آنا اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ تمدنی کلام ہے۔

چودہ سو سال پہلے ایک انسانی مصلح اگر عرب میں اٹھتا تو وہ صرف حال کے دائرہ میں سوچتا، جب کہ اقرأ ابدی دائرہ کو اپنے اندر سیٹے ہوئے ہے۔ حال کے اعتبار سے عرب میں یہ مسائل نئے تھے کہ وہاں پانی نہیں۔ وہاں محفوظ راستے نہیں۔ ایک شخص جس کو صرف انسانی نظر حاصل ہو وہ اس قسم کے تریبی مسائل میں الجھ جائے گا۔ مگر رسول نے علم کا پیغام دیا جو ابدی اہمیت کا حامل تھا۔ جو مال سے لے کر مستقبل تک انسان کے کام آنے والا تھا۔ اور جو اپنے وسیع الطباق کے اعتبار سے دوسرے تمام شعبوں کو بھی اپنے اندر سیٹے ہوئے تھا۔

پونہ کی مذاہب کانفرنس کی مختلف نشستوں میں اسلامی نقطہ نظر پیش کرنے کا موقع ملا۔ اس کے علاوہ شہر میں بھی کئی پروگرام ہوئے۔ ان سب کا تذکرہ یکجا ئی طور پر آئندہ کیا جائے گا۔ فیروز پونہ والا سے ملاقات ہوئی۔ وہ بے سودی تجارت کے پرجوش مبلغ ہیں۔ انہوں نے پونہ میں بینک سے پندرہ لاکھ روپیہ سودی قرض لے کر ایک انڈسٹری لگائی۔ وہ کامیاب نہ ہو سکی۔ اس کے بعد انہوں نے سامان وغیرہ بیچ کر بینک کا قرض ادا کیا اور سود کے بغیر انڈسٹری چلانے کا فیصلہ کیا۔ آج وہ کامیابی کے ساتھ اپنی انڈسٹری چلا رہے ہیں۔

وہ بوہو فرقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ میں نے پوچھا کہ بوہو فرقہ کے لوگ تجارت میں بہت کامیاب ہیں۔ اس کا راز کیا ہے۔ انہوں نے کہا — سادہ زندگی اور کم خرچ۔ ۴ نومبر کو مجھے انہوں نے اپنا کارخانہ دکھایا اور اپنے گھر بھی لے گئے۔ ان کی زندگی کو میں نے اس اصول کا معیار بنو نہ پایا۔ ان کا فلیٹ ۴۰ لاکھ روپیہ کا ہے۔ اور ان کی انڈسٹری ایک کروڑ روپیہ سے زیادہ کی ہے۔ مگر ان کی زندگی انتہائی حد تک سادہ ہے۔

پونہ کے قریب پیر قمر علی درویش (م ۶۳۲ھ) کی درگاہ ہے۔ یہ درگاہ ۱۹۵۱ء سے باقاعدہ رجسٹرڈ طور پر قائم ہے۔ ساتھیوں کے کہنے پر اس کو دیکھنے کے لئے گیا۔

یہاں ”سوچنا بورڈ“ پر کچھ ہدایات لکھی ہوئی ہیں۔ ان میں سے ایک ہدایت یہ ہے: نیا زاد دوسرے پروگرام سلم طریقہ سے کرائیں۔ یہاں صحن میں کالے رنگ کا ایک گول پتھر رکھا ہوا ہے۔ اس کا وزن تقریباً ساٹھ کلو ہے۔ طاقتور آدمی اس کو اکیلا اٹھا سکتا ہے۔

اس پتھر کے لئے یہاں روایت ہے کہ قمر علی درویش کا نام لے کر اٹھانے سے وہ اپنے آپ

اٹھ جاتا ہے۔ طریقہ کے مطابق، گیارہ آدمی پتھر کے چاروں طرف کھڑے ہوتے ہیں۔ ہر ایک اپنی ایک انگلی پتھر سے لگاتا ہے۔ اور پھر ہر ایک لمبا سانس کھینچ کر کہتا ہے ”قرعلی درویش...“ اس کے بعد پتھر اٹھ جاتا ہے۔ اور اس وقت تک اٹھا رہتا ہے جب تک سانس نہ ٹوٹے۔

میرے سامنے کئی بار لوگوں نے اس تدبیر پر عمل کر کے پتھر کو اٹھایا۔ تاہم میرا خیال ہے کہ یہ ایک سادہ فطری واقعہ ہے نہ کہ کوئی پراسرار واقعہ۔

یونہی مذاہب کا نفرنس کے اجلاس بلیوڈاؤنڈ ہوٹل میں ہوئے۔ ۳۰ نومبر کو کانفرنس کے شرکاء تین مختلف گروپ میں بانٹ دئے گئے۔ میرے گروپ میں ایک درجن افراد تھے جو اسلام، ہندو ازم اور مسیحیت سے تعلق رکھتے تھے۔ ہر ایک نے مذاہب کے بارے میں اپنے تاثرات بیان کئے۔ ذریعہ اظہار یہاں صرف انگریزی تھا۔

میں نے محسوس کیا کہ دوسرے مذاہب کے لوگ عام طور پر اپنے آبائی مذاہب کے بارہ میں بے یقینی کا اظہار کر رہے ہیں۔ مثلاً ہندو صحابان نے اپنے حالات بتاتے ہوئے کہا کہ ہمارے مذاہب میں انسانیت کو چار ذاتوں میں تقسیم کر دیا گیا ہے۔ یہ بات میرے ذہن کو اپیل نہیں کرتی۔ مسیحی حضرات نے اپنے بارہ میں بتایا کہ مسیح کی ابنیت خدا کا عقیدہ ہماری سمجھ سے بالاتر ہے۔ وغیرہ

میری باری آئی تو میں نے کہا کہ میں نے اصلاً اسلامی مدرسہ میں تعلیم پائی ہے۔ انگریزی میں نے بعد کو پرائیویٹ طور پر پڑھی۔ مگر جو اسلام مجھے فائدہ دیا وراثت یا مدرسہ کے ماحول میں ملا تھا۔ اس سے میرے اندر بغاوت پیدا ہوئی۔ تعلیم سے فراغت کے بعد میں نے بطور خود اسلام کا اور دوسرے مذاہب کا باقاعدہ طور پر مطالعہ کیا۔ اس کے بعد اسلام کی صداقت از سر نو میرے اوپر منکشف ہوئی اور میں نے دوبارہ شعوری طور پر اسلام کو قبول کیا۔ اس طرح اسلام میرے لئے ایک ذاتی دریافت ہے نہ کہ محض قومی عقیدہ۔

میں نے کہا کہ اسلام کی فطری تعلیمات کے علاوہ اسلام کی جس چیز نے مجھے خاص طور پر متاثر کیا وہ اسلام کا تاریخی پہلو تھا۔ دوسرے مذاہب کی کوئی معلوم اور مستند تاریخ نہیں۔ جب کہ اسلام مکمل طور پر اور سکہ طور پر ایک تاریخی مذاہب ہے۔ اسلام کو خصوصی اور امتیازی طور پر تاریخی اعتباریت حاصل ہے۔ اور یہ وہ چیز ہے جو کسی بھی دوسرے مذاہب کو (historical credibility)

حاصل نہیں۔

۳ نومبر کی شام کی ٹینگ میں بعض لوگوں نے کہا کہ اسلام جہاد (قتال) کا مذہب ہے میں نے اس سلسلہ میں وضاحت کرتے ہوئے کہا کہ اسلام امن کا مذہب ہے۔ اسلام میں جنگ صرف بطور دفاع ہے۔ ایک صاحب نے کہا کہ پیغمبر اسلام نے پھر کیوں لڑائی لڑی۔ میں نے کہا کہ اس کا تعلق ایچ فیکٹر سے ہے نہ کہ خود اسلام کی تعلیمات سے۔ قدیم زمانہ مذہبی جبر (religious persecution) کا زمانہ تھا۔ چنانچہ اس زمانہ میں ہر مذہب کو تشدد کے مرحلے سے گزرنا پڑا۔ اب آزادی کا زمانہ ہے۔ اس لئے اب عام حالات میں اس قسم کی صورت پریشانی کے کا موقع بھی نہیں۔

کانفرنس تین دن کے لئے تھی۔ ہر روز پہلا پروگرام عبادت سے متعلق ہوتا تھا۔ پہلے دن ہندو عبادت، دوسرے دن اسلامی عبادت، تیسرے دن کرسچین عبادت۔ ۳ نومبر کی صبح کو عبادتی رقص (prayer dance) کا مظاہرہ تھا۔ چھ آدمیوں کی پارٹی ایسٹج پر آئی۔ اس کے پانچ ممبرسز اور نغمہ میں مصروف ہو گئے۔ ایک ممبر نے ایسٹج پر رقص کی صورت میں اس کو مجسم کرنا شروع کیا۔

میں نے اپنے قریب کی سیٹ پر بیٹھے ہوئے ایک صاحب سے کہا کہ میں طبعی طور پر ان چیزوں سے انجوائے نہیں کر سکتا۔ مگر آج میں خاص طور پر وہ کیفیت حاصل کرنے کے لئے اس عبادتی پروگرام کو دیکھ رہا ہوں۔ میرا تاثر یہ تھا کہ یہ طریقہ عبادت کو "ایسٹج کا شو" بنا دیتا ہے۔ ایک یا چند آدمی عبادت کا مظاہرہ کرتے ہیں اور بقیہ لوگ تماشا ائی کے طور پر اس کو دیکھتے ہیں۔ میری سمجھ میں آیا کہ اسلام کے سوا ہر مذہب میں عبادت زیادہ تر "غیر" کا ایک فعل ہے۔ وہ "میرا" اپنا فعل نہیں۔ ان طریقوں میں ہر آدمی اپنے آپ کو عمل عبادت میں شامل نہیں کر پاتا۔ وہ گویا اپنے لئے دوسرے سے عبادت کروانا ہے۔ مزید یہ کہ جو شخص عبادت کو "ایسٹج" کرتا ہے اس کے لئے بھی عبادت زیادہ تر ایک آرٹ ہوتی ہے نہ کہ عبادت میں ذاتی شمولیت۔

اسلام میں چونکہ عبادت اپنی اصل فطری حالت میں محفوظ ہے، اس لئے اسلام کا طریقہ عبادت ہی وہ واحد طریقہ ہے جس میں ہر آدمی ذاتی طور پر شامل ہو جاتا ہے۔ اسلام میں ہر آدمی اپنی عبادت خود کرتا ہے۔

پونہ کی اس کانفرنس کو امریکہ کے ایک مسیحی ادارہ نے اسپانسر کیا تھا۔ وہ گاڈ کانفرنس

(God conference) کے نام سے دنیا کے مختلف ملکوں میں کانفرنسیں کر رہے ہیں۔ انڈیا میں یہ ان کی پہلی کانفرنس تھی۔ موجودہ زمانہ میں ہر مذہب ہی گروہ میں اس کی روایات کا احیاء ہو رہا ہے۔ دوسرے مذاہب میں بھی اور اسلام میں بھی۔ البتہ یہاں ایک فرقہ ہے۔ لوگوں سے گفتگو کے دوران میں نے پایا کہ دوسرے مذاہب کے لوگ عمومی احیاء مذہب کی اس لہر کو زمانہ سے منسوب کرتے ہیں۔ مگر مسلمانوں کے لکھنے اور بولنے والے لوگ اس کو اپنے اپنے اکابر کے کارنامہ کے خاتمہ میں ڈال لے ہوئے ہیں۔

اسلامی عبادت کا پروگرام نومبر کی صبح کو جناب فیروز پونڈ والے نے کیا۔ اس میں انہوں نے صرف تلاوت قرآن کو لیا۔ پہلے قرآن کا ایک حصہ خوش الحانی کے ساتھ پڑھا۔ اس کے بعد اس کا انگریزی ترجمہ سنایا۔ مزید انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھی اور اس کا انگریزی ترجمہ لوگوں کے سامنے پیش کیا۔ اس کے بعد انہوں نے اسلامی عبادت کی تشریح کی۔ اور عبادت کی مختلف صورتوں کی تفصیل بیان کی۔ تمام حاضرین نہایت غور کے ساتھ اس کو سنتے اور دیکھتے رہے۔ بعد کو کانفرنس کے کئی شرکاء نے قرآن کے مطالعہ سے دلچسپی ظاہر کی اور قرآن کا انگریزی ترجمہ طلب کیا۔

۵ نومبر کی صبح کو مسیحی عبادت (christian prayer) کا دن تھا۔ سب سے پہلے ایک بڑے شمع دان پر کئی موم بتیاں جلائی گئیں۔ اس کے بعد اسٹیج پر ایک مسیحی مرد اور دو مسیحی خاتون آئیں۔ انہوں نے باری باری انجیل (انگریزی) کے کچھ حصے پڑھے۔ اس کے بعد ملے ہوئے کمرہ سے ایک مرد اور ایک خاتون برآمد ہوئے۔ ان کے ساتھ ہارمونیم اور طبلہ تھا۔ انہوں نے ہندی اور بنگالی میں بھجن گائے اور ہارمونیم اور طبلہ بجایا۔

آج بھی مجھے دوبارہ وہی احساس ہوا جو ہندو عبادت کے دن ہوا تھا۔ مسیحی عبادت مجھے عبادت سے زیادہ ایک سماجی تقریب نظر آئی۔ ایک فرد کی فطرت اپنے آپ کو خدا کی پرستش میں شامل کرنا چاہتی ہے، مگر یہ مقصد ان عبادتی تقریبات کے ذریعہ حاصل نہیں ہوتا۔

آج صبح کی میٹنگ میں مذہبی تدریجوں کا مسئلہ زیر بحث تھا۔ میں نے کہا کہ اسلام میں اصل اہمیت "اسپرٹ" کی ہے۔ آپ قرآن کو پڑھیں تو آپ پائیں گے کہ اس میں انہیں باتوں پر زیادہ زور دیا گیا ہے جن کا تعلق روح یا اسپرٹ سے ہے۔ ظاہری نوعیت کی احکامی آیتیں قرآن میں نسبتاً کم



ہیں۔ اس میں وہ آیتیں زیادہ ہیں جن کا تعلق اسپرٹ سے تعلق رکھنے والی باتوں سے ہے۔  
 ۴ نمبر کی صبح کی مٹینگ میں مختلف لوگوں نے اپنے اپنے مذہب کی آفاقی تعلیمات کو بیان کیا۔ میری ہماری  
 آئی تو میں نے کہا کہ میں نے اسلام کا وسیع مطالعہ کیا ہے۔ میں نے پایا کہ اسلام کی بنیاد دو بنیادی پرنسپل پر ہے۔  
 ایک خدا پر ایمان۔ دوسرے انسان کے لئے مفید بننا۔ پہلے پرنسپل کے لئے میں نے قتل ہو اللہ احد  
 کی تشریح کی۔ اور دوسرے پرنسپل کے لئے میں نے واما ما ینفع الناس فی الارض  
 کی تشریح بیان کی۔

ایک اور مجلس میں میں نے کہا کہ اسلام کے تمام اصول کا من سنس پر مبنی ہیں۔ کا من سنس خدا کی  
 تخلیق ہے۔ اسی طرح قرآن بھی خدا کی طرف سے آنا ہوا کلام ہے۔ چنانچہ دونوں میں کامل مطابقت  
 ہے۔ کوئی شخص اگر اپنے کا من سنس کو اس کی فطری حالت پر قائم رکھے تو وہ اسلام کو عین اپنے کا من  
 سنس کے مطابق پائے گا۔

کانفرنس کے ساتھ ایک بک اسٹال لگا ہوا تھا۔ یہاں مختلف مذاہب سے متعلق انگریزی  
 کتابیں رکھی گئی تھیں۔ ایک کتاب حسب ذیل تھی:

*God, The Self and Nothingness* by Robert E. Carter

اس کتاب کے مختلف حصے دیکھے۔ دوسرے مذاہب پر کافی تفصیل گفت گو تھی۔ مگر اسلام کے  
 بارہ میں صرف چند مختصر حوالے تھے۔ مصنف نے ایک جگہ امریکہ کی ایک یونیورسٹی کے پروفیسر کے حوالے  
 سے حسب ذیل تاثر نقل کیا تھا:

For many years I have studied thoroughly the normative texts of Islam  
 and Christianity. There appears to be no evidence in the texts for ...  
 esoteric ecumenism (p.14).

برسوں تک میں بہت غور سے اسلام اور مسیحیت کی بنیادی کتابیں پڑھا رہا ہوں۔ بظاہر ان کتابوں میں  
 ستری عالمگیریت کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔

اس اسٹال پر انگریزی رسالہ کا شمارہ بھی نظر آیا۔ ہم نے یہ رسالہ انھیں فراہم نہیں کیا تھا۔  
 مجھے نہیں معلوم کہ انھوں نے رسالہ کہاں سے حاصل کیا۔

کانفرنس کی ایک ڈیلی گیٹ ایک ۳۶ سالہ جرمن خاتون Mrs. Ursula McLackland تھیں۔ انھوں نے ایک میٹنگ میں اپنا تجربہ بتایا جو بہت سبق آموز تھا۔ ان کے الفاظ میں، وہ تجربہ یہ تھا:

The highest value in the eyes of the German youths is to become independant. Personally I don't agree. I was educated to look forward to lead an independant life away from my family as soon as I entered university. But, to my surprise, I was lonely and miserable, missing the interaction with my family. I, therefore, came back to my family. I also joined the German Unification Church to fill the gap in my life. However, I think I am rather an exception. Those of my generation are also not happy but they do not know why that is so. They have lost the conviction, becoming skeptics. One reason of the ever-increasing tourism industry lies in the restlessness found in our generation. It is this dissatisfaction with their lives that they are attracted to travelling, in search of some happiness, fulfillment in life.

جرمن نوجوانوں کی نظر میں سب سے زیادہ قابل قدر چیز آزاد ہونا ہے۔ ذاتی طور پر مجھے اس سے اتفاق نہیں۔ ابتداً میری تعلیم اسی ڈھنگ پر ہوئی کہ تعلیم کی تکمیل کے بعد میں اپنے خاندان سے باہر اپنے لئے ایک زندگی حاصل کروں۔ مگر جب میں نے ایسا کیا تو تعجب خیز طور پر میں نے پایا کہ میں تنہا ہو گئی ہوں اور مصیبت میں پڑ گئی ہوں۔ میرے خاندان سے میرا رشتہ ٹوٹ چکا ہے۔ آخر کار میں اپنے خاندان کی طرف واپس آئی۔ مزید میں یونی فیکشن چرچ سے وابستہ ہو گئی تاکہ میں اپنی زندگی کے خلا کو پرک سکوں۔ تاہم میرا خیال ہے کہ میں جرمنی میں ایک استثنا ہوں۔ میری نسل کے اور جو لوگ ہیں وہ خوش نہیں ہیں مگر وہ نہیں جانتے کہ ایک کیوں ہے۔ انھوں نے یقین کو کھو دیا ہے۔ وہ شک میں مبتلا ہیں۔

آج کل مغربی سیاحوں کی بڑھتی ہوئی تعداد کا ایک سبب یہ بھی ہے۔ یہ لوگ اپنی زندگی سے غیر مطمئن ہیں، اس لئے وہ اپنے مقامات سے نکل کر ادھر ادھر جا رہے ہیں تاکہ وہ زندگی میں خوشی اور ایمنان کو تلاش کر سکیں۔ منشیات میں اضافہ کا سبب بھی یہی ہے۔

یونہ کانفرنس میں ڈاکٹر محمد اقبال جمیل سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے بتایا کہ موجودہ زمانہ میں ایک تعلیمی طریقہ کا تجربہ کیا جا رہا ہے۔ اس میں پڑھنے سے زیادہ مشاہدہ پر زور ہے۔ چنانچہ اس کو تعلیم بذریعہ فطرت (Teaching through the study of nature) کہا جاتا ہے۔ اس کے مطابق بچوں کو کتابوں کے ذریعہ پڑھانے کے بجائے فطرت کے مظاہر کے ذریعہ پڑھایا جاتا ہے۔ مثلاً علم نباتات کو

براہ راست پودوں اور درختوں کے مطالعہ کے ذریعہ۔

عرب کے صحرائیں جب ہاجرہ اور اسماعیل کو بلا گیا اور ان کے ذریعہ صحرا کے ماحول میں ایک نئی نسل بنائی گئی تو وہ گویا اس طریق تعلیم کا پہلا تجربہ تھا۔ کھلے میدان، پہاڑ، سورج، چاند، تاروں کے ماحول میں نبو اسماعیل کو بلا کر اصل ان کو فطرت کی درس گاہ میں داخل کرنا تھا۔ اس درس گاہ و فطرت میں تربیت پاکر جو اعلیٰ نسل تیار ہوئی اسی سے خیر امت کا وہ انسانی مجموعہ نکالا گیا جس کو صحابہ کرام کہا جاتا ہے۔

پونہ کے ایک مسلمان بزرگ نے باری مسجد کے بارہ میں سوال کیا۔ میں نے کہا کہ باری مسجد کا مسئلہ کوئی مسئلہ نہ تھا۔ یہ ہماری نا اہل لیڈر شپ ہے جس نے اپنی غلط پالیسیوں سے باری مسجد کو ایک مسئلہ بنا دیا۔ انہوں نے کہا کہ اب جب کہ معاملہ بچہ چکا ہے، اب اس کا حل کیا ہے۔ میں نے کہا کہ اب تو صرف ایک حل ہے۔ اور وہ یہ کہ مسلمان اس مجاز سے ہٹ جائیں اور ہندوؤں کے سنیہہ اور تعلیم یافتہ طبقہ کو اپنا کام کرنے کا موقع دیں۔ ہندوؤں میں پچاس فیصد سے زیادہ لوگ اس معاملہ میں ہمارے ساتھ ہیں۔ مگر جب ہم کسی مسئلہ کو ہندو قوم کے وقار کا مسئلہ بنا دیں تو اس طبقہ کے لئے اپنا عمل کرنا سخت دشوار ہو جاتا ہے۔

پونہ میں رسالہ کے ایک قاری سے ملاقات ہوئی۔ وہ ایک مشہور عربی درس گاہ کے فارغ ہیں۔ انہوں نے کہا کہ رسالہ کے انگریزی اقتباسات میں بعض اوقات اردو ترجمہ نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ سے مجھے الجھن ہوتی تھی۔ میں شکایت کرتا تھا کہ دیکھو، انہوں نے انگریزی نقل کر دی مگر اس کا ترجمہ شمال نہیں کیا۔ پھر مجھے خیال آیا کہ کیوں نہ میں خود انگریزی پڑھ لوں۔ اس سے مجھے وہ راز فائدہ ہو گا۔ چنانچہ میں نے انگریزی پڑھنا شروع کر دیا۔ خدا کے فضل سے اب میں نے اتنی انگریزی سیکھ لی ہے کہ انگریزی اقتباسات کو ترجمہ کی مدد کے بغیر سمجھ لیتا ہوں۔

یہ واقعہ مجھے بہت پسند آیا۔ اس مزاج کا تعلق صرف انگریزی سے نہیں ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آدمی دوسرے کی شکایت کرنے کے بجائے خود اپنی لیاقت کو بڑھائے۔ یہی تعمیری مزاج ہے۔ یہ مزاج اگر لوگوں کے اندر آجائے تو بہت سے مسائل اپنے آپ حل ہو جائیں۔

تقریباً دو ہفتہ کے اس سفر میں پونہ، بمبئی اور شولاپور جانے کا اتفاق ہوا۔ ہر جگہ کافی تعداد میں

لوگوں سے ملاقات کا موقع ملا۔ رہائش گاہ پر صبح دشام لوگ جمع ہوتے رہے۔ اس طرح دوران سفر ہر روز غیر رسمی انداز میں لوگوں سے دعوتی، تزیینی اور تعمیری باتیں کہنے کا موقع ملا۔ اس کے علاوہ ہر جگہ باقاعدہ اجتماعات کا پروگرام بھی جاری رہا۔

۴ نومبر کی مشام کو پونہ میں جناب انعام دار صاحب کے مکان کی کھلی چھت پر ایک اجتماع ہوا۔ شہر کا تعلیم یافتہ طبقہ جمع ہوا۔ اس موقع پر خطاب کرتے ہوئے اٹ مع العسر لیسرا کی تشریح کی۔ میں نے کہا کہ زمین کے نیچے پٹرول کے خزانے ہیں۔ یہ قیمتی خزانے جہاں موجود ہوں وہاں زمین کے اوپر کچھ خاص علامتیں ظاہر ہوتی ہیں۔ ان علامتوں کو دیکھ کر ماہرین سمجھ لیتے ہیں کہ یہاں پٹرول ہے۔ چنانچہ وہاں کھدائی کی جاتی ہے اور پٹرول کے زیر زمین چشموں کو حاصل کر کے ملک کو دولت سے مالا مال کر دیا جاتا ہے۔

اسی طرح مذکورہ آیت کے مطابق، عسر گویا یسر کی علامت ہے۔ جہاں عسر پایا جائے تو ہم کو یسر کی طور پر سمجھ لینا چاہئے کہ یہاں اس کے قریب ہی ضرور یسر چھپا ہوا ہے۔ اور پھر لیسرا کو تلاش کر کے اس کا ہول بول استعمال کرنا چاہئے۔ یہی قرآن کے مطابق کامیاب عمل کا صحیح طریقہ ہے۔ یہ قرآنی اصول بیان کرنے کے بعد میں نے تفصیل سے بتایا کہ موجودہ عسر والے حالات میں کس طرح ہمارے لئے یسر موجود ہے۔

۵ نومبر کی مشام کو جناب عبدالصمد صاحب کی رہائش گاہ کے سامنے کھلی زمین پر ایک اجتماع ہوا۔ اس میں شہر کے پڑھے لکھے لوگ جمع ہوئے۔ اس اجتماع میں ایک گھنٹہ کی تقریر میں میں نے بتایا کہ اس وقت ہماری سب سے بڑی طاقت اتحاد ہے۔ اور اتحاد پیدا ہونے کا واحد راز یہ ہے کہ لوگوں کے اندر اختلاف کے باوجود متحد ہونے کا مزاج پیدا ہو جائے۔ صحابہ کی مثال سے اس کو واضح کیا۔ اس تقریر کا ویڈیو کیسٹ بھی تیار کیا گیا۔

۶ نومبر کی صبح کو پونہ کی مکہ مسجد میں فجر کی نماز پڑھی۔ نماز کے بعد پندرہ منٹ کے لئے تربیت کے انداز کی تقریر کی۔ اس میں میں نے بتایا کہ حدیث میں ہے کہ من صلتی الصبح فھو فی ذمۃ اللہ۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ نماز پر اسرار طور پر آپ کی محافظ بن جاتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے نماز کے ذریعہ وہ اخلاقی اوصاف پیدا ہوتے ہیں جو آدمی کے اندر تسخیری طاقت پیدا کرتے ہیں اور اس کو لوگوں کی طرف سے محفوظ کر دیتے ہیں۔

صلوات خلف کل بسرفاجس کی تشریح کرتے ہوئے میں نے کہا کہ اس کا مطلب یہ نہیں

ہے کہ برے لوگوں کو لاکر امام کی جگہ کھڑا کر دو۔ اس حدیث کا خطاب حقیقتہً امام کی طرف نہیں ہے۔ بلکہ مقتدیوں کی طرف ہے۔ یعنی مسجد میں کسی کو امام بنا دیا گیا۔ اب ایک شخص کے اندر خیال پیدا ہوا کہ اس کے اندر تو فلاں خرابی ہے۔ تو جس شخص یا جن لوگوں کے دل میں اس طرح کا خیال آئے انہیں اپنے اس خیال کے پیچھے نہیں دوڑنا چاہئے بلکہ اس کو نظر انداز کر کے امام کے پیچھے نماز پڑھتے رہنا چاہئے۔ ۶ نومبر کی دوپہر میں لیڈی عوامی اسکول پونڈ کے ہال میں شہر کا بڑھا لکھا طبقہ جمع ہوا۔ ان لوگوں کے سامنے خطاب کا موقع ملا۔ موضوع تھا: تعلیم اور مسلمان۔ میں نے کہا کہ علم کا سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ وہ آدمی کو باشعور بناتا ہے۔ اور باشعور آدمی ہی اس پوزیشن میں ہوتا ہے کہ وہ باتوں کی گہرائی کو سمجھے اور مختلف مواقع پر صحیح فیصلہ لے سکے۔ قرآن و حدیث، اسلامی تاریخ نیز تاریخ عالم کی مثالیں سے اس کو واضح کیا۔ اس تقریر کا بھی ویڈیو کیسٹ لیا گیا۔

۶ نومبر کی سپرہ کو انعام دار صاحب کے مکان پر خواتین کا ایک اجتماع ہوا۔ اس میں شہر کی تعلیم یافتہ خواتین جمع ہوئیں۔ اس موقع پر میں نے عورت کے بارہ میں اسلام کا نقطہ نظر بیان کیا۔ میں نے کہا کہ عورت کا مقام عمل (workplace) گھر ہے نہ کہ باہر۔ اسلام میں عورت اور احترام کے اعتبار سے عورت اور مرد دونوں کا درجہ یکساں ہے۔ مگر مقام عمل کے اعتبار سے دونوں میں تقسیم ہے۔ عورت کا مقام عمل بنیادی طور پر اندر ہے اور مرد کا مقام عمل بنیادی طور پر باہر۔

پھر میں نے کہا کہ عورت کا اہم ترین کام اگلی نسل کی تیاری ہے۔ خدا چاہتا ہے کہ اس کی دنیا کو آباد کرنے کے لئے مسلسل صالح انسان ملتے رہیں۔ یہ کام گھر کی تربیت گاہ میں انجام پاتا ہے۔ عورت یہ کام کرسے تو اس کا درجہ مرد سے زیادہ ہو جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت باجرہ نے ایک نئی نسل بنانی توجیح اور عمرہ میں مردوں کو حکم دیا گیا کہ وہ ان کے نقش قدم کی پیروی کریں۔ مغرب میں لیڈیز فرسٹ کے صرف الفاظ ہیں اور اسلام میں سہمی بین الصفا والمروءۃ کی صورت میں عملاً یہ درجہ عورت کو دیدیا گیا ہے۔

۷ نومبر کو کونٹرا اسپرٹس کے ذریعہ پونڈ سے بھیٹی کے لئے روانگی ہوئی۔ جناب فاروق فیصل صاحب ساتھ تھے۔ ان سے راستہ بھر دعوتی اور علمی موضوعات پر باتیں ہوتی رہیں۔ اس طرح چار گھنٹہ کا یہ سفر بہت آسانی سے گزر گیا۔

ہماری ٹرین کلیان سے آگے بڑھی تو متوازی لائن پر ایک اور ٹرین آگئی۔ ہماری ٹرین کی طرح وہ

ٹرین بھی بیٹنی کے رخ پر جا رہی تھی۔ متوازی لائن پر اس ٹرین کے آنے کے بعد ایسا محسوس ہوا جیسے ہماری ٹرین پیچھے کی طرف جا رہی ہے۔ بظاہر دیکھنے میں ایسا محسوس ہوا کہ مقابل کی الٹ ٹرین آگے جا رہی ہے اور ہماری ٹرین پیچھے کی طرف سفر کر رہی ہے۔

یہ صرف نگاہ کا دھوکا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ دونوں ٹرینیں ایک ہی رخ پر بیٹنی کی طرف دوڑ رہی تھیں مگر مقابل کی ٹرین کی رفتار چوں کہ تیز تھی اس لئے ظاہری تقابل میں ایسا محسوس ہونے لگا کہ وہ ٹرین آگے کی طرف جا رہی ہے اور ہماری ٹرین پیچھے کی طرف۔

یہ ایک سادہ سی مثال ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ظاہری مشاہدہ اور حقیقی واقعہ میں بعض اوقات کتنا بڑا فرق واقع ہو جاتا ہے۔ حقیقت واقعہ کے اعتبار سے ایک چیز مشرق کی طرف جا رہی ہوتی ہے اور بظاہر دیکھنے والے کو ایسا نظر آتا ہے گویا کہ وہ چیز مغرب کی طرف چل جا رہی ہے۔ اس لئے آدمی کو محض ظاہری مشاہدہ کی بنیاد پر کبھی کوئی فیصلہ نہیں کرنا چاہئے۔

۷ نومبر کی شام کو ۸ بجے ہماری ٹرین بیٹنی وی ٹی ہینچ گئی۔ یہاں سے ساتھیوں کے ہمراہ ڈاکٹر عبدالکریم نانک صاحب کے مکان (جنگاؤں) پہنچا۔ بیٹنی میں میرا قیام انھیں کے یہاں رہا۔ یہاں ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ ان کے حالات سن کر معلوم ہوا کہ ان کو ایک بڑا نقصان پیش آیا۔ جس کا ان کے اوپر اتنا اثر ہوا کہ ان کی صحت تباہ ہو گئی۔ میں نے ان سے کہا کہ اگر آپ قبول کریں تو میں آپ کو ایک مشورہ دینا چاہتا ہوں۔ پھر ان کی اجازت سے میں نے ایک کاغذ لیا۔ اس پر یہ جملہ لکھ کر انھیں دیدیا۔ آپ اپنے معاملہ کو غم کے خانہ میں ڈالنے کے بجائے انتظار کے خانہ میں ڈال دیجئے۔ روزانہ صبح اور شام کو مقامی احباب رہائش گاہ پر آتے رہے اور ان سے سوال و جواب کی صورت میں گفتگو ہوتی رہی۔ ایک سوال کے جواب میں میں نے کہا کہ ہندستان کے مسلمانوں کے بارہ میں میں انتہائی پر امید ہوں۔ ان کے بارہ میں قرآن کی یہ آیت صادق ہوتی نظر آتی ہے: کم من فئسۃ قلیلة غلبت فئسۃ کثیرۃ باذن اللہ (البقرہ ۲۳۹)

اس آیت میں خدا کا یہ قانون بتایا گیا ہے کہ اس دنیا میں ایسا ہوتا ہے کہ فئسۃ قلیلة اکثر فئسۃ کثیرہ پر غالب آتا ہے۔ ایک عرصہ تک مسلمان سیاسی جوش و خروش میں اپنی قومیں ضائع کرتے رہے۔ اب حالات کا دباؤ مسلمانوں کو صحیح رخ دے رہا ہے۔ وہ سیاست کے محاذ سے ہٹ کر تعمیر کے میدان میں

سرگرم عمل ہو رہے ہیں۔

ایک صاحب نے سوال کیا کہ آپ کہتے ہیں کہ اس وقت ہم مکی دور میں ہیں اور ہم مکی دور میں اترنے والے احکام کے مخاطب ہیں۔ آپ کس بنیاد پر لیا کہتے ہیں جب کہ اب مکہ قرآن اتر چکا ہے اور وہ آج مکمل صورت میں ہمارے پاس موجود ہے۔

میں نے کہا کہ یہ بات قرآن کے اصول تکلیف (لا یكلف الله نفساً الا و سعہا) سے نکلتی ہے۔ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی مسلمان یا کسی جماعت کے اوپر قرآن کے احکام کا انطباق باعتبار وسع ہے نہ کہ باعتبار تنزیل۔ حج اور زکوٰۃ کے احکام اتر چکے ہیں۔ مگر ان احکام کی فرضیت صرف ان افراد کے اوپر ہے جو اس کی استطاعت رکھتے ہوں۔ یہی معاملہ تمام احکام کا ہے۔ آدمی جس حکم کی تعمیل کی استطاعت رکھتا ہو اس کا وہ مکلف بن جائے گا۔ اور جس حکم کی وہ استطاعت نہ رکھتا ہو اس کا وہ مکلف نہیں بنے گا۔

۶ نومبر کو مغرب اور عشاء کی نماز کے بعد پونہ کی مکہ مسجد میں عمومی خطاب ہوا۔ موضوع رکھا گیا تھا: حالات حاضرہ اور مسلمان۔ میں نے کہا کہ اس عنوان کا میرے نزدیک دو پہلو ہے۔ ایک، مشکلات حاضرہ اور مسلمان۔ اور دوسرا، امکانات حاضرہ اور مسلمان۔ اس کے بعد تفصیل سے میں نے بتایا کہ بلاشبہ ہمارے لئے کچھ مشکلات ہیں۔ مگر اس قسم کی مشکلات ہر سماج میں اور ہر ملک میں ہمیشہ رہتی ہیں۔ مزید مطالعہ یہ بتا ہے کہ امکانات کی مقدار مشکلات کی مقدار سے ہمیشہ بہت زیادہ ہوتی ہے اور آج بھی بہت زیادہ ہے۔ ایسی حالت میں ہم کو پریشان ہونے کی کیا ضرورت۔

ایک مسجد میں نماز پڑھی۔ امام صاحب نے نماز پڑھانے پر اصرار کیا۔ مگر میں نے نماز نہیں پڑھائی۔ بلکہ امام صاحب کو پکڑ کر انھیں آگے کر دیا۔ اور دوسرے لوگوں کے ساتھ ان کے پیچھے نماز ادا کی۔ میرے ساتھ ایسا بار بار پیش آتا ہے۔ جب بھی میں کہیں جاتا ہوں تو جس مسجد میں نماز کے لئے داخل ہوتا ہوں اس کے امام صاحب نماز پڑھانے کے لئے اصرار کرتے ہیں۔ مگر یہ طریقہ درست نہیں۔ زیادہ درست طریقہ یہ ہے کہ مقامی امام ہی نماز پڑھائے۔ حدیث کی مشہور کتاب سنن ابی داؤد میں کتاب الصلاة کے تحت امامۃ الزاثر کا ایک مستقل باب ہے۔ ابو عتیقہ تابعی کہتے ہیں کہ مالک بن حویرث ہمارے مسجد میں آئے۔ جب نماز کھڑی ہوئی تو ہم نے ان سے کہا کہ آگے آئیے اور نماز پڑھائیے۔ انہوں نے کہا کہ تم اپنے میں سے کسی شخص کو کھڑا کرو اور وہ نماز پڑھائے۔ پھر میں تم کو بتاؤں گا کہ میں کیوں ایسا کرتا ہوں۔ اس کے بعد

انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص کسی قوم میں جائے تو وہ ان کی امامت نہ کرے بلکہ خود ان میں کا کوئی شخص ان کی امامت کرے (مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلْيُؤْمَرْهُمْ وَلْيُؤْمَرْهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ) حدیث نمبر ۵۹۶

انڈیا میں پارسیوں کی تعداد تقریباً ایک لاکھ ہے۔ ان میں سے زیادہ بڑی تعداد بھٹی میں ہے۔ اس کے بعد ان کی زیادہ تعداد پونہ میں ہے۔ پارسیوں کا اصول ہے کہ وہ مختلف طریقوں سے اپنے بچوں کے اندر خود اعتمادی کا مزاج پیدا کرتے ہیں۔

ایک پارسی نے اپنے چھوٹے بچہ کو گھر کے چبوترے پر کھڑا کیا۔ خود چبوترے کے نیچے کسی قدر فاصلہ پر کھڑا ہو گیا۔ اس کے بعد ہاتھ بڑھا کر بچہ سے کہا بیٹے میری گود میں آ جاؤ۔ بچہ بڑھتا مگر نیچے گرنے کے ڈر سے چبوترے پر ٹھہر جاتا۔ اسی طرح کئی بار کرنے کے بعد باپ اور قریب آ گیا اور بچہ کو گود میں لینے کے لئے ہاتھ بڑھایا۔ بچہ اپنے باپ کو قریب دیکھ کر تیزی سے اس کی طرف لپکا۔ مگر جیسے ہی بچہ آگے بڑھا، باپ پیچھے ہٹ گیا۔ بچہ چبوترے کے نیچے منہ کے بل گر گیا، اب باپ نے جلدی سے اس کو اٹھایا اور کہا: بیٹے دیکھو باپ پر بھی بھروسہ نہ کرنا۔

پونہ میں بھٹی کے ہفتہ وار اسٹریٹ ڈویژنل آف انڈیا (۲) - ۸ نومبر ۱۹۹۱) کا شمارہ دیکھا۔ اس کے آخری صفحہ پر آرٹ کرشناکار کا مضمون نمایاں طور پر شائع کیا گیا تھا۔ اس مضمون میں فرقہ پرست ہندوؤں کی ایک بات کا جواب تھا۔ وہ یہ کہ مسلمانوں کی آبادی ہندستان میں تیزی سے بڑھ رہی ہے اور مستقبل میں ان کی تعداد ہندوؤں سے زیادہ ہو جائے گی۔ مضمون میں اس فرضی پروپگنڈے کا نہایت طاقتور جواب دیا گیا تھا۔ ایڈیٹر نے مضمون کے آغاز میں اس کے بارہ میں یہ الفاظ لکھے تھے:

That the minority Muslim community is reproducing at a faster rate as compared to the Hindus and would thus outnumber them, was one of the mainstays of the BJP's communal politics. This simplistic statement is one more example of the Party's brand of Hindutva, based on deliberate distortion and vicious misinterpretation of facts, argues Asha Krishnakumar in an in-depth analysis.

یہ ایک مثال ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہندوؤں کا پڑھا لکھا طبقہ اپنے سائنٹفک مزاج کی بنا پر مسلمانوں کا زبردست حامی ہے۔ مگر مسلمانوں کے نااہل لیڈروں نے اس راز کو نہیں سمجھا۔



وہ جلسہ جلوس کی سیاست کے ذریعہ ہندو عوام کو بھڑکاتے ہیں۔ اس طرح مسلمانوں کا معاملہ ہندو تعلیم یافتہ طبقہ کے ہاتھ سے نکل کر ہندوؤں کے جاہل طبقہ کے پاس چلا جاتا ہے اور جاہل طبقہ خواہ وہ ہندوؤں کا ہو یا غیر ہندوؤں کا وہ عقلی بنیاد پر سوچ کر اپنا طرز عمل متعین نہیں کرتا بلکہ اندھے جذبات کے تحت اپنا طرز عمل متعین کرتا ہے۔ یہی وہ غلط سیاست ہے جس کا ہر انجام اس وقت مسلمانوں کے حصہ میں آیا ہے۔

مولانا سید نور ابراہیم (۲۸ سال) پوتری کی ایک مسجد میں امام ہیں۔ ۱۹۸۷ میں یہ واقعہ ہوا کہ انھوں نے ایک مضموعہ اردو اعلان مسجد میں پڑھ کر سنایا۔ اس اعلان میں "آرگنائزیشن" کا لفظ تھا وہ اس کا صحیح تلفظ نہ کر سکے۔

اس کے بعد انھیں احساس ہوا کہ میں نے مدرسہ سے عالم کی فراغت حاصل کر لی مگر انگریزی سے میں اتنا زیادہ بے بہرہ ہوں کہ انگریزی کا ایک لفظ جو اردو و خط میں چھپا ہوا ہے اس کو میں پڑھ نہیں سکتا۔ یہ سوچ کر ان کے اندر غیرت آئی۔ بازار سے انھوں نے انگریزی کتابیں حاصل کیں اور بطور خود انگریزی پڑھنا شروع کیا۔ اب ذاتی کوشش سے انھوں نے اتنی انگریزی سیکھ لی ہے کہ وہ رسالہ انگریزی پورا کا پورا سمجھ کر پڑھ لیتے ہیں۔ وہ ہر مہینہ باقاعدہ طور پر انگریزی رسالہ کا مطالعہ کر رہے ہیں۔ ناپسندیدہ واقعہ سے اگر منفی اثر لیا جائے تو وہ تباہی کا سبب بنتا ہے۔ اور اگر ناپسندیدہ واقعہ سے مثبت اثر لیا جائے تو وہ آدمی کے لئے ترقی کا زینہ بن جاتا ہے۔

پچھلے ماہ میں تقریباً دو ہفتہ کے لئے لاہور میں تھا۔ وہاں میں نے دیکھا کہ تقریباً ہر مسلمان کی سوچ یہ ہے کہ پاکستان کا قیام مسٹر محمد علی جناح کا کارنامہ ہے۔ پاکستانی دانشوروں کے نزدیک ہندو لیڈر شپ کسی طرح پاکستان بننے دینا نہیں چاہتی تھی۔ یہ مسٹر جناح کی عظیم قیادت تھی کہ انھوں نے ہندو لیڈروں کو پاکستان کو قبول کرنے پر مجبور کر دیا۔

مگر ہندستان کے مسلم دانشوروں کا خیال اس کے بالکل برعکس ہے۔ ان کا خیال ہے کہ پاکستان کو مسلمانوں نے نہیں بنوایا بلکہ ہندوؤں نے بنوایا۔ بمبئی کے زمانہ قیام میں یہاں کے ایک اخبار (انقلاب ۹ نومبر ۱۹۹۱) نے اپنے ادارہ میں لکھا تھا — مشہور ماہر ہوتانون ایچ ایم سیروائی نیز دیگر محققین نے اپنی متعدد تصانیف میں یہ بات ثابت کر دی ہے کہ پاکستان کا قیام مسلمانوں کی وجہ سے

نہیں بلکہ درحقیقت جن سنگمی ذہنیت اور انگریزوں کی ملی بھگت کا نتیجہ ہے۔  
 بیٹی کے اردو اخبار کے مذکورہ ادارہ کا عنوان تھا: ”مسلمان کیا کریں“ اس کو دکھاتے ہوئے  
 ایک صاحب سے میں نے کہا کہ جو مسلم دانشور پچاس برس میں یہ بھی طے نہ کر سکے کہ پاکستان کس نے  
 بنوایا وہ ”مسلمان کیا کریں“ کے بارہ میں قوم کو کیسے کوئی درست رہنمائی دے سکتے ہیں۔  
 بیٹی کے ٹائٹلس آف انڈیا (۳ نومبر ۱۹۹۱) میں ایک جرنلسٹ راج دیپ سارڈیائی کے قلم سے  
 ایک دلچسپ مضمون تھا۔ اس کا عنوان تھا — طاقتور تلوار، اس سے بھی زیادہ طاقتور قلم:

Mighty sword, mightier pen.

اس مضمون میں بتایا گیا تھا کہ شیوسینا نے ایک عرصہ تک تلوار (شدد) کے وسیلہ پر اعتماد کیا۔ مگر یہ  
 ذریعہ اس کے لئے زیادہ مفید نہ ہو سکا۔ چنانچہ اب خود شیوسینا کے اپنے اخبار مارنک نے لکھا ہے  
 کہ ہمیں پریس کی طاقت کو استعمال کرنا چاہئے۔ شیوسینا کے آرگن نے اردو شاعر کے شعر کو کسی قدر فرق  
 کے ساتھ نقل کیا ہے کہ کھینچو نہ کمانوں کو نہ تلوار نکالو، گر توپ مقابل ہے تو اخبار نکالو:

Do not remove a sword, When even a cannon becomes useless, bring out  
 a newspaper. (p.13)

۱۰ نومبر کو ۱۰ بجے بھٹی میں ایک خطاب کا پروگرام تھا۔ اس کا انتظام پانچ ہال میں کیا گیا اور اس کا  
 عنوان تھا ”محمدؐ — پیغمبر انقلاب۔ اس موضوع پر ڈیڑھ گھنٹہ تقریر ہوئی۔ اس کے بعد آدھ گھنٹہ تک  
 سوال و جواب کا پروگرام تھا۔ حاضرین میں مسلم اور غیر مسلم دونوں موجود تھے۔  
 آج کا دن کسی سنجیدہ اجتماع کے لئے بہت غیر موزوں تھا۔ کیوں کہ آج اتوار تھا اور آج ہی  
 کھیل کا میچ تھا اور جب اس قسم کا میچ ہو تو تمام لوگ ٹی وی دیکھنے میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ مگر وسیع  
 ہال پوری طرح بھرا ہوا تھا۔ جناب ہارون رشید (چیف ایڈیٹر بلٹنر) نے کہا کہ یہ منظر دیکھ کر مجھے تعجب  
 اینگیز خوشی ہو رہی ہے۔ اس پروگرام کی پروفیشنل انداز میں معیاری ویڈیو ریکارڈنگ کرائی گئی۔ اس کا  
 ویڈیو اسلامک ریسرچ فاؤنڈیشن (بیٹی) کے پاس موجود ہے۔

۱۰ نومبر کی سہ پہر کو پالی کی مسجد میں نماز مغرب کے بعد ایک اجتماع ہوا۔ اس میں تقریباً آدھ  
 گھنٹہ کی ایک تقریر ہوئی۔ تقریر کا خلاصہ یہ تھا کہ ہندوستان میں مسلمانوں کے جو حالات ہیں وہ بہت امید

افزاہیں۔ اس میں ہمارے لئے باپوسی کا کوئی سوال نہیں۔ اس کو میں نے قرآن وحدیث سے اور تاریخ کی مثالوں سے واضح کیا۔

۷ نومبر کی صبح کو میں بیٹی میں تھا۔ یہاں ڈاکٹر عبدالکریم نامک صاحب کے مکان پر قیام رہا۔ ان کے مکان کے قریب جیسین اپارٹمنٹس کی مسجد میں فجر کی نماز پڑھی۔ یہاں فجر کی نماز کے بعد مختصر طور پر نماز سے متعلق ایک حدیث کی تشریح بیان کی۔ مولانا ممتاز احمد قاسمی اس مسجد کے امام ہیں۔

۸ نومبر کو صبح ۱۱ بجے آٹھ انڈیا ریڈیو بیٹی نے میری ایک ٹاک کو ریکارڈ کیا۔ یہ ٹاک چند دن کے بعد براڈ کاسٹ کی جائے گی۔ اس کا عنوان تھا۔ قومی یک جہتی کا مسئلہ۔ یہ تقریر رات ادا اللہ آئنڈ ال رسالہ میں شائع کر دی جائے گی۔

آج جمعہ کا دن تھا۔ بیٹی میں باندہ کی جامع مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھی۔ پہلے سے اعلان کر دیا گیا تھا کہ نماز جمعہ کے بعد مسجد میں عبادت کے موضوع پر میری تقریر ہوگی۔ میرا خیال تھا کہ نماز جمعہ کے بعد یہاں بہت کم لوگ ٹھہریں گے۔ مگر اتنے زیادہ آدمی ٹھہرے کہ وسیع مسجد بالکل بھری ہوئی تھی۔ میں نے تقریباً ایک گھنٹہ تک نماز کی روشنی میں اسلامی عبادت کی تشریح کی۔

انگریزی روزنامہ فری پریس جرنل نے ٹیلی فون کیا تھا کہ وہ مجھ سے انٹرویو لینا چاہتے ہیں۔ مقرر وقت کے مطابق ان کی خاتون نمائندہ مسز سیمہ نے میری رہائش گاہ پر مفصل انٹرویو لیا۔ سوالات کا تعلق زیادہ تر ہندوستان کے مسلمانوں سے متعلق تھا۔ کچھ سوالات اسلام کے بارہ میں بھی تھے۔ یہ انٹرویو ۸ نومبر کو نماز عصر کے بعد ریکارڈ کیا گیا۔

۸ نومبر کو نماز مغرب کے بعد قارئین الرسالہ کا اجتماع ہوا۔ یہ اجتماع ایک ہال میں تھا۔ پہلے قارئین الرسالہ کو اظہار خیال کا موقع دیا گیا۔ اس کے بعد میں نے الرسالہ مشن کی وضاحت پر ایک مفصل تقریر کی۔

۸ نومبر کی رات کو ہندی اخبار جن ستا کے نمائندہ احمد انہارا اور ہندوستان ڈبلی کے نمائندہ عبدالرحمن صدیقی نے تفصیلی انٹرویو لیا۔ اس انٹرویو میں دو قسم کے سوالات کئے گئے۔ الرسالہ مشن اور مسلمانوں کے موجودہ مسائل۔ الرسالہ مشن کے سلسلے میں نے کہا کہ اس کا مشن لوگوں کو باشعور بنانا ہے۔ مسائل کے سلسلے میں نے کہا کہ میرے نزدیک ہندوستان میں مسلمانوں کے لئے کوئی مسئلہ نہیں۔ میں نے کہا کہ

مسئلہ اس صورت حال کا نام ہے جس کا حل بروقت موجود نہ ہو۔ مسلمانوں کے مسائل کا حل چوں کہ موجود ہے، اس لئے میں ان کو مسئلہ نہیں سمجھتا۔ مثلاً فساد کے مسئلہ کا یقینی حل اعراض ہے۔ سروس کے مسئلہ کا یقینی حل محنت ہے۔ معاشی پس ماندگی دور کرنے کا یقینی حل صنعت و تجارت میں آگے بڑھنا ہے۔

ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے میں نے کہا کہ موجودہ زمانہ میں مسلمان جگہ جگہ ظالم حکمرانوں کے خلاف جہاد کے نام پر بے معنی سیاسی لڑائی چھیڑے ہوئے ہیں اور اس کو حسین بنی نونہ کی پیروی کہتے ہیں۔ یہ تاریخ نہیں ہے بلکہ تاریخ سازی ہے۔ کیوں کہ تاریخی شواہد کے مطابق حضرت حسین کے اقدام کی یہ نوعیت ثابت ہی نہیں ہوتی۔

حضرت حسین مکہ سے اس لئے نکلے ہی نہیں تھے کہ وہ یزید کو چیلنج کریں اور یزید کی فوجوں سے لڑیں۔ اگر ایسا ہوتا تو وہ مکہ سے دشمن جلتے۔ وہ اپنے خاندان کو لے کر، نہ کہ فوج کو لیکر، اس خبر کی بنیاد پر نکلے تھے کہ کوفہ کے لوگوں نے عمومی طور پر آپ کے حق میں بیعت کر لی ہے۔ جب وہ کوفہ کے قریب پہنچے اور معلوم ہوا کہ خبر صحیح نہ تھی۔ نیز یہ کہ کوفہ کے جن لوگوں نے بالواسطہ طور پر آپ کے لئے بیعت کی تھی، وہ سب کے سب اپنی بیعت سے پھر گئے ہیں تو آپ نے واپسی کا فیصلہ کیا۔ کسی بھی تاریخی ریکارڈ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ یزید کے لشکر سے لڑنا چاہتے تھے۔ گریز یزید کو اس کی خبر نہ ہو سکی اور کوفہ کے مقامی حاکم نے حضرت حسین اور ان کے ساتھیوں کو گھیر کر انہیں لٹنے پر مجبور کر دیا، اس لئے کہ بلا کی لڑائی پیش آئی۔ گویا کہ بلا کی جنگ مجبوراً دفاع کے لئے تھی نہ کہ ظالموں کے خلاف جنگی امتداد کے لئے۔

موجودہ زمانہ میں جو "نظریہ جہاد" حضرت حسین کے واقعہ سے نکالا جا رہا ہے وہ یقینی طور پر ایک خود ساختہ نظریہ ہے، اس کا حضرت حسین کے واقعہ سے کوئی تعلق نہیں۔

۹ نومبر کو فجر کی نماز کے بعد مسجد میں درس حدیث کا پروگرام تھا۔ تین حدیثوں کی روشنی میں دین کی حقیقت کو واضح کیا۔ میں نے بتایا کہ اصل مقصد یہ ہے کہ انسان ربانی انسان بن جائے۔ ربانی انسان وہ ہے جس کو عظمت خداوندی کے احساس نے عجز و فروتنی کے درجہ پر پہنچا دیا ہو۔ جس کا ایمان اس سے سرکشی کا احساس چھین لے۔ جس کا حال یہ ہو کہ معاملہ کی وضاحت کے بعد کوئی چیز اس کے لئے اعتراف حق میں رکاوٹ نہ بنے۔

۹ نومبر کو ۱۰ بجے جامعۃ البنات میں خواتین کے ایک اجتماع سے خطاب کا پروگرام تھا۔ کسی قدر

تفصیل کے ساتھ بتایا کہ اسلام میں کس طرح عورت کو عزت کا مقام دیا گیا ہے۔ البتہ عملی تقاضے کی بنا پر اسلام میں عورت اور مرد کے درمیان تقسیم کار کا اصول مقرر کیا گیا ہے۔

اسلامک ریسرچ فاؤنڈیشن میں کچھ وقت گزارا۔ کچھ اعلیٰ تعلیم یافتہ لوگوں نے یہ ادارہ قائم کیا ہے۔ اور اس کو اعلیٰ معیار پر چلا رہے ہیں۔ انگریزی ماہنامہ آئی لینڈ (Island) کے شمارہ اگست ۱۹۹۱ میں ایک مضمون چھپا تھا۔ اس میں اس ادارہ کا تعارف کراتے ہوئے جو سرخی قائم کی گئی تھی وہ اس کا بہترین تعارف ہے۔ اس کا عنوان تھا۔۔۔۔۔ پرانے خیالات، نئے طریقے:

Old ideas, new techniques.

اس ادارہ کے پیچھے سب سے زیادہ ڈاکٹر ڈاکرنا ٹک اور ڈاکٹر محمد نائک کا ذہن کام کر رہا ہے۔ ۹ نومبر کی سپر کوفینینا (Famina) کی خاتون فائدہ منتر شالیینی پر دھان نے انٹرویو لیا۔

ان کے سوالات زیادہ تر مسلم خواتین کے رول کے بارے میں تھے۔

۹ نومبر کو نماز مغرب کے بعد انڈین مرچنٹس چیمرس میں تقریر ہوئی۔ موضوع تھا: اسلام دائمی امن۔ تقریباً سو اگھنڈ کی تقریر کے بعد سوال و جواب ہوا۔ اس اجتماع میں بیٹی کے اعلیٰ ادا بان شریک ہوئے ہال کی تمام کرسیاں بھری ہوئی تھیں۔ اس کے علاوہ بڑی تعداد میں لوگ کھڑے ہوئے تھے۔

تقریر کے بعد سوال و جواب کا وقفہ ہوا۔ ایک صاحب نے کہا کہ آپ اعراض کی تلقین کرتے ہیں۔ پھر اعراض کب تک۔ میں نے کہا کہ اعراض اس وقت تک جب کہ اعراض کرنے کا امکان ہی سرے سے ختم ہو جائے۔

۹ نومبر کو عشا کی نماز کے بعد سڑک سے آزر ور کے نمائندہ مسٹر جاوید آند سے ملاقات ہوئی۔

انھوں نے اپنے اخبار کے لئے انٹرویو لیا۔ انھوں نے کہا کہ یہ کہا جاتا ہے کہ اس ملک میں مسلمانوں کے خلاف تعصب (Prejudice) ہے۔ اس کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں۔ میں نے کہا کہ جس چیز کو لوگ تعصب کہتے ہیں، اس کو میں چیلنج کہتا ہوں۔ اور یہ چیلنج ہمیشہ رہے گا۔ کیوں کہ زندگی میں چیلنج کا ہونا کسی انسان کا منصوبہ نہیں۔ یہ خدا کا منصوبہ ہے۔ پھر وہ کیسے ختم ہو سکتا ہے۔ ہم چیلنج کی صورتحال کو ختم نہیں کر سکتے۔ البتہ چیلنج کا مقابلہ کر کے اپنے لئے زندگی کی راہیں تلاش کر سکتے ہیں۔

۱۰ نومبر کو نواز فخر کے بعد جیسیمین اپارٹمنٹس کی مسجد میں حدیث کا درس دیا۔ یہ مسجد اپنی ظاہری

صورت کے اعتبار سے مسجد نہیں معلوم ہوتی۔ اس میں گنبد اور مینار جیسی چیزیں موجود نہیں ہیں۔ بھٹی میں نئے عبادت خانہ کی تعمیر کی اجازت مشکل سے ملتی ہے۔ اس بنا پر لوگوں نے ایسا کیا ہے کہ وہ مدرسہ کے نام پر ایک بال بنا لیتے ہیں اور اس کے اندر تعلیم کے ساتھ نماز بھی ادا کرتے ہیں۔

بھٹی والوں کا یہ طریقہ مجھے پسند آیا۔ آدمی جس ماحول میں ہو وہاں کا ماحول اگر ایک چیز دینے کے لئے تیار نہ ہو تو اس کو اشوبنا کر اس کے لئے شکر اناذ عقل کے مطابق ہے اور نہ اسلام کے مطابق۔ آدمی کو چاہئے کہ جو کچھ مل رہا ہے اس کو لے لے اور بقیہ کے لئے پرامن طور پر اپنی تعمیری کوشش جاری رکھے۔

بھٹی میں کئی پروگرام ہوئے۔ یہاں کے حلقہ الزما نے تمام پروگراموں کو جس طرح آرگنائز کیا وہ یقیناً قابل تعریف تھا۔ تمام لوگوں نے ایک ٹیم کے انداز میں کام کیا۔ ڈاکٹر عبدالکریم نانک، ڈاکٹر محمد نانک، ڈاکٹر ذاکر نانک، مسٹر افضل لادھی والا، ہارون بھائی ہوزر سی والا، مسٹر فاروق فیصل، مسٹر نسیم علی خاں، مولانا مستان قاسمی، مسٹر جیم صدیقی، مسٹر آفتاب احمد صدیقی وغیرہ اس میں شریک تھے۔ انہوں نے ہر جز کو پیشگی طور پر منصوبہ بند انداز میں طے کیا اور اس کو حسن و خوبی کے ساتھ تکمیل تک پہنچایا، آخر میں ان لوگوں نے تمام پروگرام کا پریس ریلیز انگریزی میں تیار کیا اور اس کو بھٹی کے ۳۶ میگنیزین اور اخباروں کے نام روانہ کیا۔ کئی پروگراموں کے ویڈیو کیسٹ تیار کر لے، جو لوگ ویڈیو کیسٹ بہ قیمت لینا چاہیں وہ ذیل کے پتے پر خط و کتابت کریں:

Islamic Research Foundation, Masalawala Building, 2nd Floor, 56 Tandel Street North, Dongri, Bombay 400009, India. Tel. 864968

بھٹی کے پروگراموں میں مقامی اخباروں کے نمائندے بھی آتے رہے۔ مسٹر بال ٹھا کرے کے مراسمی اخبار "سامنا" کا نمائندہ بھی شریک ہوا۔ اس طرح مسٹر بال ٹھا کرے کو میری باتوں کی رپورٹ پہنچتی رہی۔ چنانچہ بال ٹھا کرے نے سامنا کے شمارہ ۱۲ نومبر ۱۹۹۲ میں پورا ایڈیٹوریل اسی کے بارے میں لکھا۔ جناب فاروق فیصل صاحب نے اس ایڈیٹوریل کا تراشہ اس کے اردو ترجمہ کے ساتھ بھیج دیا ہے۔ اس میں فیصل ایڈیٹوریل کا ایک حصہ یہ ہے:

"نئی دہلی، اسلامی مرکز کے فاؤنڈر، الرسالہ کے ایڈیٹر مولانا وحید الدین خاں، انہوں

بہنے کچھ دن پہلے بمبئی میں آکر یہ کہا کہ مسلمانوں کو ہندوؤں سے جسکروا کرنے سے اوائلڈ کرنا چاہئے۔ جھگڑے کو اوائلڈ کرنے کا مطلب اپنے حق پر پانی ڈالنا نہیں ہے۔ اس کا مطلب ہے۔ آگے بڑھنے کا موقع ٹھوٹنا نہ لو۔ انہوں نے کہا کہ ہندوستان کے مسلمان لیڈر آج تک ذوقدارانہ معاملوں پر بحث کرتے رہے لیکن اس دیش میں مسلمانوں کے لئے آگے بڑھنے کے کتنے مواقع حاصل ہیں اس بارہ میں کبھی چرچا نہیں کی جاتی۔ تعلیم اور روزگار یہ اصلی مسائل آج ہماری قوم کے سامنے کھڑے ہیں لیکن ہمارے لیڈر کئی فالتو مسئلوں پر بڑی سرگرمی سے اپنا قیمتی وقت برباد کر رہے ہیں۔ ہندوستان میں مسلمان صرف ایک پروٹسٹ کرنے والی اقلیت بن گئے ہیں۔ اس طرح کی ایج کو بدل دینا چاہئے۔ دیش کی ترقی کا کام کرنے والی جماعت، یہ ایج بنا نا چاہئے۔ آج تک مسلمانانگنے والی جماعت بنے رہے۔ اب اس سے آگے بڑھ کر دینے والی قوم کی ایج بنا نا چاہئے۔ ترقی کے ہر ایک میدان میں سب سے اچھا کام کرنے والی قوم، یہ ایج بنا نا چاہئے۔ اس طرح کے خیالات مولانا وحید الدین خاں صاحب نے ظاہر کئے ہیں۔ ہمارا شٹر کے مسلمان ان خیالات سے کتنا اثر لیتے ہیں اس کا جواب آنے والا وقت ہی دے گا۔“

ہارون بھائی ہوزر می والے نے ایک سبق آموز واقعہ بتایا۔ ۳ نومبر کو ایک ہندو بھائی ان کے یہاں سامان خریدنے کے لئے آئے۔ اس دوران انہوں نے اپنی ایک پریشانی کا ذکر کیا۔ ان کو کبڑی سے اندھیری جانا تھا۔ مگر بجلی میں کچھ گڑبڑ ہو جانے کی وجہ سے الیکٹرک ٹرینیں رک گئی تھیں۔ ان کے پاس ایک بڑا قالین تھا۔ انہوں نے کہا کہ ہمیں تالین لے کر گھر پہنچنا ہے۔ اگر ہم ٹیکسی کریں تو وہ سو روپیہ سے زیادہ کر ایسے لے گا۔

ہارون بھائی نے کہا کہ آپ تالین ہماری دکان پر رکھ دیں اور کل اس کو یہاں سے منگوا لیں۔ انہوں نے کہا کہ کل دیوالی ہے اور اس تالین کو کل تک اندھیری پہنچ جانا ہے۔ ہارون بھائی نے چاہا کہ ریلوے انکوائری میں ٹیلی فون کر کے ٹرین کی تازہ پوزیشن معلوم کریں۔ مگر بار بار ڈائل کرنے کے باوجود ٹیلی فون سے رابطہ قائم نہ ہو سکا۔ آخر کار ہارون بھائی نے سائیکل کے ذریعہ اپنا آدمی ریلوے اسٹیشن بھیجا۔ وہ پتہ کر کے آیا کہ ٹرینیں چل رہی ہیں۔ وہ لوگ بہت خوشن ہوئے اور اپنا تالین لے کر پلے گئے۔ اس دوران میں جب کہ وہ ہارون بھائی کی دکان پر بیٹھے ہوئے تھے، ہارون بھائی نے انگریزی الرمالہ

کا شمارہ ستمبر ۱۹۹۱ انہیں پڑھنے کے لئے دیا۔ اس میں ایک حدیث پڑھ کر انہوں نے کہا:

You have followed this (Hadith). It should be in practice. It should not be only in books.

فاروق فیصل صاحب (پیدائش ۱۹۵۵) نے کہا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ الرسالہ بزدلی لکھاتا ہے۔ مگر میرا تجربہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ میری پیدائش سے قبل تقسیم ہند ہوئی۔ حیدرآباد پولیس آفیس، ملک کے فسادات اور مسلمانوں کی زبوں حالی کو دیکھ کر مجھے ایسا احساس ہوتا تھا کہ ہم مسلمانوں کی تباہی و بربادی کی تاریخ کا آخری حصہ ہیں۔ چنانچہ ایک طرح کی مایوسی دل و دماغ پر طاری ہو گئی تھی لیکن الرسالہ پڑھ کر احساس ہو کہ ہم مسلمانوں کی تاریخ کی تباہی و بربادی دیکھنے کے لئے نہیں پیدا ہوئے ہیں۔ بلکہ مسلمانوں کی نئی تاریخ کا باب شروع کرنے کے لئے اس دور میں پیدا کئے گئے ہیں۔ کیا اب بھی لوگ یہ کہیں گے کہ الرسالہ بزدلی لکھاتا ہے۔ میں سمجھتا تھا کہ میں تاریخ کا آخری حصہ ہوں لیکن الرسالہ پڑھ کر احساس ہونا شروع ہوا کہ میں تاریخ کا اول حصہ بننے والا ہوں۔ تاریخ میرے عمل سے بنے گی۔ حقیقت یہ ہے کہ الرسالہ اقدام اور حوصلہ مندی لکھاتا ہے نہ کہ بزدلی اور پچانی۔

بمبئی سے ایک انگریزی اخبار انڈینڈنٹ چھپنا شروع ہوا ہے۔ یہ کافی آزاد اور غیر جانب دار اخبار ہے اور اعلیٰ حلقوں میں پڑھا جاتا ہے۔ اس کا تعلق ٹالس آف انڈیا گروپ سے ہے۔ اس کے بارہ میں اپنے تاثر کا اظہار کرتے ہوئے جناب نسیم علی خاں صاحب نے کہا: انڈینڈنٹ مسلمانوں کے مسائل سمیت تمام ضروری باتیں غیر جانب دارانہ انداز میں شائع کرتا ہے۔ اب کسی مسلمان لیڈر کو علیحدہ سے مسلمانوں کا انگریزی اخبار نکالنے کی ضرورت نہیں۔ وہ خود لکھنا چاہیں تو وہ انڈینڈنٹ کے صفحات کو کامیابی کے ساتھ استعمال کر سکتے ہیں۔

بمبئی میں کئی اخبار کے نمائندوں نے انٹرویو لیا۔ ان میں اردو، مراٹھی، انگریزی اخبارات شامل تھے۔

ڈاکٹر رفیق زکریا بمبئی کی ایک معروف شخصیت ہیں۔ انہوں نے ایک انٹرویو کے دوران کہا تھا کہ انہوں نے سلمان رشدی کی کتاب "شیطان آیت" کے جواب میں ایک کتاب محمد اور قرآن (انگریزی) لکھی۔ اس کتاب کو رشدی کی کتاب ہی کے پبلشر پنگوئن (Penguin Books) نے شائع کیا



جس کی سٹاٹس امریکہ، برطانیہ اور ہندوستان میں ہیں۔ یہ کتاب آج پوری دنیا میں بڑے پیمانے پر فروخت ہو رہی ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کا کرم ہے کہ اس کتاب کا خود پنگوئن والوں پر اتنا زبردست اثر ہوا کہ انہوں نے مسابہ کے باوجود رشیدی کی کتاب کا پمپریک اڈیشن نکالنے سے انکار کر دیا (نئی دنیا ۱۳ اپریل ۱۹۹۲)۔

اس سے مثبت انداز کار کی غیر معمولی اثر انگیزی کا اندازہ ہوتا ہے۔ مذکورہ مثال کے مطابق سلمان رشیدی کی یہ جودہ کتاب کے جواب میں اسلام پر ایک صحیح تعارفی کتاب تیار کی گئی۔ اس کتاب کو "شیطانی آیات" کے پبلشر ہی نے اپنے یہاں سے شائع کیا اور پھر جگہ اس کو پڑھا جانے لگا۔ مزید یہ کہ خود پبلشر پر اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ شیطان کی مزید اشاعت سے باز آ گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ مثبت طریق کار میں معجزاتی تاثیر چھپی ہوئی ہے، بشرطیکہ اس کو صحیح طور پر استعمال کیا جائے۔

"گاڈ اراٹوز" کا ترجمہ مراٹھی زبان میں ایک ہندو پروفیسر نے کیا ہے۔ اس سلسلہ میں فاروق فیصل صاحب نے بتایا کہ یہ ترجمہ اب بیٹی میں جی ایم صدیقی صاحب کے پاس پہنچ چکا ہے۔ توقع ہے کہ انشاء اللہ وہ جلد ہی شائع ہو سکے گا۔

سفر سے واپسی کے بعد بیٹی سے کچھ لوگوں کے خطوط موصول ہوئے۔ جناب محمد حسین تاڑے (Tel: 6115718) لکھتے ہیں: الحمد للہ بندہ آپ کے بیٹی کے پروگرام میں حاضر تھا۔ اور آپ کی تقریر سے بے حد متاثر ہوا۔ اللہ آپ کی عمر دراز کرے۔ اور اسی طرح امت مسلمہ آپ کی کاوشوں سے بہرہ ور ہو، آمین۔

جناب محمد افضل لادی والا (کرلا) اپنے خط میں لکھتے ہیں: بیٹی میں آپ کا پروگرام الحمد للہ بے حد کامیاب رہا۔ اللہ رب العزت کے کروڑوں احسانات ہیں کہ سارے پروگرام حسب منشا خوب سے خوب تر رہے۔ لوگوں کے دماغ ہی نہیں روح تک کو آپ نے جھنجھوڑ کر رکھ دیا۔ کئی لوگ ایسے بھی آئے کہ ہم کو مولانا کا پروگرام رکھنا ہے۔ مگر وقت کی کمی کے سبب یہ ممکن نہ تھا۔ انشاء اللہ آپ کے اگلے دورہ میں اس سے بہتر پروگرام رکھیں گے۔ آئندہ آپ کو کم از کم دس روزہ بیٹی کے لئے دینا ہوگا۔ آپ کے ساتھ بیٹی میں سب روزہ پروگرام کے دوران جو وقت گزرا وہ مجموعی طور پر زندگی کا بہترین وقت

گمراہ ہے۔ جو روحانی کیفیت ان اجتماعات میں حاصل ہوئی اس کا بیان قلم سے ممکن نہیں۔ یہ مبالغہ نہیں حقیقت بیانی ہے۔“

حسب پروگرام، نومبر کی شام کو، اے جے سدیشور اکسپریس کے ذریعہ بمبئی سے سولا پور کے لئے روانگی ہوئی۔ بمبئی میں مسلسل پروگرام کی وجہ سے دماغ بالکل ٹھک گیا تھا۔ رات کو بہت اچھی نیند آگئی۔ صبح اٹھا تو ابھی دو گھنٹے کا سفر باقی تھا۔ یہ سفر ایک رفیق سفر کی وجہ سے بہت آسانی کے ساتھ طے ہو گیا۔ یہ ایک ریلوے افسر تھے جو پورے رات کے وقت سوار ہوئے تھے اور وہ بھی سولا پور جا رہے تھے؛

P.K.A. Narayan, Divisional Personnel Officer, Central Railway, Solapur.

موصوف کے ساتھ دو اور ریلوے افسر تھے۔ ان سے گفتگو کرتے ہوئے وہ بار بار لفظے بیان کرتے تھے۔ خود بھی ہنستے رہے اور دوسروں کو بھی ہنساتے رہے۔ میں نے ان سے پوچھا کہ آپ اس قسم کے لفظے صرف لوگوں کو ہنسانے کے لئے بیان کرتے ہیں یا اپنا نیشن نکالنے کے لئے۔ انہوں نے کہا کہ اپنا نیشن نکالنے کے لئے۔

مزید گفتگو کے دوران انہوں نے کہا ”مجھ کو قرآن کی ایک کاپی ہونا“ میں نے سولا پور کے ایک ساتھی سے کہا کہ وہ موصوف سے ملیں اور ان کو قرآن کا انگریزی یا ہندی ترجمہ پہنچادیں۔

موصوف نے ایک دلچسپ بات بتائی۔ آپ کوئی کاغذ لے کر اس کو فولڈ کریں۔ رات موٹر کے بعد اس کو مزید موٹر ناسخت مشکل ہو جائے گا۔ کاغذ خواہ چھوٹا ہو یا بڑا۔ ہم نے پہلے ایک چھوٹا کاغذ (لیٹر پیڈ) سے لے کر موٹر ناسخت کیا۔ وہ سات موٹر پر پہنچ کر رک گیا۔ پھر انگریزی اخبار کا بڑا کاغذ لیا۔ وہ بھی سات موٹر پر پہنچ کر رک گیا۔ دوسرے ریلوے افسر سٹرگنگ نے کہا کہ ہر چیز کی ایک تکمیل حد (Saturating point) ہے۔ اس حد تک پہنچنے کے بعد ان آگے نہیں جاسکتا۔ کاغذ کی فولڈنگ کی ایک حد ہے۔ اسی طرح ہر چیز کی ایک حد ہے۔

سولا پور کی وجہ تسمیہ کے بارہ میں کئی رائیں ہیں۔ ایک خیال یہ ہے کہ یہ سولہ پور ہے۔ ابتدا میں یہاں سولہ گاؤں تھے۔ ان سب کو ملا کر شہر بنایا گیا۔ اس طرح اس کا نام سولا پور ہو گیا۔ دوسرا خیال یہ ہے کہ یہ ابتداً شعلہ پور تھا۔ اس کے بعد وہ شولا پور بنا، اور پھر سولا پور ہو گیا۔

سولاپور میں بہت سے لوگوں سے ملاقات ہوئی۔ عبدالواحد عبدالغفور شیخ اور زاہد علی خاں وغیرہ سے مسلسل رابطہ رہا۔ جناب زاہد علی خاں صاحب (پیدائش ۱۹۴۱ء) نے ایک موقع پر بہت با معنی بات کہی۔ انھوں نے کہا کہ حکمت بھوک میں رکھی گئی ہے اور لوگ حکمت کو شکم سیرمی میں ڈھونڈ رہے ہیں۔

تدریم زمانہ میں سولاپور میں دیوگری یادو کاراج تھا۔ پھر وہ مسلم بہمنی سلطنت کا جز بنا۔ اس کے بعد اس پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ ۱۹۴۷ء سے وہ تقسیم کے بعد بننے والے ملک (بھارت) کا ایک حصہ ہے۔ یہی مطلب ہے قرآن کی اس آیت کا جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان ایام کو ہم لوگوں کے درمیان بدلتے رہتے ہیں (آل عمران ۱۴۰)

حکومتی اقتدار اس دنیا میں کسی ایک گروہ کی میراث نہیں ہے۔ یہ خدائی سنت ابتلاء کے تحت بدلتا رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کبھی ایک گروہ کو سیاسی غلبہ دیتے ہیں اور کبھی دوسرے گروہ کو کسی گروہ کو سیاسی اقتدار ملے تب بھی وہ اس کے لئے امتحان ہے اور کسی گروہ سے سیاسی اقتدار چھین جانے تب بھی وہ اس کے لئے امتحان۔ آدمی کو چاہئے کہ دونوں حالتوں میں وہ اپنی ذمہ داریوں پر دھیان دے۔ نہ کہ اقتدار ملنے پر احساس برتری میں مبتلا ہو اور اقتدار چھیننے کو احساس کمتری کا شکار ہو جائے۔

انمبر ۱۹۹۱ء کی صبح کو میں سولاپور پہنچا۔ یہاں میرا قیام ڈاک بنگلہ میں تھا۔ مقامی ساتھیوں سے کچھ دیر ملاقات کرنے کے بعد ہوٹل کمنارہ گیا۔ وہاں پریس کانفرنس ہوئی۔ ایک درجن سے زیادہ اخبارات کے ایڈیٹرز اور نامہ نگار جمع ہو گئے۔ ان میں سے ایک اردو اخبار کے ایڈیٹر تھے۔ بقیہ مرہٹی اخبارات سے تعلق رکھنے والے لوگ تھے۔

ابتدائی گفتگو کے بعد سوال و جواب کا سلسلہ شروع ہوا۔ ایک مرہٹی اخبار کے نمائندہ نے کہا کہ سب سے ضروری کام مذہبی نفرت کو ختم کرنا ہے۔ میں نے کہا کہ موجودہ زمانہ میں جس چیز کو مذہبی منافرت کہا جاتا ہے وہ حقیقتہً قومی منافرت کا دوسرا نام ہے۔ اس کو ختم نہیں کر سکتے۔ البتہ حسن تدبیر سے اپنے آپ کو اس کے نقصان سے بچا سکتے ہیں۔ اور وہ حسن تدبیر رواداری (tolerance) ہے۔ اس کے سوا اور کچھ نہیں۔

شولاپور کا ایک خصوصی پروگرام روٹری کلب کے زیر انتظام ہوا۔ روٹری کلب یا روٹری انٹرنیشنل (Rotary International) ایک سروس کلب ہے۔ اس کو ۱۹۰۵ میں شکاگو کے ایک اٹارنی مسٹر پال ہیرس (Paul P. Harris) نے قائم کیا تھا۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ بزنس اور پروفیشن میں اعلیٰ اخلاقی معیار پیدا کیا جائے۔ اور تاجروں اور پروفیشنلوں کے درمیان عالمی روابط قائم کئے جائیں۔ اس وقت ڈیڑھ سو ملکوں میں اس کے تقریباً سات لاکھ ممبر پائے جاتے ہیں۔ اس کا ہیڈ کوارٹر امریکہ کے شہر ایوانسٹن (Evanston) میں ہے۔

روٹری کے موجودہ عالمی پریسیڈنٹ راجندر سابلو (Rajendra K. Saboo) ہیں۔ روٹری نظریہ کے مطابق، روٹری (Rotarian) سے ان کا کہنا ہے کہ اپنے آپ سے آگے دیکھو (Look beyond yourself) روٹری نیوز کے شمارہ اگست ۱۹۹۱ میں ان کا پیغام چھپا ہے۔ اس کا خلاصہ ان کے ان الفاظ میں ہے — اپنے کام کا نقشہ بناؤ اور اپنے نقشہ کو عمل میں لاؤ:

Plan your work, work your plan.

انومبر کو مجھے سولاپور کے قمر النساء وینس اسکول میں جانا ہوا۔ وہاں کے ایک بڑے کمرہ میں ہم لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔ سامنے کی دیوار پر دنیا کا ایک بڑا نقشہ بنایا گیا تھا۔ اس میں سوویت یونین کے اوپر لکھا ہوا تھا: متحدہ سوویت سوشلسٹ جمہوریت۔ میں نے کہا کہ برسوں پہلے جب یہ الفاظ لکھے گئے تھے اس وقت وہ مطابق واقعہ تھے۔ مگر اب وہ خلاف واقعہ بن چکے ہیں۔ کیوں کہ اب سوویت یونین سوویت ڈس یونین میں تبدیل ہو چکا ہے۔

گویا یہ دیوار ابھی تک گزرے ہوئے دور میں جی رہی ہے۔ وہ زمانہ حاضر میں داخل نہیں ہوئی۔ یہی حال مسلم دانشوروں کا ہے۔ وہ زمانہ حاضر سے بے خبر ہیں۔ وہ صرف گزرے ہوئے ماضی کو جانتے ہیں اور اسی کو سوچ سوچ کر اس سے اپنے لئے فزکلی غذا لیتے ہیں۔

انومبر کو ۳۱ بجے خواتین کا اجتماع ہوا۔ یہ اجتماع وینس کالج کے احاطہ میں ہوا۔ اپنی تقریر میں نے کہا کہ ہمارے یہاں پچاس سال سے سماجی لیڈر اٹھ رہے ہیں۔ مگر وہ کامیاب نہ ہو سکے۔ کیوں کہ ان کی سوچ تمام تر مینی برنڈ نظام (system-based) ہے۔ وہ ایک کے بعد ایک حکومت کو توڑنے میں لگے ہوئے ہیں۔ حکومت بدل جاتی ہے مگر سماج نہیں بدلتا۔

میں نے کہا کہ صبح سوچ وہ ہے جو یعنی بر فرد (individual based) ہو۔ یعنی فرد کو اصلاح یافتہ بنانا۔ یہ کام سب سے زیادہ عورتوں کے کرنے کا ہے۔ کسی قوم کی نسل سب سے پہلے عورت کی تمویل میں آتی ہے۔ اگر عورت یہ فیصلہ کر لے کہ ہمیں قوم کے افراد میں کیریئر پیدا کرنا ہے تو ہر گھر اصلاح افراد کا کارخانہ بن جائے۔ اس طرح کے افراد جب سماج کا مجموعہ بنیں گے تو ان کے ذریعہ پورا سماج بہتر سماج بن جائے گا۔

۱۱ نومبر کو نماز منسوب کے بعد جامع مسجد میں تقریر ہوئی۔ موضوع تھا: روشن مستقبل۔ میں نے ایک گھنٹہ کی تقریر میں بتایا کہ مسلمانوں کا مستقبل اس ملک میں دینی اعتبار سے بھی روشن ہے اور معاشی اعتبار سے بھی۔ دینی اعتبار سے اس لئے کہ اسلام غیر محرف مذہب ہونے کی بنا پر اپنے اندر تسخیری طاقت رکھتا ہے۔ اور معاشی اعتبار سے اس لئے کہ صنعتی انجمن کے بعد معاشی ذرائع اتنے زیادہ بڑھ چکے ہیں کہ اب کوئی بڑی سے بڑی طاقت بھی آپ کو معاشی ترقی سے روک نہیں سکتی۔

۱۱ نومبر کو عشاء کی نماز کے بعد ہوٹل پر مقرر تقریر ہوئی۔ اس کا عنوان تھا: اسلام اور سائنس۔ یہ اجتماع روٹری کلب کی طرف سے کیا گیا تھا۔ اس کی نشست ہوٹل کے خوب صورت لان میں ہوئی۔ وسیع لان مکمل طور سے بھرا ہوا تھا۔ ایک صاحب نے کہا کہ ایسا اجتماع یہاں کبھی نہیں دیکھا گیا۔ میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ موجودہ زمانہ کے مسلمان سائنس میں پچھڑ گئے ہیں۔ مگر اس کا تعلق اسلام سے نہیں۔ اسلام تو جدید سائنس کا خالق ہے۔ پھر وہ اس کا مخالف کس طرح ہو سکتا ہے۔ تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ کی تقریر میں مختلف مثالوں سے اس کو واضح کیا۔ تقریر کے بعد سوال و جواب کے وقفہ میں ایک صاحب نے کہا کہ سائنس میں پچھڑ جانے کے بعد کیا مسلمان ترقی کر سکیں گے۔ میں نے مختصر جواب دیتے ہوئے کہا: زندہ تو رہیں گے، مگر ترقی نہ کر سکیں گے۔

۱۲ نومبر کو سولہ پور کی مودی مسجد میں نماز ظہر کے بعد ایک تقریر تھی۔ اس کا عنوان تھا: اسلامی دعوت کے جدید امکانات۔ میں نے سادہ انداز میں بتایا کہ موجودہ زمانہ میں کس طرح دعوت کی اشاعت کے لئے موثر امکانات پیدا ہو گئے ہیں جن کو استعمال کر کے دین کو وسیع پیمانہ پر پھیلایا جاسکتا ہے۔

۱۳ نومبر کی صبح کو ایک سیمینار کا پروگرام تھا۔ اس کا اہتمام قومی ایکٹائیٹی کی طرف سے کیا گیا تھا۔

یہ اجتماع دمانی ہال میں کیا گیا۔ مختلف لوگوں نے تقریریں کیں۔ میں نے اپنی تقریر میں بتایا کہ ۳۰ سال پہلے نیشنل انٹگریشن کونسل قائم ہوئی۔ مگر وہ مکمل طور پر فیل ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے سامنے کوئی واضح میٹھا راجی نہیں۔ ایکٹا کاراز انیکٹا کو گو ارا کرنا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ قومی ایکٹا کی بنیاد انٹگریشن نہیں ہے بلکہ ٹارگیشن ہے۔

۱۲ نومبر کو نواز مغرب کے بعد مکہ مسجد میں تقریر ہوئی۔ اس کا عنوان تھا: "داعی کی ذمہ داریاں" قرآن اور سنت رسول کی روشنی میں اس کی وضاحت کی۔ میں نے کہا کہ داعی کو مدعو کا خیر خواہ ہونا چاہئے۔ جس کو قرآن میں ناصح کہا گیا ہے۔ اور داعی کو چاہئے کہ وہ اپنے آپ کو امین سمجھے۔ وہ مدعو پر احسان کرنے والا نہیں ہے بلکہ وہ مدعو کی امانت ادا کرنے والا ہے۔ اسی کے ساتھ داعی کے اندر صبر کی صفت ہونا چاہئے۔ تاکہ وہ مدعو کی زیادتیوں کو نظر انداز کر کے اپنی دعوتی ذمہ داریوں کو ادا کر سکے۔

۱۳ نومبر کو عثمان کے بعد سوشل ہائی اسکول میں تقریر ہوئی۔ اس کا عنوان تھا: اسلام میں تعلیم کی اہمیت۔ یہ تقریر زیادہ مفصل تھی۔ دو راول کی مشالوں سے میں نے بتایا کہ اسلام میں علم اور تہذیب کی اہمیت اتنی زیادہ ہے کہ ہر دوسری مصمت کو نظر انداز کر کے اس کو اختیار کرنا چاہئے۔

۱۳ نومبر کی صبح کو سو لاپور سے پونہ کے لئے واپسی ہوئی۔ راستہ میں عزیز الحق صاحب کا ساتھ تھا۔ وہ ٹونک میں پیدا ہوئے۔ ان کا تعلق ایک درزی گھرانے سے تھا۔ ان کے بڑے بھائی پونہ میں ایک مسجد میں امام تھے۔ عزیز الحق صاحب سلائی، کٹائی کا کام سیکھنے کے بعد روزگار کی تلاش میں ۱۹۶۱ میں پونہ آئے۔ یہاں دو مہینہ تک کام کی تلاش میں پھرتے رہے۔ مگر کام نہ ملا۔ آخر کار انہوں نے ارادہ کیا کہ اپنے وطن ٹونک واپس چلے جائیں۔ مگر بڑے بھائی نے روکا اور کہا کہ چند دن اور کوشش کر لو۔

ایک روز وہ پونہ کے بازار میں نکلے۔ ایک جگہ ایک گجراتی ہندو کی ٹیلنگ کی بڑی دکان تھی۔ وہ دکان میں داخل ہوئے "سیٹھ" سے کہا کہ ہم کو کام چاہئے۔ اس نے پوچھا، کیا تم سوٹ کی کٹنگ کا کام جانتے ہو۔ انہوں نے کہا ہاں۔ مگر اس وقت عزیز الحق صاحب کی عمر صرف ۱۸ سال تھی۔ سیٹھ کو یقین نہیں آیا کہ وہ اچھی کٹنگ کر سکتے ہیں۔ چنانچہ ان کو لینے میں اسے تامل ہوا۔ عزیز الحق صاحب نے سیٹھ سے کہا کہ آپ مجھ کوئی الحال عارضی طور پر رکھ لیں۔ اس کے بعد آپ جس سوٹ کی کٹنگ اور سلائی کا کام مجھے دیں اس کے کپڑے کی پوری قیمت ضمانت کے طور پر میری طرف سے رکھ لیں۔ اگر میرا تیار کیا ہوا سوٹ آپ کو

درگاہک کو پسند نہ آئے تو ضمانت کی رقم آپ کی اور سوٹ میرا۔  
 اگلے دن عزیزالحق صاحب پانچ سو روپیہ لے کر دوبارہ مذکورہ ٹیلرنگ ہاؤس میں پہنچے اور  
 میٹھ کو روپیہ پیش کیا۔ مگر میٹھ نے روپیہ نہیں لیا۔ اس نے کہا کہ ہمیں کوئی بات نہیں ہے۔ تم کام شروع  
 کر دو۔۔۔ عزیزالحق صاحب کا پر اعتماد انداز ان کی ظاہری کمی کی تلافی بن گیا۔

محمد عمر (۲۳ سال) ہمارے ڈرائیور تھے۔ وہ سولاپور کے رہنے والے ہیں۔ انہوں نے بتایا کہ  
 وہ چار سال سے گاڑی چلا رہے ہیں۔ میں نے پوچھا کہ کبھی ایک میٹرنٹ ہوا ہے۔ انہوں نے کہا کہ  
 نہیں۔ پھر میں نے پوچھا کہ سڑک پر ایک میٹرنٹ نہ ہونے کی تدبیر کیا ہے۔ انہوں نے کہا: آگے کو دیکھتے رہنا  
 اور گاڑی پر کنٹرول رکھنا۔۔۔ یہی وسیع تر معنوں میں سفارشات کی کامیابی کا راز ہے۔

۱۳ نومبر اس سفر کا آخری دن تھا۔ مغرب کی نماز نیوایر کالونی، پونہ، کی مسجد میں پڑھی۔ یہ پونہ کی  
 بیک کھلی ہوئی صاف ستھری کالونی ہے۔ یہاں ایک خوبصورت مسجد بھی ہے۔ مغرب سے پہلے حاجی پونس  
 دم صاحب کی رہائش گاہ پر کچھ لوگ جمع ہو گئے۔ یہاں تذکیری انداز میں کچھ باتیں عرض کی گئیں۔ ایک  
 صاحب نے پوچھا کہ انڈیا میں مسلمانوں کی انتہائی سیاست کیا ہونا چاہئے۔ میں نے کہا کہ تقریباً بیس  
 سال سے میں یہ کہتا رہا ہوں کہ اس معاملہ میں ملکی سطح پر مسلمانوں کی کوئی واحد سیاسی پالیسی ہونا ان کے لئے  
 مفید نہیں ہے۔ مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ مقامی حالات کے اعتبار سے اپنی پالیسی بنائیں اور مقامی اعتبار سے جو  
 نمائندہ انھیں اپنے لئے موزوں اور مفید نظر آئے اس کو ووٹ دیں۔

اس کے بعد میں نے دو حدیثوں کی روشنی میں ایک تذکیری درس دیا۔ ایک حدیث:  
 لكل امة فتنة وفتنة امة المتى المال۔ دوسری حدیث: كل محدث بدعة وكل بدعة  
 ضلالة۔

۱۳ نومبر کی شام کو واپسی ہوئی۔ پونہ سے دہلی کا سفر انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۴۵۰ کے ذریعے  
 ہوا۔ ایئر پورٹ پر میں جہاز کے انتظار میں بیٹھا ہوا تھا۔ سامنے کی دیوار پر ٹیلیفون لگا ہوا دکھائی دے رہا  
 تھا۔ میرے پاس کی سیٹ سے ایک صاحب اٹھے۔ وہ چلتے ہوئے ٹیلیفون تک پہنچے۔ اس کو ڈرائل کر کے  
 اس کے اندر ایک روپیہ کا سکہ ڈالا اور پھر خاص انداز میں کھڑے ہو کر بات کرنے لگے۔ ان کی حرکت سے  
 تجا نہ بخترا کا انداز جھلک رہا تھا۔ ان کی ہیئت بظاہر یہ کہہ رہی تھی۔۔۔ میری جیب میں پیسہ ہے،

میں ٹیلی فون کر سکتا ہوں۔

موجودہ زمانہ میں جو چیز سب سے زیادہ اٹھ گئی ہے وہ شکر ہے۔ صنعتی انجینئر کے بعد چاہئے تھا کہ انسان ہمیشہ سے زیادہ شکر کرنے والا بن جائے، مگر اس کے بعد وہ ہمیشہ سے زیادہ ناشکری کرنے والا بن گیا۔

دوران پر واز کھانے کی سروس شروع ہوئی تو ایئر ہاسٹس نے پوچھا — ویبیمیرین یا نان ویبیمیرین۔ میری زبان سے نکل گیا نان ویبیمیرین۔ جب کھانا سامنے آیا اس وقت مجھے اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ سالن کی پلیٹ فوراً ہٹادی اور روٹی اور کھیر کھانے پر اکتفا کیا — اختیار کے دائرہ میں بھی انسان کتنا زیادہ بے اختیار ہے۔

”تھوڑی دیر میں ہم دہلی کے ہوائی اڈہ پر اترنے والے ہیں۔“ انا دلہن کی آواز کان میں آئی۔ میں نے سوچا کہ اب میں پونہ سے دور اور دہلی سے قریب ہوں۔ پھر اس حقیقت کی طرف دھیان لیا کہ اب میری عمر ۶۷ سال ہو چکی ہے۔ خیال آیا کہ میں بھی زندگی سے دور اور موت سے قریب پہنچ چکا ہوں۔ دنیا میرے پیچھے ہے اور آخرت میرے آگے۔ ان دنوں کے درمیان کچھ دن گزار کر اب میں وہاں پہنچنے والا ہوں جہاں میرا سامنا رب العالمین سے ہوگا۔

دل سے یہ دعا نکلی کہ خدایا، جس طرح تو نے موجودہ منزل تک حفاظت کے ساتھ پہنچایا ہے اسی طرح اگلی منزل تک بھی حفاظت کے ساتھ پہنچا دے۔ دنیا سے آخرت تک میرے ساتھ خیریت کا معاملہ فرما۔

واپسی کے بعد شولا پور سے جناب زاہد علی خاں صاحب کا خط ملا ہے۔ وہ لکھتے ہیں: شولا پور میں آپ کے پروگرام کی رپورٹ مرہٹی میں مقامی اخبارات کو دے دی ہے۔ آپ سے شولا پور میں مختصر سی ملاقات ایک حقیقی خواب کی تعبیر دے گئی۔ واقعہ یہ ہے کہ سنجیدہ مشن ہی پیغمبرانہ مشن کی صحیح اتباع ہے۔ اللہ اور رسول کی مرضی حاصل کرنے کی کوشش پر چاہے کتنی ہی سخت مخالفت ہو ہر مومن کو آپ کا ساتھ ثابت قدمی کے ساتھ دینا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا گو ہوں کہ آپ کو اربعہ سالہ مشن کے سفر کی اعلیٰ ترین کامیابیاں صحت کاملہ کے ساتھ نصیب کرتا رہے۔ آمین تم آمین۔ شولا پور کے پروگرام کو کامیاب بنانے میں جن لوگوں کا تعاون حاصل ہوا ان میں حسب ذیل حضرات خاص طور پر قابل ذکر ہیں



شری بالاصاحب جادھو، شری موہن پسنور، شری کے سی ڈے، شری شانتی لال بتڈا، شری ریش  
گروال، وغیرہ۔

ڈاکٹر نیش ایشور داس (سکرٹری روڈری کلب، سولاپور) کی طرف سے ایک خط مورخہ  
۲۹ نومبر ۱۹۹۱ء موصول ہوا ہے۔ اس کا ایک حصہ یہ ہے :

We were very pleased to hear you on a rather rare subject – Islam and science. Your lecture has really clarified the doubts from the minds of the audience so far as Islamic contributions to the development of science is concerned.

## ناگپور کا سفر

ناگپور کے روزنامہ اردو سماچار نے ”قومی اتحاد، ایک جہتی اور سیکولرزم“ کے موضوع پر ایک کونشن کیا۔ اس کی دعوت پر ناگپور کا سفر ہوا۔ ذیل میں اس کی روداد درج کی جاتی ہے۔

۸ نومبر ۱۹۹۲ء کی دوپہر کو گھر سے ایرپورٹ کے لیے روانہ ہوا۔ اسی راستہ میں نئی دہلی کا امریکی سفارت خانہ واقع ہے۔ یہ سفارت خانہ غیر معمولی طور پر بہت بڑا ہے۔ یہ سرد جنگ (کولڈ وار) کے زمانہ کی یادگار ہے۔ سابق سوویت یونین نے چونکہ دہلی میں ایک بڑا سفارت خانہ قائم کیا تھا اس لیے امریکہ نے بھی اس کے جواب میں یہاں بہت بڑا سفارت خانہ بنایا۔

سوویت یونین کے ٹوٹنے کے بعد نئی دہلی میں اس قسم کے بڑے امریکی سفارت خانہ کی اہمیت ختم ہو چکی ہے۔ اس سفارت خانہ کو دیکھ کر میرا ذہن خدا کی اس نشانی کی طرف مرکب ہو گیا جس کو کمیونسٹ ایمپائر کا خاتمہ کہا جاتا ہے۔ امریکہ اس کو اپنے قومی فخر کے خانہ میں لکھے ہوئے ہے۔ تمام دنیا کے لکھنے اور بولنے والے مسلمان اس کو افغانی سوراؤں کا کارنامہ شمار کر رہے ہیں۔ مگر کوئی نہیں جس کو اس انقلابی واقعہ کے بعد قرآن کی یہ آیت یاد آئی ہو: **قُلِ اللّٰهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ مُتَوَكِّلٌ عَلَى الْمَلِكِ مَنِ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَن تَشَاءُ وَتُذَلِّقُ مَن تَشَاءُ بِسُيُوفٍ رَّحْمَةً عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ فَتَدْلِيں (آل عمران ۲۶)**

ایرپورٹ میں داخل ہوا۔ وہاں وہی فضا نظر آئی جس کو بار بار میں دیکھتا رہا ہوں۔ انتظار گاہ میں ایک صاحب میرے قریب بیٹھے ہوئے تھے۔ ان کی طرف میں نے دیکھا تو ان کے چہرے کا اطمینان خاموش زبان میں کہہ رہا تھا: میرے پاس ٹکٹ ہے، مجھے منزل کی طرف سفر کرنے سے کون روک سکتا ہے۔

میں نے سوچا کہ کاش لوگوں کو یہ معلوم ہوتا کہ جو اپنی جیبوں میں ٹکٹ لیے ہوئے ہیں وہ بھی حقیقت کے اعتبار سے بے ٹکٹ ہیں۔ کاش لوگ جانتے کہ جن کی سیٹیں رزرو ہیں ان کی سیٹیں بھی ابھی تک رزرو نہیں ہوئیں۔ جو منزل پر پہنچنے کا یقین کیے ہوئے ہیں ان کا منزل پر پہنچنا بھی اتنا ہی مشتبہ ہے جتنا کہ کسی دوسرے شخص کا۔

جہاز کے اندر انڈین ایر لائنز کا فلائٹ میگزین سواگت (نومبر ۱۹۹۲) دیکھا۔ اس میں ایک

باتصویر مضمون سندربن کے بارہ میں تھا۔ یہ ہندستان اور بنگلہ دیش کے درمیان واقع بہت بڑا جنگل ہے۔ مضمون کو پڑھتے ہوئے میں اس جگہ پر پہنچا کہ کہا جاتا ہے کہ سندربن کا حوالہ مہابھارت کی رزمیہ کہانیوں میں پایا جاتا ہے۔ مگر اس جنگل کا پہلا تاریخی اندراج ٹوڈرل کی کتاب آئین اکبری میں ہے جو شہنشاہ اکبر کے واقعات حکومت کو بیان کرتی ہے :

The Sunderbans is said to have had mention in the epic tales of the Mahabharata but it found its first historical record in Todarmal's account in the Ain-i-Akbari, which records the rule of the great Emperor Akbar. (p. 16)

اس کو پڑھتے ہوئے خیال آیا کہ دوسرے مذاہب کی کتابیں اہل علم کی نظر میں محض قصے کہانیاں ہیں۔ جب کہ اسلام کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی ہر چیز مکمل طور پر ایک تاریخی حقیقت ہے۔ اس فرق پر سوچتے ہوئے خیال آیا کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی ایک رحمت ہے۔ اللہ نے دوسرے مذاہب کو علمی اعتبار سے غیر معتبر بنا دیا تاکہ انسان کے لیے دین حق کا انتخاب کرنا آسان ہو جائے۔

دہلی سے ناگپور کے لیے انڈین ایر لائنز کی فلائٹ نمبر ۴۹۹ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ جہاز کے اندر مطالعہ کے لیے آج کے اخبارات موجود تھے۔ ٹائمز آف انڈیا (۸ نومبر ۱۹۹۲) میں ایک خبر کی سرخی یہ تھی کہ انڈین ایر لائنز کے ہوا باز کی چوکسی نے ہوائی حادثہ کو بچا لیا :

IA pilot's alertness prevents crash.

خبر میں بتایا گیا تھا کہ انڈین ایر لائنز کی فلائٹ نمبر ۴۹۹ گوا ایر فیئلڈ میں داخل ہو کر نیچے اترنے والی تھی۔ مگر ایر ٹرانک کنٹرول کے زمینی دفتر کی طرف سے اس کو یہ پیغام ملا کہ تم ابھی نیچے نہ اترو، بلکہ تین ہزار فٹ کی بلندی پر رہو۔ کیونکہ انڈین نیوی کا جہاز پرواز کرنے والا ہے۔ دوسری طرف ٹرانک کنٹرول نے انڈین نیوی کے جہاز سے کہا کہ وہ دو ہزار فٹ کی بلندی سے اوپر نہ جائے۔

مذکورہ جہاز حسب ہدایت تین ہزار فٹ کی بلندی پر تھا کہ اچانک اس نے محسوس کیا کہ انڈین نیوی کا جہاز بھی غلط طور پر فضا میں بلند ہو کر تین ہزار فٹ کی بلندی پر آ گیا ہے۔ اور اب وہ بالکل اس کے سامنے ٹکراؤ کے راستہ (Collision course) پر ہے۔ عین ممکن تھا کہ ایک لمحہ بعد دونوں میں براہ راست تصادم ہو اور دونوں کے دونوں تباہ ہو جائیں۔ لیکن گوا جانے والے جہاز کے پائلٹ نے حاضر دماغی کا ثبوت دیتے ہوئے اچانک اپنا پاور بند کر دیا اور اس کا جہاز فی الفور ۳۰۰ فٹ نیچے

آگیا۔ اب انڈین نیوی کا جہاز ٹکرائے بغیر اس کے اوپر سے گزر گیا۔ اس طرح دونوں جہاز بچ گئے۔  
یہ واقعہ بظاہر ہوا بازی کی دنیا کا واقعہ ہے۔ مگر اس میں انسانی دنیا کے لیے بہت بڑا سبق  
ہے۔ کیونکہ انسانی زندگی کا سفر بھی میں اسی اصول کے تحت طے ہوتا ہے جس کا نمونہ مذکورہ فضائی واقعہ  
میں نظر آتا ہے۔

مذکورہ واقعہ میں دو جہازیں ٹکراؤ کے راستہ پر آگئے۔ چند منٹ میں دونوں کے دونوں  
تباہ ہو جانے والے تھے۔ اس وقت ایک جہاز نے اپنے آپ کو نیچے اتار لیا۔ اس ”پسپائی“ کا نتیجہ  
ہوا کہ دونوں کے دونوں تباہی سے بچ گئے۔

یہ واقعہ بتاتا ہے کہ زندگی کی کامیابی کے لیے جس طرح آگے بڑھنا ضروری ہے اسی طرح پیچھے  
ہٹنا بھی ضروری ہے۔ اس دنیا میں بعض اوقات اقدام کے بجائے وہ چیز مطلوب بن جاتی ہے جس کو  
عام طور پر ”پسپائی“ کہا جاتا ہے۔ یہ وہ وقت ہوتا ہے جب کہ اقدام میں ٹکراؤ کا اندیشہ ہوتا ہے اور  
پسپائی کی صورت میں آدمی ہلک ٹکراؤ سے بچ کر دوبارہ مہلت عمل پالیتا ہے۔

زندگی کی دوڑ میں جن لوگوں کو صرف اقدام کا سبق معلوم ہو اور پسپائی کی حکمت سے وہ  
نا آشنا ہوں، ایسے لوگ صرف تاریخ میں بربادی کے چیمپیون کا اضافہ کریں گے۔ ان کا نام نہاد اقدام قوم کو  
ابدی پسپائی کے سوا کہیں اور پہنچانے والا نہیں۔

انڈین ایر لائنز مسلسل گھٹانے میں چل رہی ہے۔ کارکردگی کے اعتبار سے وہ عالمی اسٹیٹنڈرڈ  
سے بہت پیچھے ہے۔ اس کا حل ایک تبصرہ نگار مسٹر سوہیرا نے یہ بتایا ہے کہ انڈین ایر لائنز میں کرایہ  
اور تنخواہ کا معیار دونا کر دیا جائے (ٹائمز آف انڈیا ۲۲ اکتوبر ۱۹۹۲)

یہ ایک سطحی رائے ہے جو معاملہ پر گہرائی سے غور کیے بغیر تجویز کی گئی ہے۔ اصل یہ ہے کہ انڈین  
ایر لائنز میں گھٹانا حقیقی نہیں ہے بلکہ مصنوعی ہے۔ انڈین ایر لائنز کا تعلق پبلک سیکٹر سے ہے اور پبلک  
سیکٹر کے تمام ادارے انڈین ایر لائنز کی طرح گھٹانے میں چل رہے ہیں۔ اس کی وجہ پبلک سیکٹر میں  
بڑھا ہوا کرپشن ہے۔ نہرو کی قیادت میں آزاد ہندوستان میں جو سب سے بڑی برائی داخل کی گئی وہ  
اسٹیٹ اکونومی تھی۔ اس مسئلہ کا حل صرف یہ ہے کہ اسٹیٹ اکونومی کے اصول کو مکمل طور پر ترک  
کر دیا جائے۔ یہ بات تقریباً یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ پبلک سیکٹر کے تجارتی اداروں کو اگر

پرائیویٹ سکڑ میں دے دیا جائے تو سب کے سب نفع کے ساتھ چلنے لگیں گے۔  
 سو اگھنڈ مسفر کرنے کے بعد جہاز ناگپور کے ہوائی اڈہ پر اتر گیا۔ یہ بونگ ۷۲ تھا۔ مگر غالباً وہ  
 پرانا ہو چکا ہے۔ کیونکہ کیمین کے اندر رشور اتنا زیادہ تھا کہ اناؤنسر کی آواز صاف سنائی نہیں دیتی تھی۔  
 ترقی یافتہ ملکوں میں ایک مقرر مدت کے بعد جہاز بدل دیے جاتے ہیں۔ مگر جن ملکوں کے پاس  
 زرمبادلہ کم ہے، وہ جہاز کو اس وقت تک چلاتے رہتے ہیں جبکہ اس کا چلانا ہی ناممکن ہو جائے۔  
 ایرپورٹ سے جناب محمد حفظ الرحمن صاحب اور دوسرے ساتھیوں کے ہمراہ شہر پہنچا حفظ الرحمن  
 صاحب الرسالہ شروع سے پڑھ رہے ہیں اور اس سے مکمل طور پر اتفاق رکھتے ہیں۔ ناگپور میں میرا قیام  
 ہوٹل ہر دیو (روم ۵۰۸) میں تھا۔ ملنے والے مسلسل آتے رہے۔ ان میں مسلمان بھی تھے اور ہندو بھی۔  
 عصر کے وقت سے لے کر رات کے گیارہ بجے تک لوگوں سے مختلف موضوعات پر گفتگو ہوتی رہی۔  
 یہ سلسلہ آخری دن تک جاری رہا۔ چنانچہ ہوٹل والوں نے میرے کمرے میں مزید کرسیوں کا انتظام کر دیا تاکہ  
 آنے والوں کے لیے سہولت رہے۔

۸ نومبر ۱۹۹۲ کو میں نے فجر کی نماز نظام الدین کی سات سو سالہ قدیم کالی مسجد میں پڑھی تھی۔ ہر کی نماز  
 میں نے دہلی ایرپورٹ پڑھی، اور عصر کی نماز ناگپور پہنچ کر ادا کی۔ بظاہر یہ ایک سادہ سا واقعہ ہے جو ہر  
 روز بہت سے مسلمانوں کے ساتھ پیش آتا ہے۔ مگر جب میں نے غور کیا تو مجھے اس چھوٹے سے  
 واقعہ میں بہت بڑا سبق چھپا ہوا نظر آیا۔

اس کا مطلب یہ تھا کہ میں دہلی میں بھی اسلامی عبادت کرنے کے لیے آزاد تھا۔ اسی طرح  
 میں راجدھانی کے ایرپورٹ پر بھی اسلامی عبادت آزادانہ طور پر کر سکتا تھا۔ اور دہلی سے گیارہ سو  
 کلومیٹر دور ناگپور میں بھی یہ آزادی حاصل تھی کہ میں اطمینان کے ساتھ اسلام کے بتائے ہوئے طریقہ  
 کے مطابق اللہ کی عبادت کروں۔

پھر اس کا مقابلہ میں نے قدیم مکی دور سے کیا جب کہ اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا۔ اس وقت  
 پیغمبر اسلام اور اہل اسلام کو یہ آزادی حاصل نہ تھی کہ کھلے طور پر وہ نماز ادا کر سکیں۔ حتیٰ کہ نماز باجماعت  
 ادا کرنے کے مواقع بھی اس وقت موجود نہ تھے۔ مگر آج تمام مسلمانوں کو مکمل طور پر دینی آزادی  
 حاصل ہے۔

یہ واقعہ میرے لیے ایک علامت بن گیا جس میں مجھے اسلام کی تاریخ آگے کی طرف سفر کرتی ہوئی نظر آنے لگی۔ مجھے دکھائی دیا کہ آج مسلمانوں کی حالت لائق شکر ہے نہ کہ لائق شکایت۔ آج ہم اسلام کے حوصلہ افزا مرحلے میں ہیں نہ کہ حوصلہ شکن مرحلے میں۔

مٹے ہوئے پرشکر کا جذبہ آدمی کے اندر حوصلہ پیدا کرتا ہے۔ نہ مٹے ہوئے پرشکر کا ذہن آدمی کو جھنجلاہٹ اور مایوسی میں مبتلا کر دیتا ہے۔

ناگپور کا لفظ سب سے پہلے شہر کے پھل والوں کے ذریعہ میرے کان میں پڑا جو بلسد آواز سے ”ناگپوری سنترے“ کہہ کر سنترے بیچتے تھے، غالباً ۲۵ سال پہلے جب پہلی بار میں بذریعہ ٹرین ناگپور سے گزرا تو پلیٹ فارم پر پھل فروشوں کی آواز نے بتایا کہ ہماری ٹرین اس وقت ناگپور ریلوے اسٹیشن پر کھڑی ہوئی ہے جو سنترے کے لیے خصوصی شہرت رکھتا ہے۔

برنائیکا کے بیان کے مطابق، سنترے ابتداءً جزائر ملایا میں پایا گیا تھا۔ اس کے بعد وہ اپنی امتیازی خصوصیت کی بنا پر ساری دنیا میں پھیل گیا۔ آرنج کلچر کے پھیلاؤ میں اسلام کا بھی خصوصی حصہ ہے۔ عربوں کے تجارتی سفر اور اسلام کی ترویج کے ساتھ سنترے کی کاشت بھی مختلف ملکوں میں پھیلتی رہی :

Contributing to the spread of orange cultivation were... the development of the Arab trade routes, and the expansion of Islam. (VII/561)

وہ بھی کیسا عجیب دور تھا جب مذہبی اصلاح اور علمی تحقیق سے لے کر زراعت اور باغبانی تک تمام عالمی ترقیاں اسلام کے زیر سایہ انجام پا رہی تھیں۔

ناگپور ریاست ہمارا شہر کا ایک شہر ہے جو ناگ ندی کے کنارے واقع ہے۔ اس کو گوڈر راج نے اٹھارویں صدی میں آباد کیا۔ وہ بھونسلے حکمرانوں کی راجدھانی تھا۔ ۱۸۱۷ء میں وہ برطانیہ کے زیر اثر آیا۔ ۱۸۶۷ء میں یہاں ریلوے لائن بچھائی گئی۔ ناگپور میں ایک برطانی قلعہ ہے جو ۱۹۴۷ء سے پہلے کے دور کی یاد دلاتا ہے۔ ایک قابل ذکر چیز یہاں کا میوزیم ہے جس میں قدیم تاریخی چیزیں رکھی گئی ہیں۔

ناگپور ہمارا شہر کے اس علاقہ میں واقع ہے جس کو در بھا کہا جاتا ہے۔ در بھا کو علاحدہ ریاست بنانے کی تحریک عرصہ سے چل رہی ہے۔ حال میں بھارتیہ جنتا پارٹی نے بھی اس کی تائید کی ہے۔ مگر ذاتی طور پر میں اس کو نادانی کا ایک جوش سمجھتا ہوں۔ کیونکہ بالفرض اگر در بھا بھارتیہ شہر

سے الگ ہو تو وہ بسبب سے بھی الگ ہو جائے گا۔ بمبئی کی شمولیت کی وجہ سے اس کو جو اقتصادی حیثیت حاصل ہے، وہ اس سے علاحدگی کے بعد باقی نہ رہے گی۔

انگلو میں تقریباً دو لاکھ مسلمان ہیں۔ یہاں ان کے کئی مدرسے اور تعلیمی ادارے ہیں۔ مسگر یہاں مسلمانوں کا کوئی ڈگری کالج نہیں۔ میرے خیال سے یہ ایک بہت بڑی کمی ہے۔ تاہم مسلم کالج سے میری مراد یہ نہیں کہ ایسا کالج جہاں مسلمانوں کو داخلہ کی سہولت ہو۔ میرے نزدیک مسلم کالج اس لیے ضروری ہے کہ مسلمانوں کو یہاں تعلیم کے میدان میں بھی اپنی نفع رسانی کا ثبوت دینا چاہیے۔

انگلو کو یہ فخر حاصل ہے کہ دسمبر ۱۹۲۰ میں یہاں کانگریس کا جو سالانہ اجلاس ہوا اس میں کانگریس نے پہلی بار سوراہ کو اپنا گول قرار دیا۔ اس سے پہلے اس کے لیڈر برطانیہ اقتدار کے تحت ڈوئین اسٹیٹس کے الفاظ بولتے تھے۔

ایک صاحب سے اس مسئلہ پر بات کرتے ہوئے میں نے کہا کہ پچھلے سو سال کے اندر اس ملک میں جو لیڈر اٹھے وہ دو قسم کے تھے۔ ایک وہ جن کو سوراہ یا آزادی کے نام پر لیڈریاں ملیں۔ مثلاً گاندھی، نہرو، ابوالکلام آزاد وغیرہ۔ دوسرے وہ تھے جنہوں نے یہ کہا کہ سوراہ یا آزادی کا مسئلہ نمانوی ہے۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ ہم وقت کے مطابق اہل ملک کو تعلیم یافتہ بنائیں۔ مثلاً مدن موہن مالویہ، تیج بہادر پیرو، ماسر سید وغیرہ۔

اگر آپ تاریخ میں پیچھے کی طرف دیکھیں تو دوسری عالمی جنگ کے بعد عین اسی زمانہ میں ٹیک۔ ہی واقعہ جاپان میں پیش آیا جو امریکی غلامی کے مسئلہ سے دوچار تھا۔ وہاں بھی دو قسم کے لیڈر اٹھے۔ مگر دونوں ملکوں میں ایک فرق تھا۔ ہندستان میں آزادی پسند لیڈروں کو بڑائی ملی اور تعلیم پسند لیڈروں کو نظر انداز کر دیا گیا۔ اس کے برعکس جاپان میں تعلیم پسند رہنماؤں کو اہمیت دی گئی اور آزادی پسند لیڈروں کو پیچھے دھکیل دیا گیا۔

آج دونوں پالیسیوں کا انجام دنیا کے سامنے ہے۔ برصغیر ہند میں چند لیڈروں کو ذاتی شہرت و عظمت ملی۔ مگر قوم عالمی بساط پر بے عظمت ہو کر رہ گئی۔ دوسری طرف جاپان میں کوئی لیڈر "قائد اعظم" کا لقب نہ پاسکا۔ مگر قوم عالمی نقشہ میں ممتاز ترین درجہ کو پہنچ گئی۔

ہندستان نے آزادی کو مسئلہ نمبر ایک قرار دیا۔ اس کے مقابلہ میں جاپان نے تعلیم کو مسئلہ نمبر ایک بنایا۔ ہندستان پیچھے رہ گیا۔ اور جاپان تمام قوموں سے آگے بڑھ گیا۔

ڈاکٹر محمد شرف الدین ساحل نے "تاریخ ناگپور" کے نام سے ۱۲۰ صفحوں کی ایک کتاب شائع کی ہے جس کی ایک کاپی انھوں نے مجھے عطا کی۔ اس کتاب میں بتایا گیا ہے کہ ۱۶۶۶ء میں راجہ کوکب سنگھ اس علاقہ کا حکمراں تھا۔ کوکب سنگھ کی وفات کے بعد گوند شہزادوں میں تخت کی جنگ ہوئی۔ اس خانہ جنگی کے زمانہ میں شہزادہ بخت بلند دیو گڑھ سے بھاگ کر اورنگ زیب کے یہاں پہنچ گیا جو اس وقت دکن کے علاقہ میں تھا۔

بخت بلند تقریباً آٹھ سال (۹۱-۱۶۸۲) تک اورنگ زیب کے ساتھ رہا۔ اس درمیان میں اس نے اسلام قبول کرنے کا اعلان بھی کر دیا۔ اس کے بعد اورنگ زیب کی مدد سے بخت بلند نے راج گدی کے دوسرے دعویداروں کو زیر کرنے میں کامیابی حاصل کی۔ اورنگ زیب نے ۱۶۹۱ میں اس کو راجہ کا خطاب دے کر دیو گڑھ واپس روانہ کیا۔

معاهدہ کے مطابق، راجہ بخت بلند نے اورنگ زیب کو سالانہ خراج ادا کرنا شروع کیا۔ مگر جلد ہی بدمرہٹوں کے ساتھ اورنگ زیب کی جنگی مصروفیت سے فائدہ اٹھا کر بخت بلند نے بغاوت کر دی اور اورنگ زیب کو خراج دینے سے انکار کر دیا۔ اورنگ زیب کو جب اس ناخوش گوار واقعہ کی خبر ملی تو اس نے بگڑ کر ۱۶۹۹ء میں یہ فرمان جاری کیا کہ اب سرکاری کاغذات میں بخت بلند کو ننگوں بخت لکھا جائے (صفحہ ۴۵)

اورنگ زیب نے بخت بلند کی سرکوبی کے لیے ایک فوج بھیجی۔ ابتداءً اس نے کامیابی بھی حاصل کی۔ لیکن اورنگ زیب کی فوج جو فوج و زجنگ کی سرداری میں بھیجی گئی تھی، اس کے واپس آتے ہی بخت بلند نے دوبارہ دیو گڑھ پر قبضہ کر لیا۔ مصنف لکھتے ہیں "بخت بلند نے اورنگ زیب کو بے حد پریشان کیا۔ جب اورنگ زیب کے آخری دور حکومت میں مرہٹوں سے مسلسل جنگ کے نتیجہ میں مغلوں کی طاقت کمزور ہو گئی تو بخت بلند کو آزادی کے ساتھ حکومت کرنے کا موقع ملا۔ اس نے اپنی حکومت کی ترقی اور توسیع کے لیے کئی کارنامے انجام دیے۔ اس کا سب سے بڑا کارنامہ ناگپور کی تشکیل جدید ہے (صفحہ ۴۸)



اس واقعہ میں اورنگ زیب کے لیے اصل سبق یہ نہیں تھا کہ بلند بخت کو ننگوں بخت (بذصیب) کا لقب دے دیا جائے۔ اصل سبق یہ تھا کہ ———— دہلی کی سلطنت کو دکن تک وسیع کرنا اس کے لیے ایک ایسا غیر یختہ اقدام ہے جس میں دکن بھی نزلے اور آخر کار دہلی بھی ہاتھ سے چلا جائے۔

ناگپور ہندوستان کے ان شہروں میں ہے جہاں ابتدائی دور میں صنعتیں قائم ہوئیں ہندوستان میں قدیم زمانہ میں صنعت کے نام سے صرف ایک چیز کی صنعت پائی جاتی تھی، اور وہ کھڑی پرکھڑا بننے کی صنعت تھی، اسٹیم پاور کی دریافت کے بعد غالباً پہلا قابل ذکر صنعتی کارخانہ ۱۸۱۸ء میں کلکتہ میں قائم ہوا۔ بمبئی میں پہلی کاٹن مل ۱۸۵۴ء میں شروع ہوئی۔ ۱۸۸۴ء میں ناگپور میں جے این ٹانٹا نے کپڑے کی پہلی مل قائم کی جس کا نام ایمپرس مل تھا۔ ناگپور چونکہ کپاس پیدا کرنے کا علاقہ تھا۔ اس لیے کپڑے کی صنعت کے لیے وہ ایک موزوں مقام سمجھا گیا۔

تعلیم کے میدان میں بھی ناگپور آگے رہا ہے۔ برٹش گورنمنٹ نے ۱۹۱۰ء میں ڈپارٹمنٹ آف ایجوکیشن قائم کیا۔ تاہم ۱۹۱۳ء میں پہلی عالمی جنگ چھڑ جانے کی وجہ سے تعلیم کے میدان میں کوئی قابل ذکر کام نہ ہو سکا۔ ۱۹۱۸ء میں جنگ ختم ہوئی تو اس کے بعد ملک میں متعدد دیونیورسٹیاں قائم کی گئیں۔ ان میں سے ایک ناگپور یونیورسٹی بھی ہے جو ۱۹۲۳ء میں قائم ہوئی۔

ناگپور کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ جزائی حیثیت سے وہ ملک کے بالکل وسط میں واقع ہے۔ ایک صاحب نے کہا کہ ناگپور ہندوستان کا قلب ہے۔ اس اعتبار سے وہ کسی آل انڈیا تحریک کے لیے ایک آئیڈیل مقام ہے۔

میں نے کہا کہ معاف کیجئے، آپ ابھی تک جبری دور میں سوچ رہے ہیں۔ اب ہم کمیونی کیشن کے دور میں ہیں۔ آج جزائی جائے وقوع نہیں بلکہ اتصال کے ذرائع یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ کونسا مقام کس عمومی تحریک کے لیے زیادہ موزوں ہے۔ جو لوگ اس قسم کی بات کہتے ہیں وہ اپنے طرز فکر کے اعتبار سے ماضی میں جی رہے ہیں۔ وہ ابھی تک حال کے باشندے نہیں بنے۔

ناگپور سیاسی تحریکوں کا مرکز رہا ہے۔ ۱۹۲۰ء میں ناگپور میں خلافت کانفرنس کا اجلاس تھا۔ اس کے بعد ۱۹۲۱ء میں بریلی میں جمعیتہ علماء ہند کا سالانہ اجلاس ہوا۔ اس کے صدر مولانا ابوالکلام آزاد تھے۔ جمعیتہ کے بڑے بڑے علماء مثلاً مفتی کفایت اللہ صاحب، مولانا احمد سعید صاحب وغیرہ اس

اجلاس میں موجود تھے۔ اجلاس کی کارروائی کا ایک جزو وہ ہے جس کو بریلی کے ماہر سنی دنیا (نومبر ۱۹۹۲) نے ”ابوالکلام آزاد کی تاریخی شکست“ نامی کتاب سے لے کر نقل کیا ہے۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ مسٹر ابوالکلام آزاد کی دعوت پر بریلوی جماعت کے کچھ ذمہ دار بھی اجلاس میں شریک ہوئے اور علماء کے خلاف اپنے اعتراضات پیش کیے۔ مسٹر ابوالکلام آزاد نے کہا کہ میرے خلاف یہ الزامات غلط ہیں۔ اس کے بعد مفتی برہان الحق رضوی نے گرجہ آواز میں کہا:

آں جناب نے ابھی ابھی اپنی جوابی تقریر میں زور دے کر فرمایا کہ مجھ پر تمام الزامات غلط اور بے بنیاد ہیں جن کا کوئی ثبوت نہیں۔ میری گزارش یہ ہے کہ اخبار زمین دار لاہور کے فلاں نمبر، فلاں تاریخ میں نہایت جلی سرجیوں میں یہ خبر شائع ہوئی ہے کہ ”ناگپور میں خلافت کانفرنس کے پنڈال میں امام الہند ابوالکلام آزاد صاحب نے جمعہ پڑھایا اور خطبہ جمعہ میں ہاتھ گاندھی کی صداقت و حقانیت کی شہادت دی“ ایک مشرک کی صداقت و حقانیت کی شہادت خطبہ جمعہ میں! — یہ کیسا اسلام ہے؟ یہ سنتے ہی مولانا آزاد کا چہرہ فوج ہو گیا۔ ایک دو منٹ تک مفتی برہان الحق کو دیکھتے رہے، پھر بولے ”لعنة الله على قائله“

مولانا نعیم الدین رضوی نے مفتی برہان الحق کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا: برہان میاں، آپ کے ابتدائی دو سوالوں نے تو ابوالکلام کو بالکل مبہوت کر دیا (صفحہ ۵۲-۵۴)

یہ ایک مثال ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ موجودہ زمانہ میں جو شخص بھی کوئی اصلاحی کام کرنے کے لیے اٹھا، اس کا استقبال ہمیشہ برے انداز میں کیا گیا۔ اس میں کسی بھی مسلم شخصیت کا کوئی استثنا نہیں۔ یہ معاملہ اس وقت اور بھی زیادہ افسوس ناک بن جاتا ہے جب کہ ایک آدمی کو اس کی زندگی میں تو مطعون کیا جائے، اور جب وہ مر جائے تو اس کے بعد بالذات آئینہ انداز میں اس کی قصیدہ خوانی شروع کر دی جائے۔

مشہور سیواگرام بھی ناگپور سے قریب واقع ہے۔ یہ ایک گاؤں ہے جس کا قدیم نام میگاؤں تھا ۱۹۳۶ میں ہاتھ گاندھی نے اس کو اپنی قیام گاہ بنایا اور اس کا نام سیواگرام رکھا۔ یہاں سیواگرام آشرہ اب بھی ان کی یادگار کے طور پر موجود ہے۔ یہ آشرہ گویا ایک تربیت گاہ تھی جہاں ہاتھ گاندھ اپنی پسند کا انسان بنانا چاہتے تھے۔

- جہاتا گاندھی کی خودنوشت سوانح عمری کا آخری باب ہے : ناگپور میں (At Nagpur)۔ اس باب کے آخری الفاظ جو کتاب کے بھی آخری الفاظ ہیں، وہ یہ ہیں — میں قاری سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ میرے ساتھ سچائی کے خدا سے یہ دعا کرنے میں شریک ہو کہ وہ مجھے اہنسا کی نعمت عطا کرے، میرے ذہن میں اور میرے لفظ میں اور میرے عمل میں :

I ask him to join with me in prayer to the God of Truth that He may grant me the boon of Ahimsa in mind, word and deed. (p. 420)

یہ سطر میں بتاتی ہیں کہ جہاتا گاندھی اہنسا (عدم تشدد) کو کتنا محبوب رکھتے تھے۔ لیکن عجیب بات ہے کہ شخصی اعتبار سے تو جہاتا گاندھی قوم کے باپ بن گئے۔ مگر ان کا آدرش کسی بھی درجہ میں ملک کے اندر رائج نہ ہو سکا۔ سیواگرام یا خود جہاتا گاندھی کے شہیدائیوں میں بھی سیوا کی اسپرٹ پیدا کرنے میں کامیاب نہیں ہوا۔ یہ معاملہ تقریباً تمام مشہور رہنماؤں کا موجودہ زمانہ میں ہوا ہے۔

انڈین نیشنل کانگریس کا سالانہ سیشن دسمبر ۱۹۲۸ء میں کلکتہ میں ہوا تھا۔ گاندھی جی ٹرین سے سفر کرتے ہوئے ناگپور سے گزرے۔ ریلوے اسٹیشن پر لوگ گاندھی جی سے ملے۔ لونی فٹنر کی رپورٹ کے مطابق، انھوں نے سوال کیا کہ آزادی کی تحریک اگر تشدد کا انداز اختیار کر لے تو آپ کیا کریں گے۔ گاندھی جی نے مٹھن لہجہ میں جواب دیا کہ میں اس میں حصہ نہیں لوں گا۔ میں لوگوں کو یہ سکھا رہا ہوں کہ وہ ایک قومی بحران کا مقابلہ غیر تشددانہ طریقوں سے کس طرح کریں :

I am teaching the people how to meet a national crisis by non-violent means. (p.257)

آج ۶۵ سال بعد ملک دوبارہ وہیں کھڑا ہوا ہے۔ دوبارہ ہم بڑے پیمانہ پر قومی بحران سے دوچار ہیں۔ دوبارہ ہمیں اپنے مسائل میں غیر تشددانہ طریقہ کا تجربہ کرنا ہے۔ ہم میں سے کچھ لوگ نادانی کے تحت تشددانہ طریقہ آزمانا چاہتے ہیں۔ مگر تاریخ اس کی تردید کے لیے کافی ہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ پلاسی، بالاکوٹ، شنائی اور بہت سے مقامات پر لوگوں نے تشدد کے ذریعہ انگریزوں کو ملک سے نکالنا چاہا مگر وہ کامیاب نہیں ہوئے۔ اس کے بعد گاندھی نیدان میں آئے۔ انھوں نے آزادی کی جدوجہد کو تشدد کے بجائے عدم تشدد کے اصول پر چلایا اور آخر کار کامیابی

حاصل کی۔ حتیٰ کہ ”مسئلہ جہاد“ کی باتیں کرنے والے لوگ بھی ہاتھا گاندھی کے پیرو بن گئے۔  
 ناگپور کے زمانہ قیام میں کثرت سے لوگ ملاقات کے لیے آتے رہے۔ ان سے مختلف  
 موضوعات پر گفتگو جاری رہی۔ ایک صاحب نے کہا کہ امریکہ کے صدر ترقی الکشن کے بارہ میں آپ  
 کی کیا رائے ہے۔ میں نے کہا کہ میں نے اس سے دو خاص سبق لیے ہیں۔ ایک یہ کہ ۴ نومبر ۱۹۶۲ کو  
 جیسے ہی ٹی وی پر آگیا کہ بل کلنٹن جیت گئے۔ تو اگرچہ اس سے پہلے جارج بش نے ان کے خلاف  
 بہت سخت سخت ریمارک دیے تھے، انھوں نے فوراً کہا کہ امریکی عوام نے فیصلہ دے دیا ہے،  
 اور ہم اپنی ہار کو تسلیم کرتے ہیں۔

دوسری بات یہ کہ جارج بش ہمیشہ ہائی پروفائل میں بولتے تھے۔ وہ اپنی انتخابی تقریروں میں  
 امریکی گوری کی بات کرتے تھے۔ ان کا نعرہ تھا کہ امریکہ اول (America first) اس کے مقابلہ  
 میں بل کلنٹن لو پروفائل میں بولتے تھے۔ انھوں نے ایک پمفلٹ شائع کیا تھا جس کا ٹائٹل تھا :

the economy, the economy and the economy.

مگر امریکی عوام نے ہائی پروفائل میں بولنے والے کو رد کر دیا اور لو پروفائل میں بولنے والے کو قبول  
 کر لیا۔

ان دونوں باتوں کا تقابل ہندستان جیسے ملکوں سے کیجئے۔ ہمارے یہاں ہائی پروفائل  
 میں بولنے والے کو مقبولیت ملتی ہے اور لو پروفائل میں بولنے والے کو رد کر دیا جاتا ہے۔ اسی طرح  
 ہمارے یہاں جو پارٹی الکشن میں ہار جاتی ہے وہ کبھی اپنی ہار کو تسلیم نہیں کرتی۔ الکشن کے بعد اس  
 کی ساری کوشش اس میں لگ جاتی ہے کہ کسی نہ کسی طرح جیتنے والی پارٹی کو ناکام بنا دے۔ پاکستان  
 کے اسلامی لیڈروں نے بھی ٹھیک اسی سطحی کردار کا ثبوت دیا ہے اور ہندستان کے سیکولر  
 لیڈروں نے بھی۔

یہ علم اور جہل کا فرق ہے۔ مغربی ملکوں میں لوگ تعلیم یافتہ ہیں، اس لیے وہ لوگ باتوں کو گہرائی  
 کے ساتھ سمجھتے ہیں اور سوچ سمجھ کر فیصلہ کرتے ہیں۔ ہندستان جیسے ملکوں میں بیشتر لوگ جاہل یا نیم جاہل  
 ہیں۔ وہ باتوں کو صرف سطحی طور پر دیکھ پاتے ہیں۔ وہ محض جذبات کے تحت فیصلے کرتے ہیں۔ یہی  
 وجہ ہے کہ تیسری دنیا میں ابھی تک اعلیٰ معیار کی سیاست پیدا نہ ہو سکی۔

تبلیغی جماعت کے ایک بزرگ سے بات کرتے ہوئے میں نے کہا کہ میں تبلیغی جماعت کی قدر کرتا ہوں۔ حتیٰ کہ میں خود بھی جماعت میں کئی بار گیا ہوں۔

میرا خیال ہے کہ تبلیغی جماعت عوام کی اصلاح کے لیے مفید ہے۔ مگر وہ خواص کی اصلاح میں کارگر نہیں ہو سکتی۔ تبلیغی جماعت فضائل کی بنیاد پر چلائی جا رہی ہے۔ اور فضائل کا طریقہ صرف عوام کو متاثر کر سکتا ہے، خواص کو متاثر کرنے کی طاقت اس کے اندر نہیں۔

الرسالہ مشن اس کے مقابلہ میں خواص کے لیے اٹھا یا گیا ہے۔ چنانچہ وہ دلائل کی بنیاد پر چلایا جا رہا ہے اور خواص کا طبقہ بڑی تعداد میں اس سے متاثر ہے۔ عوام کے طبقہ میں بلاشبہ تبلیغی جماعت زیادہ پھیلی ہوئی ہے، مگر خواص کے طبقہ میں، الرسالہ مشن کا نفوذ، تبلیغی جماعت سمیت، تمام تحریکوں اور جماعتوں سے زیادہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ الرسالہ مشن کا اسلوب آج کے انسٹیکول کلاس کو متاثر کرتا ہے۔

تبلیغی جماعت میں اگر خواص کو داخل کیا جائے تو موجودہ حالت میں وہ تعمیم خواص کے ہم معنی ہوگا۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ عوام کو تبلیغی جماعت کے ساتھ جوڑا جائے اور خواص کو الرسالہ مشن سے۔

ایک صاحب نے کہا کہ آپ مسلمانوں کو بزدلی سکھا رہے ہیں۔ میں نے کہا کہ بزدلی تو نہیں، البتہ ہم مسلمانوں کو صبر و اعراض سکھاتے ہیں۔ اور اب مسلمان اس کو سیکھ چکے۔ آپ جیسے فرضی مجاہدین کو اب مسلمان بہت پیچھے چھوڑ چکے ہیں۔

پچھلے دو سال کے اندر وہ واقعات کثرت سے ہوئے جن واقعات پر سوال اس سے پہلے بھڑک جاتے تھے۔ مگر اس مدت میں انہوں نے اشتعال انگیزی کے باوجود مشتعل نہ ہونے کا طریقہ اختیار کیا۔ چنانچہ فسادات بھی حیرت انگیز طور پر بہت کم ہوئے۔

اس سلسلہ میں اخبارات و رسائل میں متعدد سروے آچکے ہیں۔ تازہ ترین سروے انڈیا ٹوڈے (۳۱ اکتوبر ۱۹۹۲) کا ہے۔ ان میں بتایا گیا ہے کہ مسلم نوجوان اب ایک نئے دور کی طرف بڑھ رہے ہیں۔ انہوں نے فیصلہ کیا ہے کہ وہ جذباتی رہ نہاؤں کی پیروی نہیں کریں گے بلکہ مثبت انداز میں اپنے مستقبل کی تعمیر کریں گے۔ انڈیا ٹوڈے نے اس کو مسلم نوجوانوں کے

رجحان میں ایک کیفی تغیر (sea change in attitudes) سے تعبیر کیا ہے (صفحہ ۴۶) میں نے کہا کہ آپ لوگ چونکہ قرآنی تعلیمات کے بجائے عوامی رجحان کو دیکھتے رہے ہیں۔ اس لیے اب عوامی رجحان میں اس تبدیلی کے بعد آپ کو چاہیے کہ اپنے آپ کو بھی اس کے مطابق تبدیل کر لیں۔

ایک صاحب نے کہا کہ فلاں بزرگ بھی آپ ہی کی طرح تقریر و تحریر کے ذریعہ دعوت و اصلاح کا کام کر رہے ہیں۔ مگر وہ تنقید نہیں کرتے۔ اگر وہ تنقید کے بغیر اپنا کام کر سکتے ہیں تو آپ تنقید کے بغیر کیوں نہیں کر سکتے۔

میں نے کہا کہ یہ سادہ بات نہیں۔ اصل یہ ہے کہ تنقید نہ کرنے کے لیے تضاد میں جینا پڑتا ہے۔ مگر میرا مسئلہ یہ ہے کہ میں تضاد میں نہیں جی سکتا، آپ نے جن صاحب کا نام لیا، ان کا مسلک یہ ہے کہ وہ حاضرین کے مزاج کی رعایت کرتے ہوئے بولتے ہیں۔ اس لیے تنقید ان کی ضرورت نہیں۔ مگر میرا معاملہ یہ ہے کہ تنقید میری ضرورت ہے۔ کیوں کہ تضاد میں جینا میرے لیے ممکن نہیں۔ مثلاً اگر آپ ایک طرف دعوت کی بات کریں۔ دوسری طرف مسلمان غیر مسلموں کے جلسوں پر روک ٹوک کر کے باہمی منافرت کی صورت پیدا کریں تو وہاں آپ مسلمانوں کی حمایت کرنے لگیں۔ یہ میرے نزدیک تضاد میں جینا ہے۔ کیونکہ دعوتی عمل کو زندہ کرنے کے لیے لازمی طور پر ضروری ہے کہ مدعو کی زیادتیوں پر صبر کیا جائے تاکہ وہ معتدل فضا پیدا ہو جس میں دعوت کا عمل جاری ہو سکے۔

جس آدمی کا مسلک یہ ہو کہ ہر حلقہ اس سے خوش رہے۔ اس کی یہ ضرورت نہیں کہ وہ مسلمانوں کے مشتعل ہو جانے پر انہیں نصیحت کرے۔ مگر جس آدمی کے سامنے صرف دعوت کا مسئلہ ہو اس کے لیے ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ مسلمانوں کو ایک طرف صبر کی تلقین کرے۔

ایک صاحب نے کہا کہ میں آپ کی تحریک سے متفق ہوں۔ آپ اپنی تحریک عظیم بالقلم کے اصول پر چلا رہے ہیں۔ مگر آپ خود کہتے ہیں کہ اب میرا وقت قریب آگیا، جب کہ ابھی بہت زیادہ کام باقی ہے۔ پھر آپ کے بعد کون سا "قلم" ہوگا جو اس تحریک کو مزید جاری رکھے۔

میں نے کہا کہ کسی بھی تحریک کو چلانے والا یا جاری رکھنے والا صرف اللہ ہے۔ تاہم جہاں

تک انسانی تدبیر کا تعلق ہے تو میں عرض کروں گا کہ رسالہ کے آغاز (۱۹۷۶) سے میرا اصول ہے کہ ہر مہینہ میں میں تقریباً دو پرچے کے مضامین تیار کرتا ہوں۔ ایک پرچہ کا مضمون رسالہ میں شائع ہوتا ہے، اور ایک پرچہ کا مضمون ہر ماہ پینچ جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ میری زندگی میں رسالہ جتنے سال نکلے گا، میرے بعد بھی کم از کم اتنے ہی سال تک رسالہ مزید اسی طرح نکلتا رہے گا۔ اس طرح میری موت کے بعد بھی انشاء اللہ تعلیم بالعلم کا سلسلہ منقطع نہ ہوگا۔ ایسی حالت میں آپ کو اس قسم کا اندیشہ کرنے کی ضرورت نہیں۔

محمد حنیف صاحب اور محمد اسماعیل صاحب دونوں تاجر ہیں اور دونوں برسوں سے ایک دوسرے کے دوست ہیں۔ ان میں تقریباً روزانہ ملاقات ہوتی ہے۔ ان کے ساتھ کچھ وقت گزارنے کا موقع ملا۔ میں نے پوچھا کہ آپ دونوں کو چونکہ دیرپا دوستی کا تجربہ ہے، آپ یہ بتائیں کہ دوستی کو دیر تک باقی رکھنے کا راز کیا ہے۔ محمد حنیف صاحب نے کہا کہ ————— کوئی مادی فرض نہ رکھنا۔

یہ بات مجھے پسند آئی۔ دوستی کے ساتھ فرض شامل کی جائے تو دوستی ٹوٹ جاتی ہے۔ دوستی کو فرض سے پاک رکھا جائے تو دوستی باقی رہتی ہے۔

ایک صاحب نے کہا کہ میں نے ہندستان ٹائمز (۱۹ اکتوبر ۱۹۹۲) میں یہ خبر پڑھی کہ آپ دہلی میں بھارتیہ جنتا پارٹی کے جلسہ میں شریک ہوئے اور اس میں تقریر کی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بھارتیہ جنتا پارٹی سے بھی آپ کا تعلق ہے، حالانکہ بھارتیہ جنتا پارٹی تو مسلمانوں کی دشمن سمجھی جاتی ہے۔ میں نے کہا کہ مشہور انقلابی نیتا سہاش چندر بوس ۱۹۴۰ میں ناگپور آئے تھے اور یہاں انہوں نے آر ایس ایس کے بانی ڈاکٹر کیشور اوبلی رام ہیڈ گوارڈ سے ملاقات کی تھی۔ کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ سہاش چندر بوس آر ایس ایس کے ممبر تھے۔ اصل یہ ہے کہ سہاش چندر بوس کا ایک سیاسی مشن تھا۔ اس مشن کے لیے انہوں نے ہندستان کے اندر اور ہندستان کے باہر بہت سے لوگوں سے ملاقاتیں کیں۔ اسی طرح انہوں نے ڈاکٹر ہیڈ گوارڈ سے بھی ملاقات کی۔ وہ ڈاکٹر ہیڈ گوارڈ تک اپنا پیغام پہنچانے کے لیے ملے تھے نہ کہ ڈاکٹر ہیڈ گوارڈ سے ان کا پیغام لینے کے لیے۔ میرا بھی ایک مشن ہے۔ اور وہ توحید ہے۔ اس کے لیے میں ہر گروہ کے پاس جاتا

ہوں۔ تاکہ حسب حالات انہیں اپنا پیغام دوں اور اسی کے ساتھ یہ کوشش کروں کہ باہمی نفرت اور بدگمانی ختم ہو اور دعوت کے حق میں موافق فضا پیدا ہو سکے۔ یہ کام میں مسلسل طور پر ہندستان کے اندر بھی کر رہا ہوں اور ہندستان کے باہر بھی۔ میں جہاں بھی جاتا ہوں، خود اپنا پیغام دوسروں کو دینے کے لیے جاتا ہوں نہ کہ دوسروں سے ان کا پیغام لینے کے لیے۔

الرسالہ کے سلسلہ میں کچھ لوگوں نے یہ اعتراض کیا کہ اس میں ہمیشہ صبر کی تلقین کی جاتی ہے جو بے غیرتی کی بات ہے۔ میں نے کہا کہ اس اعتراض پر غور کرتے ہوئے یہ بات سامنے آتی ہے کہ صبر و اعراض کی جس پالیسی کو ہم غیر مسلموں کے سلسلہ میں اختیار کرنے کی تلقین کرتے ہیں، اسی صبر و اعراض کو تبلیغی جماعت مسلمانوں کے سلسلہ میں عملاً بہت بڑے پیمانہ پر اختیار کیے ہوئے ہے۔ اس کے باوجود تبلیغی جماعت کے بارہ میں کوئی شخص یہ نہیں کہتا کہ وہ مسلمانوں کو بزور دلی سکھاتی ہے، جبکہ ہمارے اوپر تمام معترضین یہی الزام مائد کر رہے ہیں۔

اس فرق کے پیچھے ایک گہرا سبب چھپا ہوا ہے۔ وہ یہ کہ تبلیغی جماعت قوم خویش کے مقابلہ میں صبر و اعراض کی تلقین کرتی ہے، جب کہ ہم قوم غیر کے مقابلہ میں صبر و اعراض کی تلقین کر رہے ہیں۔ اپنی قوم کے مقابلہ میں صبر و اعراض لوگوں کو درست معلوم ہوتا ہے مگر جب معاملہ دوسری قوم کا ہو تو اس کو وہ عزت و وقار کا مسئلہ بنا لیتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں کو تبلیغی جماعت سے شکایت نہیں مگر ہم سے انہیں زبردست شکایت ہے۔

ایک صاحب نے الرسالہ کے تنقیدی اسلوب پر اعتراض کیا۔ میں نے کہا کہ آپ کا اعتراض صحیح نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے مشرکین کے سامنے تنقیدی انداز میں دعوت پیش کی (سیرۃ ابن ہشام ۱/۶۹-۲۷۵) صحابہ کرام کے درمیان عام طور پر تنقید کا رواج تھا۔ بعد کے دور میں بھی علماء میں اس کا مسلسل رواج رہا۔ مثلاً امام محمد اور امام ابو یوسف نے اپنے استاد امام ابو حنیفہ پر ۱۸۲ مسائل میں تنقید کی۔ ایسی حالت میں کیا وجہ ہے کہ موجودہ زمانہ کے لوگ تنقید کو برا سمجھتے ہیں۔

اس کی وجہ لوگوں کا بگڑا ہوا مزاج ہے۔ موجودہ زمانہ کے مسلمان اکابر پرست قوم بن گئے ہیں۔ اس بنا پر وہ شخصیتوں کے خلاف تنقید کو برداشت نہیں کر پاتے۔ یہ بگڑے ہوئے



مزاج کا معاملہ ہے نہ کہ کسی واقعی اصول کا معاملہ۔

ایک صاحب نے کہا کہ آپ اکثر لکھتے رہتے ہیں کہ موجودہ دور میں مسلم رہنما کوئی حقیقی دینی کام نہ کر سکے۔ یہ تو مسلمانوں کی پوری جدید تاریخ پر پانی پھیر دینا ہے۔ میں نے کہا کہ یہ صرف میری بات نہیں۔ آپ کے محبوب شاعر علامہ اقبال کہہ چکے ہیں کہ :

تین سو سال سے ہیں ہند کے میخانے بند

حال میں اعظم گڑھ کی ایک عربی درسگاہ میں "آل انڈیا تعلیمی سیمینار" کیا گیا۔ اس کی مفصل رپورٹ دہلی کے روزنامہ قومی آواز (۵ نومبر ۱۹۹۲) میں چھپی ہے۔ یہ رپورٹ ایک شریک سیمینار کے قلم سے ہے۔ اس رپورٹ میں بتایا گیا ہے کہ ایک مشہور اسلامی جماعت کے ذمہ دار عالم نے اپنے مقالہ میں کہا :

"گزشتہ دو سو سال میں مسلمانوں نے کوئی ایسا کارنامہ انجام نہیں دیا جس پر فخر کیا جاسکے۔ اصل کام امت میں بیداری پیدا کرنے کا ہے۔"

ہمارا کہنا صرف یہ ہے کہ موجودہ زمانہ میں ہمارے رہنماؤں نے فکری تبدیلی لانے سے پہلے عملی اقدام شروع کر دیا۔ اس لیے بے پناہ قربانیوں کے باوجود کوئی حقیقی کامیابی نہ ہو سکی۔ اب ہمیں یہ غلطی نہیں کرنا ہے۔ اب ہم کو اپنی ساری قوت فکری انقلاب برپا کرنے پر لگا دینا ہے۔ جب تک یہ ابتدائی کام نہ ہو جائے، عملی امتداد کی بات کرنا ایک لغو حرکت ہے نہ کہ فی الواقع کوئی کام۔

ایک صاحب نے کہا کہ آج کشمیر سے لے کر بوسنیا تک ہر جگہ دشمنان اسلام مسلمانوں کو ذبح کر رہے ہیں اور آپ ان مظالم پر کچھ نہیں لکھتے۔ میں نے کہا کہ یہ نہ کہئے۔ بلکہ یوں کہئے کہ میں آپ جیسے لوگوں کی عقل سے نہیں لکھتا بلکہ اس عقل سے لکھتا ہوں جو اللہ نے ہم کو قرآن میں سکھائی ہے۔

انہوں نے کہا کہ یہ دوسری کون سی عقل ہے۔ میں نے کہا کہ قرآن میں بتایا گیا ہے کہ حضرت سلیمان نے جب ملکہ سبا کے نام اطاعت کا خط بھیجا تو اس نے اپنے درباریوں سے مشورہ کیا۔ درباریوں نے جنگ کا مشورہ دیا۔ اس وقت ملکہ سبا کی زبان سے قرآن میں یہ الفاظ نقل کیے گئے ہیں :

فالت ان الملوك اذا دخلوا قرية  
افسدوها وجعلوا اعزة اهلهما  
اذلة وكذلك يفعلون (النمل ۲۴)  
اس نے کہا کہ بادشاہ لوگ جب کسی بستی میں داخل  
ہوتے ہیں تو اس کو تباہ کر دیتے ہیں اور اس  
کے عزت والوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہی  
یہ لوگ کریں گے۔

میں نے کہا کہ موجودہ زمانہ کے مسلمانوں کا معاملہ یہ ہے کہ ہر جگہ وہ ”لوگ“ کو اپنی بستی میں  
داخل ہونے کا موقع دیتے ہیں اور جب وہ داخل ہو کر وہ کچھ کرتے ہیں جس کا ذکر اس آیت  
میں ہے تو اس کے بعد شور کرتے ہیں کہ دیکھو، یہ ہمارے اوپر ظلم کر رہے ہیں۔ حالانکہ قرآنی عقل  
یہ بتاتی ہے کہ لوگ کے لشکر کو اس کا موقع ہی نہ دو کہ وہ تمہاری بستیوں میں داخل ہو کر ظلم و فساد  
کرنے لگے۔ لوگوں کی توجہ ظلم پر ہے۔ جب کہ قرآن یہ چاہتا ہے کہ ظلم کے سبب پر ساری توجہ دی  
جائے۔

۹ نومبر کی ملاقات میں ایک صاحب نے کہا کہ آپ امریکہ کی مثالیں دیتے ہیں۔ کیا آپ کو معلوم  
نہیں کہ امریکہ اسلام کا سب سے بڑا دشمن ہے۔ میں نے کہا کہ وہ کیسے۔ انہوں نے کہا کہ جارج بوش نے  
واشنگٹن کی ایک میٹنگ میں کہا ہے کہ اب کسی ملک میں ہماری مرضی کے بغیر کوئی شخص صدر یا  
وزیر اعظم نہیں بن سکتا۔

میں نے کہا کیا چند دن پہلے ۵ نومبر کے اخبارات کی یہ خبر آپ نے نہیں پڑھی کہ جارج بوش اپنی  
ساری کوشش کے باوجود دوسری ٹرم کے لیے امریکہ کے صدر نہیں بن سکے۔ جارج بوش نے واحد  
سپر پاور کی حیثیت سے اپنی ساری طاقت لگا دی کہ صدام حسین کو عراق کا صدر نہ رہنے دیں۔ مگر  
صدام حسین بدستور عراق کی صدارت کی کرسی پر بیٹھے ہوئے ہیں۔ دوسری طرف جارج بوش کو خود صدر  
کا منصب چھوڑ دینا پڑا۔ جو انسان اتنا کمزور ہو اس کی دھمکیوں یا سازشوں سے خوفزدہ ہونے  
کی کیا ضرورت۔

کوئی بھی شخص اتنا طاقت ور نہیں کہ وہ اپنی مرضی کے مطابق دنیا کی سیاست کے فیصلے  
کرے۔ ایسی حالت میں عقل مندی یہ ہے کہ اس قسم کی باتوں کو نظر انداز کر دیا جائے نہ کہ اس میں الجھ کر  
اپنے وقت کو ضائع کیا جائے۔

ایک مجلس میں اظہار خیال کرتے ہوئے میں نے کہا کہ کسی مشن کو موثر انداز میں کام کرنے کے لیے ہمیشہ ظاہری مرکز کی ضرورت ہوتی ہے۔ ہندستان میں دو تحریکیں خاص طور پر کامیاب رہیں۔ ایک دیوبند تحریک، اور دوسرے تبلیغی جماعت۔ اس کی وجہ یہی تھی کہ دونوں کے پاس ایک ظاہری مرکز موجود تھا جس سے لوگ بہ آسانی وابستہ ہو سکتے تھے۔

دیوبند تحریک مبنی مدرسہ (madras-based) تحریک تھی۔ اس کے کارکنوں کے سامنے ایک متعین کام تھا کہ وہ ہر جگہ مدرسہ بنائیں۔ مدرسہ بننے کے بعد مقامی طور پر ہی اس کو ہر قسم کے ضروری افراد مل جاتے تھے اور تحریک کو ایک محسوس مرکز حاصل ہو جاتا تھا۔

تبلیغی تحریک ایک مبنی مسجد (masjid-based) تحریک کے طور پر اٹھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ فوراً ہی اس کو ہر جگہ کام کام مرکز حاصل ہو گیا۔ کیوں کہ ہر جگہ مسجد پہلے سے موجود تھی۔ تبلیغی جماعت کو پھیلاؤ ملنے کا خاص سبب یہی ہے کہ اس نے مسجد کو بنیاد بنا کر کام کیا۔ اور اس بنا پر لوگوں کو جوڑنا اس کے لیے نہایت آسان ہو گیا۔

الرسالہ مشن میں علم کا پہلو غالب ہے۔ اس لیے ہمیں تعلیم گاہ کو مرکز بنا کر اس کام کو آگے بڑھانا ہے۔ الرسالہ مشن سے وابستہ لوگوں کو یہ کرنا ہے کہ ہر جگہ وہ یا تو قائم شدہ تعلیم گاہ سے جڑ کر کام کریں یا خود اپنے وسائل کے تحت کوئی تعلیم گاہ بنائیں۔ اس طرح ہر جگہ یہ کام ایک محسوس صورت اختیار کر لے گا اور اس کے ساتھ لوگوں کا جڑنا آسان ہو جائے گا۔

الرسالہ سے وابستہ افراد جگہ جگہ یہ کام کر رہے ہیں۔ کوئی مدرسہ کی صورت میں یہ کام کر رہا ہے اور کوئی اسکول کی صورت میں۔ ضرورت ہے کہ یہ سب کام مزید اضافہ کے ساتھ منظم ہو جائیں۔ اور پورے ملک کی سطح پر ایک تعلیمی ایما کی صورت اختیار کر لیں۔

جس کنونشن میں شرکت کے لیے میں ناپور گیا، اس کے داعی سید قمر زماں صاحب ہیں۔ وہ روزنامہ اردو سماچار کے مالک اور ایڈیٹر ہیں۔ بنیادی طور پر وہ ایک ٹریڈ یونین لیڈر ہیں۔ ان کا خاص دائرہ کار اس علاقہ کی کولی مائنرز کے کارکن ہیں جن کی تعداد تقریباً ۵۰ ہزار ہے۔

ٹریڈ یونین ازم دراصل لیبر مومنٹ کا ایک جزء ہے۔ یہ صنعتی دور کے مظاہر میں سے ایک ہے۔ وہ اٹھارویں صدی کے آخر میں برطانیہ میں شروع ہوئی اور پھر ساری دنیا میں پھیل گئی۔

ٹریڈ یونین تحریکوں کا مقصد صنعتی مزدوروں کی حالت اور ان کی معاشیات کو بہتر بنانا ہے۔  
 ٹریڈ یونین موومنٹ عام طور پر ایک پروٹسٹ موومنٹ سمجھی جاتی ہے۔ تاہم قمر زماں صاحب  
 نے اس کو مثبت تعمیری رخ دینے کی کوشش کی ہے۔

ناگپور کے قیام کے زمانہ میں میں نے دیکھا کہ ان کے حلقہ کے لوگ ان سے بے پناہ محبت  
 کرتے ہیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ انہوں نے اس تحریک کو احتجاجی تحریک سے اٹھا کر ایک  
 تعمیری تحریک بنا دیا۔

ناگپور کا یہ کنونشن روزنامہ اردو ساپارہ کی طرف سے منعقد کیا گیا تھا۔ اس اخبار کے میجنگ ایڈیٹر  
 مسٹر ایس کیو زماں ہیں۔ یہ ”وسط ہند کنونشن برائے قومی اتحاد، ایک جہتی اور سیکولرزم“ ناگپور کے  
 وسنت راؤ دیش پانڈے ہال میں ۱۰ نومبر ۱۹۹۲ کو منعقد کیا گیا۔ مقررین اور مقالہ نگار حضرات کو حسب  
 ذیل تین عنوان دیے گئے تھے :

سیکولرزم اور قومی یک جہتی کے استحکام میں حکومت کا کردار  
 قومی اتحاد اور یک جہتی کے استحکام میں مذہب کا کردار  
 قومی یک جہتی اور سیکولرزم کے تحفظ میں اردو کا کردار

میں نے دوسرے موضوع پر تقریر کی صورت میں اپنے خیالات پیش کیے۔ اس تقریر کو مرتب  
 کر کے انشاء اللہ آئندہ شائع کر دیا جائے گا۔

ایک صاحب ملاقات کے لیے میرے ہٹل کے کمرہ میں آئے۔ وہ ”خوش پوشاک“ تھے اور  
 نہایت مصلح انداز میں گفتگو کر رہے تھے۔ تاہم وہ رسالہ کے قاری نہ تھے، اس لیے میری  
 بات کو سمجھنے کے لیے ان کا ذہن تیار نہ تھا۔

انہوں نے مقامی مسلمانوں کی زبوں حالی کا ذکر کیا۔ انہوں نے کہا کہ ہم کو امید تھی کہ آپ جو  
 کنونشن کے تحت یہاں آئے ہیں، آپ حکومت کے ذمہ داروں کو اصلاح حال کی طرف متوجہ کریں گے،  
 مگر آپ نے اپنی تقریر میں خود مسلمانوں ہی کو صبر کی نصیحت کی۔ میں نے کہا کہ کسی گروہ کی حالت خود  
 اپنی غفلت سے بگڑتی ہے اور دوبارہ اپنی ہی دانش مندانہ کوششوں سے وہ درست ہو سکتی ہے۔  
 مگر میری بات ان کی سمجھ میں نہ آ سکی۔

وہ کچھ دیر تک تیز و تند انداز میں گفتگو کرتے رہے۔ اس کے بعد یہ کہتے ہوئے اپنی کرسی سے اٹھ گئے: یہاں کے لوگوں نے آپ کو اس طرح پر وجہ کیا تھا جیسے کہ آپ کوئی اعلیٰ فکر رکھنے والی شخصیت ہیں۔ مگر معلوم ہوا کہ آپ اسی طرح کے ایک نرے مولوی ہیں جیسے کہ تمام مولوی ہوتے ہیں۔“

ان کا انداز نہایت تحیر آمیز اور اشتعال انگیز تھا، مگر مجھے ان پر غصہ نہیں آیا۔ یہ اللہ کا فضل ہے کہ میری ذات کو کوئی برا کہے تو مجھے کبھی غصہ نہیں آتا۔ ان کے جانے کے بعد میں نے ان کے حق میں دعا کی۔ میرے دل میں ان کے لیے کوئی نفرت پیدا نہیں ہوئی۔ میں نے سوچا کہ ان کی اصل مشکل یہ ہے کہ وہ میرے نقطہ نظر کو سمجھنے کے لیے تیار ذہن (prepared mind) نہیں ہیں۔ اگر انہوں نے اس سے پہلے رسالہ پڑھا ہوتا تو یقیناً ان کا رد عمل بالکل مختلف ہوتا۔

یہاں ایک بہت بڑا صحافتی ادارہ ہے جو تین زبانوں (انگریزی، ہندی، مراٹھی) میں اخبار نکالتا ہے۔ اس کے ہندی روزنامہ لوک مت سماچار کے ایڈیٹر شری ایس ایم دونو دے ۹ نومبر کو ملاقات ہوئی۔ بات چیت کے دوران انہوں نے کہا کہ ”لوگ حقیقت میں نہیں جانتے ہیں“ میں سمجھا ہوں کہ آج کل کے لوگوں کی یہ بنیادی خرابی ہے جس نے تمام معاملات کو بگاڑ رکھا ہے اگر لوگ باتوں کو ان کی اصل حقیقت کے اعتبار سے لینے لگیں تو بیشتر جھگڑے اپنے آپ ختم ہو جائیں۔

انہوں نے بتایا کہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۹۰ کو جب پابندی کے باوجود کچھ رام سیوک اچودھیا میں داخل ہو گئے تو صبح کو یہاں کے ایک ہندی اخبار نے پہلے صفحہ پر یہ سرخی لگائی: ”سینا کی گولیوں کی بوچھاڑ کے بیچ اسٹیکر رام سیوک مندر (بابری مسجد) میں گھس گئے“ یہ اخبار لوگوں میں پھیلا تو شہر میں زبردست تشدد پیدا ہو گیا۔

مگر اسی دن ٹیلی پرنٹ پر پٹی ٹی آئی کی خبر آئی جس میں صحیح بات بتائی گئی تھی۔ مسٹر ونو نے فوراً کارروائی کی اور اسی دن اپنے اخبار کا اسپیشل بلٹین نکالا اور اس کو سارے شہر میں پھیلا دیا۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ مذکورہ خبر بالکل بے بنیاد ہے۔ اس بلٹین کے پھیلتے ہی فضا بدل گئی۔ اس کے بعد پولیس کمشنر نے مسٹر ونو کو خط لکھا۔ اس میں انہوں نے اس بات پر مسٹر ونو کا شکریہ ادا کیا کہ ان کے بلٹین نے شہر کو فساد سے بچا لیا۔

یہ ایک مثال ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ افواہیں جو اکثر سنگین فساد برپا کرنے کا باعث بن جاتی ہیں، ان کا دبیہ کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ جیسے ہی اس قسم کی کوئی افواہ پھیلے، فوراً میڈیا کو استعمال کر کے صحیح خبر لوگوں تک پہنچا دی جائے۔

جناب طویل ساز صاحب (۶۲ سال) نے بتایا کہ ناگپور میں ۱۵۰ مندر ہیں۔ ان میں سے صرف تین مندر کا کیس مقامی عدالت میں ہے۔ اس کے مقابلہ میں یہاں ۸۸ مسجدیں ہیں اور ان میں سے ۵۴ مسجدوں کا کیس عدالت میں زیر سماعت ہے۔ یہ کیس مسلمانوں نے مسجد کے متولی یا مینجنگ کمیٹی کے اوپر بد عنوانی کے الزام میں قائم کیے ہیں۔ یہی حال تقریباً ہر مقام پر پایا جاتا ہے۔ اس دور کا یہ عجیب ظاہر ہے کہ توحید پرست متفرق ہو رہے ہیں اور تندہ پرست متحد ہوتے نظر آتے ہیں۔

سید ظریف الدین صاحب انجینئر ہیں اور کولمانز میں سرورس کرتے ہیں۔ انھوں نے کولمبیا کالج کے بارہ میں بہت سی باتیں بتائیں۔ پہلے کانوں سے کولمبیا کالج کے لیے انڈر گراؤنڈ مائن (U.G.) کا طریقہ رائج تھا۔ مگر اب دیرے دیرے اوپن کاسٹ مائن (O.C.) کا طریقہ رائج کیا جا رہا ہے۔ انھوں نے بتایا کہ اگر کسی کارکن کے ساتھ برسر ڈیوٹی حادثہ (injury on duty) کا واقعہ ہو جائے۔ تو اس کے علاج کا تمام خرچ گورنمنٹ دیتی ہے اور اس دوران کی تنخواہ بھی مکمل طور پر اس کو ادا کی جاتی ہے۔ اس کو سن کر میں نے سوچا کہ اگر انسانوں کے یہاں یہ اصول ہے کہ ڈیوٹی دیتے ہوئے کوئی نقصان پیش آجائے تو حکومت اس کی مکمل تلافی کی ذمہ داری لیتی ہے۔ تو یہی قاعدہ زیادہ بڑے پیمانہ پر خداوند ذوالجلال کے یہاں ہونا چاہیے۔ اگر کوئی شخص یا کوئی گروہ فی الواقع خدا کے کام کے لیے اٹھ جائے تو یقینی ہے کہ اس خدائی ذمہ داری کو ادا کرتے ہوئے اگر اس کو نقصان یا حادثہ پیش آئے گا تو خدا کی طرف سے ضرور اس کی تلافی کی جائے گی۔

ایک صاحب نے کہا کہ مسلمانوں میں اتنے زیادہ دینی کام ہو رہے ہیں، مگر مسلمانوں میں کوئی واقعی بیداری اب تک پیدا نہ ہو سکی۔ میں نے کہا کہ امام مالکؒ نے کہا ہے کہ اس امت کے آخری حصہ کی اصلاح بھی اسی طرح ہوگی جس طرح اس کے ابتدائی حصہ کی اصلاح ہوئی تھی۔ اگر آپ غور کریں تو معلوم ہوگا کہ امت کے حصہ اول (صحابہ کرام) کو اسلام بطور معرفت (ڈسکورری) ملا تھا۔ اب دوبارہ ہمیں یہی کرنا ہے کہ موجودہ مسلم نسلوں کو معرفت کے درجہ میں اسلام عطا کریں۔ ان کے لیے اسلام کو

ری ڈسکوری بنا دیں۔ اس کے بعد ہی موجودہ مسلمانوں میں کوئی بڑا دینی انقلاب آسکتا ہے۔  
 ناگپور میں آر ایس ایس کا ہیڈ کوارٹر ہے۔ ۹ نومبر کی شام کو اسے دیکھا۔ ایک بہت بڑا چوکور میدان ہے۔ اس کے ایک کونے پر انگریزی حرف ایل (L) کی صورت میں وسیع اور بلند عمارت کھڑی ہوئی ہے۔ پوری عمارت گھرو سے رنگ میں نظر آتی ہے۔ وہاں میں ایک صاحب سے جب میں نے ناگپور کے سفر کا ذکر کیا تو فوراً انہوں نے کہا: آپ ناگپور جا رہے ہیں، وہ تو آر ایس ایس کا گڑھ ہے۔ مگر جب میں ناگپور کی سڑکوں اور بازاروں میں چلا تو معلوم ہوا کہ ناگپور صرف ایک چیز کا گڑھ ہے، اور وہ "مادی مفاد" ہے۔

یہی حال ہر شہر اور بستی کا ہے۔ لوگ محدود معلومات کی بنا پر شہروں اور بستیوں کے مختلف نام رکھ لیتے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ہر شہر اور بستی کا واحد مذہب مفاد پرستی ہے۔ اگر لوگ اس حقیقت کو جان لیں تو ان کے بہت سے اندیشے اپنے آپ ختم ہو جائیں۔

آر ایس ایس ۱۹۲۵ء میں ناگپور میں قائم کی گئی۔ اس کے بانی کیشو بی رام ہیڈ گوارڈ تھے۔ ان کو ہما بھاکا کے بانی ڈی وی سادور کی حمایت حاصل تھی۔ آر ایس ایس کے تحت ہر روز ملک بھر میں ۳۰ ہزار شاگھائیں قائم ہوتی ہیں۔ ۱۰ ہزار مقامات پر ہفتہ میں دو بار اس کی میٹنگیں کی جاتی ہیں۔ اس کے ایگزیکٹو کمیٹیوں کی تعداد ۱۰ لاکھ اور ۱۵ لاکھ کے درمیان بتائی جاتی ہے۔

ناگپور میں ہر سال بابا تاج الدین (م ۱۹۲۵ء) کے عرس کے موقع پر صندل کا جلوس نکلتا ہے۔ یہ بہت بڑا جلوس ہوتا ہے۔ اور باجے اور شور کے ساتھ نہایت دھوم کے ساتھ چلتا ہوا عین اسی سڑک سے گزرتا ہے جس پر آر ایس ایس کا مرکزی دفتر واقع ہے۔ مگر آر ایس ایس کے لوگ اس پر کوئی روک ٹوک نہیں کرتے۔ اور یہاں اس بنیاد پر کبھی قنات ہوا۔ یہ بات جناب جلیل ساد صاحب (ممبر ہمارا سٹریٹ اڈوکیٹ) نے بتائی۔

ایک صاحب نے گفتگو کے دوران کہا کہ اس ملک میں مسلمانوں کے لیے سب سے بڑا مسئلہ آر ایس ایس کی تنظیم ہے۔ کیوں کہ اس کا قیام ہی مسلم دشمنی کی بنیاد پر ہوا ہے۔ میں نے کہا کہ اگر ایسا ہو تو برعین خدا کی نعمت ہے۔ اس پر گھرانے کے بجائے ہمیں خدا کا شکر ادا کرنا چاہیے۔  
 میں نے کہا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس سے محبت فرماتے ہیں اس پر مصیبت

بھیج دیتے ہیں۔ یہ بات فرد کے لیے بھی ہے اور بحیثیت مجموعی قوم کے لیے بھی۔ ایسا کیوں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ نے مسائل ہی کو ترقی کا زینہ بنایا ہے۔ آدمی جب مسائل و مشکلات میں مبتلا ہوتا ہے تو اس کی روح میں لپیل پیدا ہوتی ہے۔ اس کے ذہن کی سوئی ہموئی قوتیں جاگ اٹھتی ہیں۔ وہ معمولی انسان سے اچھے کر غیر معمولی انسان بن جاتا ہے۔ وہ زیادہ بڑے بڑے کام کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔

اس دنیا میں دشمن ہی کسی انسان کا سب سے بڑا دوست ہے۔ دوست غفلت میں مبتلا کر دیتا ہے۔ اور دشمن آدمی کو چوکنا کر دیتا ہے۔

ناگپور کے ایک مسلمان سے ملاقات ہوئی۔ وہ تجارت کا کام کرتے ہیں اور اس سلسلہ میں ان کے تعلقات کثرت سے آر ایس ایس کے لوگوں سے ہیں۔ وہ ان کے گھروں تک کے حالات سے واقف ہیں۔ انھوں نے آر ایس ایس والوں کے بارہ میں کئی باتیں بتائیں۔

ایک بات یہ تھی کہ آر ایس ایس والے سادگی کو بہت اہمیت دیتے ہیں اور ان کے یہاں سادگی کی باقاعدہ روایات قائم ہو گئی ہیں۔ مثلاً ان کا کوئی شخص امیر ہو یا غریب، ہر ایک کے یہاں روزانہ یہ ہوتا ہے کہ گھر کی عورت ایک ایک شخص سے پوچھتی ہے کہ آپ کتنی روٹی کھائیں گے۔ ہر آدمی بے تکلف بتا دے گا۔ حتیٰ کہ کوئی شخص ہمان ہو تب بھی اس سے پوچھا جائے گا اور وہ خوشی کے ساتھ اپنی مقدار بتا دے گا۔ اس طرح ان کے یہاں بالکل بے ضرورت کھانا پکایا جاتا ہے۔ ان کے یہاں کبھی کھانا ضائع نہیں کیا جاتا۔

زندگی میں روایت کی بے حد اہمیت ہے۔ نومبر ۱۹۹۲ میں امریکہ کے صدارتی الیکشن میں کلنٹن جیت گئے اور جارج بش ہار گئے تو جارج بش نے فوراً اعلان کیا کہ ہم اپنی ہار کو تسلیم کرتے ہیں :

We accept defeat.

موجودہ زمانہ کے مسلمانوں کی ایک بہت بڑی کمی یہ ہے کہ ان کے یہاں اس قسم کی روایات قائم نہیں۔ حتیٰ کہ ہمارے رہنما اس معاملہ کی اہمیت سے استغناء واقف ہیں کہ وہ روایات کے توڑنے کو قیاد یاتی کارنامہ سمجھتے ہیں۔ مثلاً ۱۹۶۵ میں پاکستان میں صدارتی الیکشن ہوا۔ ایک طرف محمد ایوب خان تھے اور دوسری طرف مس فاطمہ جناح۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی نے محمد ایوب خان کی مخالفت کی اور فاطمہ جناح



کی حمایت میں اپنا پورا وزن ڈال دیا۔ مگر نتیجہ سامنے آیا تو معلوم ہوا کہ خاطر جناح الیکشن ہار گئیں اور محمد ایوب خاں بھاری ووٹوں سے جیت گئے۔ لیکن سید ابوالاعلیٰ مودودی یہ نہ کہہ سکے کہ ”ہم ہار گئے اور ایوب خاں جیت گئے“ اس کے بجائے انہوں نے یہ کہنا شروع کیا کہ اصل جیت تو ہماری ہونے والی تھی۔ لیکن ایوب خاں نے الیکشن میں دھاندلی کر کے اپنے آپ کو کامیاب بنا لیا۔

موجودہ زمانہ میں مسلمانوں کے تمام رہنما اسی طرح روایتیں توڑتے رہے۔ یہاں تک کہ مسلم معاشرہ کا حال یہ ہو گیا کہ اس کے اندر اب کسی بھی معاملہ میں کوئی روایت نہیں۔ اور جو معاشرہ روایات سے خالی ہو جائے وہ کٹے ہوئے پتنگ کی مانند ہو جاتا ہے جس کی کوئی منزل نہیں۔

۹ نومبر کو شہر دیکھنے کے لیے نکلا۔ واپس آیا تو گھر ٹی میں شام کے ساڑھے پانچ بج رہے تھے۔ ہوٹل کے مغربی کمرے سے باہر نظر ڈالی۔ پانچویں منزل سے افق کا منظر نہایت صاف دکھائی دے رہا تھا۔ سورج اپنا دن بھر کا سفر پورا کر کے زمین کے سرے پر پہنچ چکا تھا۔ وہ سرخ رنگ کے گولے کی صورت میں دھیرے دھیرے ڈوبتا ہوا نظر آیا۔ میں مسلسل اس منظر کو دیکھتا رہا۔ یہاں تک کہ وہ زمین کے پیچھے غائب ہو گیا۔

ایسا محسوس ہوا جیسے کہ افق کا یہ واقعہ خاموش زبان میں کہہ رہا ہو کہ اے انسان تیرا آفتاب بھی اسی طرح ایک دن غروب ہونے والا ہے۔ تمہاری زمینی زندگی بھی اسی طرح ایک روز ختم ہو جائے گی۔ تمہارا سورج بھی اسی طرح ایک دن ماند ہو کر رہ جائے گا۔

۹ نومبر کی شب کو انجمن حائمی اسلام (ناگپور) میں ایک اجتماع ہوا۔ اس کا انتظام جناب رزاق سیٹھ اور ان کے ساتھیوں نے کیا تھا۔ رزاق سیٹھ صاحب نہ صرف الرسالہ کے قاری ہیں۔ بلکہ راقم الحروف کی ادارت کے زمانہ کے الجمیۃ ویکی کا بھی مکمل فائل ان کے پاس موجود ہے۔ اس اجتماع میں شہر کے اعلیٰ تعلیم یافتہ افراد جمع ہوئے۔ اس کا موضوع ہندوستانی مسلمان (Muslims in India) مقرر کیا گیا تھا۔

میں نے کہا کہ بطور عقیدہ ہم مانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک کے لیے نمونہ ہیں۔ مگر جب ”ہندوستانی مسلمان“ کے مسائل پر بات ہوتی ہے تو ہر آدمی خود اپنی عقل سے بولنا شروع کر دیتا ہے۔ کوئی ایسا نہیں کرتا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام اور آپ کی میرت

میں اس کا جواب تلاش کرے۔ حالانکہ ایسی روش ہمارے ایمان کے مطابق نہیں۔  
پھر میں نے ایک گھنٹہ کی تقریر میں رسول اور اصحاب رسول کے واقعات سے بتایا کہ کس  
طرح دور اول میں ہمارے لیے کامل رہنمائی موجود ہے۔

جسٹس ایم ایم قاضی (Tel: 533006) نے آئی پی سنگھ کی کتاب  
(Reverted Revolution of India) کا ذکر کیا۔ انھوں نے بتایا کہ مصنف نے اس کتاب  
میں اقلیتوں کے مسائل کا بہت اچھا مطالعہ کیا ہے۔ اس سلسلہ میں انھوں نے لکھا ہے کہ اقلیت  
دوسرے درجہ کے قائد کا تحمل نہیں کر سکتی۔ اس کے لیے اول درجہ کا قائد ہونا ضروری ہے :

Minority cannot afford to have a 2nd rate leader. It must necessarily  
have a 1st rate leader.

میں اس میں اضافہ کروں گا کہ یہ اقلیت اور اکثریت دونوں کا مسئلہ ہے۔ دونوں ہی کے  
لیے یہ تباہی کی صورت ہے کہ دوسرے درجہ کا آدمی ان کا قائد بن جائے۔ دوسرے درجہ کے قائد سے بہتر  
ہے کہ سب سے کوئی قائد ہی موجود نہ ہو۔ کسی گروہ کا قائد نہ ہو تو اس کی فطرت اس کی رہنمائی کرتی  
ہے۔ مگر دوسرے درجہ کا قائد اپنی نادانی سے قوم کو غلط رخ پر دوڑا دیتا ہے۔ اور پھر وہ اس کو  
بربادی کی خندق کے سوا اور کہیں نہیں لے جاتا۔

۱۰ نومبر ۱۹۹۲ کو مذکورہ کنونشن تھا جو قومی اتحاد، یک جہتی اور سیکولرزم کے عنوان پر کیا گیا تھا۔  
اس کی کارروائی ناگیپور کے سب سے بڑے ہال (وسنت راؤ ڈیشن پانڈے ہال) میں ہوئی۔ اس  
کنونشن کے روح رواں مسٹر ایس کیو زماں تھے۔

کوسبیج ہال مکمل طور پر بھرا ہوا تھا۔ یہاں زیادہ تر مراٹھی زبان کے پروگرام ہوتے رہے ہیں۔ یہ  
غالباً پہلا موقع تھا کہ اس ہال میں ایک اردو پروگرام اتنے بڑے پیمانہ پر کیا گیا۔ پوری کارروائی کا ویڈیو  
ٹیب لیا گیا۔ آکاش وانی، دور درشن اور اخبارات کے نمائندے بڑی تعداد میں موجود تھے۔ رستم  
الخرت کے علاوہ کئی ممتاز افراد نے تقریر یا مقالہ کی صورت میں اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ مثلاً مسٹر  
کلدیپ نائر، مسٹر موہن چراغی، جسٹس بھاو دہانے، مسٹر شمیم طارق، جسٹس ایم ایم قاضی، مسٹر تیج سنگھ راؤ  
بھونسلے ایم پی، وغیرہ۔ اگلی صبح کو یہاں کے تمام اخباروں نے اس کنونشن کی رپورٹ نمایاں طور پر شائع کی۔

میں نے اپنی تقریر میں ایک بات یہ کہی تھی کہ ہندوستان میں مسلمانوں کے لیے یہ موقع تھا کہ وہ یہاں کے لوگوں کو رہ نہائی دے کر امامت کا درجہ حاصل کریں۔ مگر اس امامت کی قیمت صبر تھی۔ برادرانِ وطن کی طرف سے اگر ناخوش گواریوں کا تجربہ ہوتا تب بھی انہیں صبر کرنا تھا۔ چونکہ انہوں نے صبر کا ثبوت نہیں دیا، اس لیے انہیں امامت کا مقام بھی حاصل نہ ہو سکا۔ مقامی اُردو اخبار اُردو سماچار نے اپنے شمارہ 11 نومبر میں کنونشن کی رپورٹ دیتے ہوئے اسی کی سرخی بنائی۔ اس نے لکھا: قیادت اسے ملتی ہے جو صبر کرتا ہے۔

ناگپور کنونشن کے بعد ایک صاحب میرے ہوٹل کے کمرہ میں آئے۔ انہوں نے مسلمانوں کے مسئلہ کا حل یہ بتایا کہ ان کو حکومت کے سامنے طاقت کے ساتھ پیش کیا جائے۔ میں نے کہا کہ حکومت کے سامنے مسلمانوں کے مسائل پیش کرنے کا کام تو پچھلے پچاس سال سے ہو رہا ہے۔ مگر اس کا کچھ بھی نتیجہ نہیں نکلا۔ اس لیے اب ہمیں اپنی تعمیر آپ کے اصول پر عمل کرنا ہے نہ کہ بے فائدہ طور پر دوسروں سے مطالبہ کرتے رہنا۔

میں نے کہا کہ دس سال پہلے ایک مسلمان لیڈر دہلی آئے۔ انہوں نے سابق وزیر اعظم اندرا گاندھی کو ایک میمورنڈم پیش کیا۔ اس میمورنڈم کا خلاصہ یہ تھا کہ مسلمان اس ملک میں معاشی دوڑ میں پچھڑ گئے ہیں۔ اس لیے مسلمانوں کو اس وقت تک خصوصی رعایت دی جائے جب تک وہ ہندوؤں کے برابر نہ ہو جائیں۔ مذکورہ مسلمان لیڈر کے ذاتی حالات سے میں واقف تھا۔ میں جانتا تھا کہ خود ان کا بہت اچھا بنس ہے جس سے انہیں کافی آمدنی ہوتی ہے۔ جب کہ ان کے ایک سنگے بھائی نہایت خستہ حالت میں زندگی گزار رہے ہیں۔ میں نے مذکورہ لیڈر سے کہا کہ آپ اپنے اصول کا آغاز خود اپنے گھر سے کیجئے۔ آپ کے فلاں بھائی معاشی دوڑ میں آپ سے پچھڑ گئے ہیں۔ آپ اپنی ماہانہ آمدنی کا آدھا حصہ ان کو دینا شروع کیجئے اور اس وقت تک دیتے رہئے جب تک وہ آپ کے برابر نہ ہو جائیں۔ میری اس تجویز کو سن کر وہ ہنسنے لگے۔ میں نے کہا کہ یہ کیسی مضحکہ خیز بات ہے کہ جو کام آپ اپنے سنگے بھائی کے ساتھ نہیں کر سکتے اس کا مطالبہ آپ اندرا گاندھی سے کرنے جارہے ہیں۔

ایک صاحب نے کہا کہ میں پابندی سے رسالہ پڑھتا ہوں۔ یہاں آپ کی تقریر بھی سنی۔ مجھے اس کی باتیں بہت پسند آتی ہیں۔ مگر ابھی تک آپ نے کوئی عملی پروگرام پیش نہیں کیا۔ ہم لوگ جو رسالہ

کے مقصد سے اتفاق رکھتے ہیں آخر ہم لوگ عملی طور پر کیا کریں۔

میں نے کہا کہ عملی پروگرام ہمیشہ عملی حالات کے اعتبار سے متعین ہوتا ہے۔ اس وقت جو حالات ہیں وہ یہ ہیں کہ مسلمان ایک بے شعور قوم بن کر رہ گئے ہیں۔ صحیح انداز فکر ان کے اندر تقریباً مفقود ہو گیا ہے۔ ایسی حالت میں فطری طور پر ہمارا عملی پروگرام یہی ہو گا کہ قوم کے افراد کو باشعور بنایا جائے۔ رسالہ کے ذریعہ اس وقت یہی کام انجام دیا جا رہا ہے۔ رسالہ قوم کے افراد کو باشعور بنانے کی ہمہ ہے۔ اس ہمہ میں آپ حضرات کا تعاون یہ ہونا چاہیے کہ آپ ہر ممکن طریقہ سے رسالہ کو پھیلانے کی کوشش کریں۔

فکری بیداری پیدا کرنے کی اس ہمہ میں شرکت کے مختلف طریقے ہیں۔ مثلاً ہر ماہ رسالہ کے کچھ شمارے خرید کر اس کو تقسیم کرنا، لائبریریوں میں رسالہ جاری کرانا۔ کتب فروش حضرات کو تیار کرنا کہ وہ اپنی دکانوں پر رسالہ منگوا کر رکھیں۔ ایجنسی لے کر رسالہ کو دوسروں تک پہنچانا۔ اس طرح کے مختلف طریقے ہیں اور ہر آدمی اپنے حالات کے اعتبار سے کوئی طریقہ اختیار کر سکتا ہے۔ اور وہی اس کے لیے عملی پروگرام ہو گا۔ یہی ہمارے عمل کا نقطہ آغاز ہے۔

مسٹر گلڈیپ نارن نے اپنی کونشن کی تقریر میں کہا کہ تقسیم (۱۹۴۷) کے بعد جب میں سیالکوٹ سے نکل کر دہلی آیا تو یہاں میری ملاقات مولانا حسرت موہانی سے ہوئی۔ ان سے میں کافی قریب ہو گیا۔ اس وقت میں اردو شاعری کیا کرتا تھا۔ مولانا حسرت موہانی نے ”من محروم شاعر کینید“ کے اصول پر مجھ سے کہا کہ تم اردو شاعری چھوڑ دو اور انگریزی جرنلزم میں محنت کرو۔ مولانا موہانی کی اس نصیحت کا مجھے بہت فائدہ ہوا۔

ناگپور میں ایک بات میں نے یہ دیکھی کہ یہاں کے تعلیم یافتہ مسلمان بات بات پر اردو کا شعر پڑھتے ہیں۔ ان کی گفتگو اور ان کی سوچ پر شاعرانہ اسلوب غالب ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارا شاعر میں کثرت سے اردو اسکول ہیں۔ یہاں کے تعلیم یافتہ مسلمانوں کی اکثریت انہیں اردو اسکولوں سے پڑھ کر آتی ہے۔ اردو چونکہ بنیادی طور پر شاعری اور ادب کی زبان رہی ہے، اس لیے ان حضرات کے ذہن پر یہی اسلوب چھا گیا ہے۔

ہندوستان کے تمام رہنما اردو کی بقا پر زور دیتے رہے ہیں۔ یہ بات یقیناً بہت اہم ہے۔

مگر اردو زبان کو جب تک ترقی نہ دی جائے، اردو کے ساتھ وابستگی مسلمانوں کے لیے بہت زیادہ مفید نہیں ہو سکتی۔ ضرورت ہے کہ اردو کو ادب کے بجائے تحقیق کی زبان بنایا جائے۔ اس میں شاعرانہ اسلوب کے بجائے سائنٹفک اسلوب کو رواج دیا جائے۔ اس کے بعد ہی اردو زبان سے تعلق ہمارے لیے زندگی اور ترقی کا ذریعہ بن سکتا ہے۔ اردو خواہ مسلمانوں میں حقیقت پسندی کے بجائے جذباتیت کا سب سے بڑا سبب یہی ہے۔

کئی نوجوانوں نے اپنی نوٹ بک دی اور کہا کہ اس پر نصیحت کا کوئی کلمہ لکھ دیجئے۔ ایک نوجوان کی نوٹ بک پر میں نے لکھا: زندگی نام ہے ناموافق حالت کو موافق حالت میں تبدیل کرنے کا۔

ایک اور نوجوان کی نوٹ بک پر میں نے یہ جملہ لکھا — آپ اپنی زندگی کا مشن یہ بنائیے کہ دوسرے لوگ جہاں تک پہنچ سکے ہیں، آپ اس سے آگے جائیں گے۔ آپ داستانِ حیات کا اگلا پیرا گراف تحریر کریں گے۔

میری کوشش ہمیشہ یہ رہتی ہے کہ نوجوانوں میں زندگی کا حوصلہ پیدا کروں۔ ان کو مایوسیوں کی تاریکی سے نکال کر امید کی روشنی میں لے آؤں۔ اس لیے میں ہمیشہ اپنی گفتگو یا ملاقات میں اسی قسم کے پہلوؤں کو ابھارتا ہوں۔ کسی شخص کی زندگی میں سب سے زیادہ اہمیت حوصلہ کی ہے۔ البتہ حوصلہ مندی کو حقیقت پسندی کے ساتھ وابستہ رہنا چاہیے۔ حوصلہ مندی اگر حقیقت پسندی سے جڑی ہوئی ہو تو وہ ترقی کی طرف لے جاتی ہے۔ حوصلہ مندی اگر حقیقت پسندی سے جدا ہو جائے تو وہ تباہی کے گڑھے میں گر ادیتی ہے۔

۱۱ اکتوبر کو آکاش وانی ناگپور نے میری ایک تقریر ریکارڈ کی جو ریڈیو پر نشر کی جائے گی۔ اس تقریر کا موضوع یہ تھا کہ ملک کو ترقی کی طرف کس طرح آگے بڑھایا جائے۔ یہ تقریر ان شاء اللہ بعد کو شائع کر دی جائے گی۔ اس تقریر میں خاص طور پر ایڈجسٹمنٹ کے اصول پر زور دیا گیا تھا۔ مولانا عبدالکریم یاریکھ صاحب یہاں کی ممتاز ذہنی شخصیت ہیں۔ دوسری خدمات کے علاوہ وہ پچھلے چالیس سال سے ایک مسجد میں درس قرآن کا سلسلہ چلا رہے ہیں جس سے ہزاروں لوگوں کو فائدہ ہوا ہے۔ ان سے دو ملاقاتیں ہوئیں۔ پہلی ملاقات ۱۰ نومبر کی شام کو اور دوسری ملاقات

۱۱ نمبر کی صبح کو۔ موصوف نے اپنے بہت سے قیمتی تجربے بتائے۔ انھیں میں سے ایک یہ تھا کہ ہندستان میں غیر مسلموں میں تعارف اسلام کا کام کرنے کے بہت مواقع ہیں۔ موصوف خود بھی اس میدان میں قابل قدر کام انجام دے رہے ہیں۔

مولانا پارکھ نے اپنی کچھ کتابیں دیں۔ ان میں سے ایک کتاب تھی: گائے کا قاتل کون۔ اس میں موصوف نے اپنا ایک واقعہ لکھا تھا کہ "میں الہ آباد سے بذریعہ ٹرین آ رہا تھا۔ سچ راستہ میں ٹرین کے فیل ہو جانے پر ہمیں ایک جنکشن پر مجبوری سے اتر جانا پڑا۔ میں اسٹیشن سے باہر آیا پل پار کرتے ہوئے ٹریٹھیوں سے جیسے ہی اتر ا۔ دیکھا کہ ریلوے پل کی ٹریٹھیوں کے پاس ایک مری ہوئی گائے پڑی ہے۔ جگہ جگہ سے اس کی ہڈی پسلیاں ٹوٹی ہوئی ہیں اور اس کے جسم سے خون نکل کر جم گیا ہے۔ سو پچاس لوگوں نے اسٹیشن کے آس پاس پیچ پکار، نعرے بازی اور مسلمانوں کے خلاف گالی گلوچ شروع کر دی۔ بلوایوں کی بھڑلوٹنے اور جلانے پر اندھا دھند ٹوٹ پڑی۔ اتنے میں بھڑکو چیرتے ہوئے چند ریلوے قلی آگے آئے۔ انھوں نے زور زور سے کہنا شروع کیا کہ بھائیوں بھھوٹی افواہ ہے۔ اصل میں یہ سبیل ہے۔ وہ آج صبح ریلوے سٹیشن سے ٹکرا کر ہلاک ہو گیا۔ بس اللہ نے خیریت کی اور فساد رک گیا۔" (صفحہ ۴۴-۴۵)

اکثر فساد افواہ سے شروع ہوتے ہیں۔ اور اگر بروقت افواہ کی موثر تردید کر دی جائے تو فساد کی آگ بھی یقیناً ٹھنڈی ہو جائے گی۔ افواہ اگر فساد ہے تو تردید افواہ فساد کا خاتمہ۔

۱۱ نمبر کو واپسی تھی۔ ساتھیوں کے ہمراہ ہوٹل سے نکل کر ایر پورٹ پہنچا۔ انڈین ایر لائنز کی فلائٹ ۶۹ کے ذریعہ ناگپور سے دہلی کے لیے روانگی ہوئی۔ حسب معمول جہاز کچھ دیر ایر پورٹ پر کھڑا رہا۔ اسٹاف اور مسافروں کی ہما بھی جاری رہی۔ یہاں تک کہ جہاز کے سب دروازے بند کر دیے گئے۔ اب جہاز روانگی کے لیے تیار تھا۔

پائلٹ نے ایک سوچ دہائی اور جہاز زمین پر ریگنے لگا۔ کچھ دیر بعد دوسری سوچ دہائی تو اس کی رفتار تیز ہو گئی۔ اس کے بعد ایک اور سوچ دہائی اور جہاز زمین سے اوپر اٹھ کر فضا میں اڑنے لگا۔ یہ دیکھ کر مجھے وہ آیت یاد آئی جو قرآن میں سلیمان علیہ السلام کے بارہ میں ہے۔ قرآن میں ہے کہ ہم نے ہواؤں کو ان کے حکم کے تابع کر دیا۔ وہ ان کی کشتیوں کو لے کر ان کے امر کے تحت

سمندر میں چلی تھی جہاں وہ ان کو لے جانا چاہتے تھے (ص ۳۶) یہ کوئی پراسرار معاملہ نہ تھا۔ اصل یہ ہے کہ تاریخ بشری میں پہلی بار اللہ تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کو یہ فن سکھایا کہ وہ لوہے کو پگھلا کر اس کو اپنے کام میں لائیں اور بادبانی نظام کو ترقی دے کر ہوا کو اس طرح کنٹرول کر سکیں کہ ان کے سمندری جہاز کسی رکاوٹ کے بغیر بے بے سفر طے کرنے لگیں۔

یہ انسان کے اوپر اللہ تعالیٰ کا ایک خصوصی انعام ہے جس کا نمایاں آواز سلیمان علیہ السلام کے ذریعہ ہوا۔ پہلے گھوڑا امر انسانی کے تحت زمین پر چلتا تھا۔ اس کے بعد سمندری جہاز امر انسانی کے تحت پانی پر چلنے لگی۔ اب میکانیکل دور میں کار امر انسانی کے تحت سڑک پر دوڑتی ہے اور ہوائی جہاز امر انسانی کے تحت فضا میں اڑتے ہیں۔

میں جب سڑک پر دیکھتا ہوں کہ ایک شخص موٹر سائیکل پر سوار ہے۔ اور موٹر سائیکل اس کے ”امر“ کے تحت اس کو ادھر سے ادھر لے جا رہی ہے تو قرآن کی آیت تجسری بدمرہ یاد آجاتی ہے۔ اس وقت میرے بدن کے رونگے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ میں سوچتا ہوں کہ وہ لمحہ کتنا سخت ہوگا جب

وَلْتَسْتَأْذِنُوا بَدْرًا مِّنْ عِنْدِ النَّعِيمِ کے تحت ان نعمتوں کے بارہ میں انسان سے سوال کیا جائے گا۔  
راستہ میں ناگپور کا انگریزی اخبار لوک مت ٹائمز (۱۱ نومبر ۱۹۹۲) پڑھا۔ اس میں کل شام کے کنونشن کی تفصیلی رپورٹ موجود تھی۔ راقم الحروف کی تقریر کی رپورٹنگ ان الفاظ میں کی گئی تھی :

The President of the Islamic Centre and Editor, Al-Risala, New Delhi, Maulana Wahiduddin Khan, said that there was need for introspection, as to why the India of our dreams could not be realised. Blaming both the Hindu as well as Muslim communities, Mr. Khan said that there was almost an obsessive attempt to create a unicultural India. He flayed the Muslim community for not having played a creative role in the post-independence period. He said that the feeling of insecurity, that had crept into the minority community, had prevented them from playing a creative role. He said that they should stop being only a 'taker group' and become, on the contrary, the 'giver group.'

۱۱ نومبر کی شام کو دہلی واپس پہنچا۔ دنیا کا ہر سفر قابل واپسی ہوتا ہے۔ مگر ایک سفر ایسا ہے جو قابل واپسی نہیں۔ یہ موت کا سفر ہے۔ مگر جب میں لوگوں کے چہروں کو دیکھتا ہوں تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ لوگوں کو شاید نانا قابل واپسی سفر کی اتنی فکر بھی نہیں کہ جتنی فکر انہیں قابل واپسی سفر کی ہوتی ہے۔

ناگپور سے واپسی کے بعد وہاں سے کچھ خط اور سیلی فون موصول ہوئے۔ ان میں سے ایک جناب جلیل سائز صاحب کا خط مورخہ ۲۱ نومبر ۱۹۹۲ء ہے۔ انہوں نے اپنے خط میں دوسری کئی باتوں کے ساتھ یہ لکھا ہے کہ ”ناگپور میں آپ کی تقریروں کا کافی چرچا اور اثر ہے“

یہ اللہ کا فضل ہے کہ رسالہ کی آواز جہاں بھی پہنچ رہی ہے، وہ لوگوں کے لیے فکر انگیزی کا سبب بن رہی ہے۔ لوگ از سر نو سوچنے پر مجبور ہو رہے ہیں۔ یہ کہنا شایدبالغہ نہ ہو گا کہ مسلمانوں کے پڑھے لکھے طبقہ میں اس وقت جو آواز سب سے زیادہ موضوع بحث بنی ہوئی ہے وہ رسالہ کی آواز ہے۔

رسالہ مشن نے پہلا مرحلہ طے کر لیا ہے، یہ مرحلہ کہ لوگوں کے درمیان اس کا چرچا ہونے لگے۔ غالباً وہ وقت زیادہ دور نہیں جب کہ یہ مشن اپنے اگلے مرحلے میں پہنچ جائے۔ یعنی لوگوں کے ذہنوں پر اسی فکر کا غلبہ ہو جائے اور دوسرے تمام افکار پس منظر میں چلے جائیں۔

(وما ذلک علی اللہ بعزیز)



## شانتی یا ترا

دسمبر ۱۹۹۲ کے نصف آخر میں ایک سفر پیش آیا۔ ”شانتی یا ترا“ کا سفر تھا۔ دہلی۔ بمبئی۔ پونہ۔ ناگپور۔ بمبئی۔ دہلی کے درمیان بہت سی جگہوں پر جانے کا اتفاق ہوا۔ اس سلسلہ میں مجموعی طور پر تقریباً چھ ہزار کیلو میٹر کا سفر طے کرنا پڑا۔ یہ میری زندگی میں اپنی نوعیت کا پہلا سفر تھا۔ ذیل میں اس کی مختصر روداد درج کی جاتی ہے۔

یہ سفر ایک ٹیم کی صورت میں تھا۔ میرے علاوہ اس میں جو لوگ شریک تھے ان میں سے کچھ کے نام یہ ہیں — اچار یہ منی سوشیل کمار، سوامی چندر انند، شانتی لال موہتا، انا صاحب ہزارے، جسٹس چندر شیکھر دھرمکاری۔

اچار یہ منی سوشیل کمار ہندستان کی ایک غیر نرذاعی شخصیت ہیں۔ انہوں نے اپنی پوری زندگی امن کے پرچار میں لگا رکھی ہے۔ اجمودھیہا کے حادثے نے انہیں بے چین کر دیا۔ نئی دہلی میں ان کے آشرم میں ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی ہر مذہب کے رہنماؤں کی میٹنگیں ہوئیں۔ آخر کار طے ہوا کہ امن کے فروغ کے لئے اس سلسلہ میں کچھ عملی اقدام اٹھائے جائیں۔

اس سلسلہ کا آغاز ۱۴ دسمبر ۱۹۹۲ کو ٹی وی پروگرام سے ہوا۔ پہلے ڈیفنس کالونی (نئی دہلی) کے آشرم میں مختلف مذہبوں کے لوگ جمع ہوئے۔ ٹی وی کی ٹیم یہیں آگئی تھی۔ اس نے ہر ایک سے ایک ہی سوال کیا ”موجودہ حالات میں آپ دیش کے لوگوں کو کیا سندیش دینا چاہیں گے؟ ہر مذہب کے نمائندہ نے کہا کہ اس وقت سب سے زیادہ ضرورت یہ ہے کہ امن قائم ہو اور نفرت کا خاتمہ کیا جائے۔ میں نے بھی یہی بات اپنے انداز سے کہی۔

میں نے مزید کہا کہ جب کچھ لوگ مل کر رہیں، تو خواہ وہ ایک گھر میں ہوں یا ایک ملک میں، بہر حال ایسے مواقع آتے ہیں کہ ایک کو دوسرے سے تکلیف پہنچتی ہے۔ اس لئے عملی طور پر امن اسی وقت قائم ہو سکتا ہے جب کہ اختلافی بات پریش آنے کے باوجود امن و محبت کا طریقہ اختیار کیا جائے۔

آج ہی ٹی وی پر دو سہرا پروگرام پینل کی صورت میں تھا۔ اس میں اچار یہ سوشیل کمار،

بشپ گریگوریوز (Dr Paulos Mar Gregorios) اور راقم الحروف نے حصہ لیا۔ ہر ایک نے ریلیجن اینڈ پیس ( مذہب اور امن) کے موضوع پر اپنے اپنے خیالات پیش کئے۔ میں نے کہا کہ مذہب بنیادی طور پر انسانی شخصیت کو پاک کرنے کا ایک روحانی سسٹم ہے۔ موجودہ زمانہ میں مذہبی زوال کی بہت پر لوگ باہر کی چیزوں پر زیادہ زور دینے لگے ہیں، اس لئے جھگڑا پیدا ہوتا ہے۔ اگر لوگوں میں سچی مذہبی اسپرٹ ہو تو وہ اندر کی صفات پر زیادہ زور دیں گے اور پھر جھگڑا اپنے آپ ختم ہو جائے گا۔

ٹی وی کے ان پروگراموں پر تبصرہ کرتے ہوئے ایک صاحب نے کہا کہ دور درشن نے یہ بہت اچھا کیا کہ آپ لوگوں کو وقت کے حالات پر بولنے کا موقع دیا۔ اس سے پہلے دور درشن والے ان موضوعات پر لیڈروں یا سیکولر لوگوں کو سامنے لاتے تھے۔ مگر مذہب اور انسانیت کے بارہ میں سیاسی لیڈروں یا سیکولر دانشوروں سے کہلوانے کا کوئی خاص عملی فائدہ نہیں۔ ان باتوں کو تو مذہبی لوگوں کی طرف سے سامنے آنا چاہئے۔ اس پروگرام کا لوگوں کے اوپر یقیناً اچھا اثر ہوگا۔

ٹیلی وژن کا اصول ابتدا ہی طور پر اگرچہ انیسویں صدی کے آخر میں دریافت ہو چکا تھا۔ مگر جدید ٹی وی سیٹوں کی تیاری اور ٹی وی کا باہر کا نظام دوسری عالمی جنگ کے بعد قائم ہو سکا۔ ٹی وی کو ایک طاقت ور میڈیا سمجھا جاتا ہے۔ مگر موجودہ زمانہ میں ہر چیز آخر کار ایک تجارتی اندسٹری بن جاتی ہے۔ اور اس بنا پر ان کا استعمال زیادہ تر غیر مفید کاموں میں ہو رہا ہے۔

مثلاً دسمبر ۱۹۹۲ میں برصغیر کے فرقہ وارانہ فسادات کا سب سے بڑا سبب ٹی وی، خاص طور پر بی بی سی ہے۔ بی بی سی کے کارکن جدید ترین آلات سے لیس ہو کر ۶ دسمبر کو احمدیہ میں موجود تھے۔ انہوں نے مسجد پر ہندو اہتاپسندوں کی یلغار کا اور اس کو ڈھائے جانے کا سلسلہ فوٹو لیا۔ اس تصویر پر رپورٹ کو پاکستان میں بڑے پیمانے پر ٹی وی پر دیکھا گیا۔ اس درمیان میں حکومت پاکستان نے مزید نادانی یہ کہ ۷ دسمبر کو یوم سیاہ منانے کا اعلان کر دیا۔ یوم سیاہ کے مظاہروں نے پاکستانی عوام کو اور زیادہ بھڑکا دیا۔ انہوں نے پاکستان میں ہندو مندروں پر بلڈوزر چلائے، کئی ہندوؤں کو مار کر درخت سے لٹکا دیا۔ وغیرہ۔ اس قسم کے مختلف سنسنی خیز مناظر دوبارہ بی بی سی نے ٹی وی پر دکھائے۔ ان مناظر کو دیکھ کر انڈیا کے ہندو بھڑک اٹھے۔ اس طرح ۸ دسمبر کو ہندستان کے مختلف

علاقوں میں فرقہ وارانہ فساد شروع ہو گیا۔

۱۵ دسمبر ۱۹۹۲ء کی صبح کو ساڑھے چھ بجے گھر سے نکل کر ایئر پورٹ کے لئے روانہ ہوا۔ فضا میں ہر طرف اجالا پھیل چکا تھا۔ مجھے یاد آیا کہ آج رات کو میں نے ایک اردو پرچہ میں ایک مضمون پڑھا تھا۔ اس کا عنوان تھا — ”ہر طرف اندھیرا“ اس میں دکھایا گیا تھا کہ آج ہر جگہ کے مسلمان ظلم و زیادتی کا شکار ہو رہے ہیں۔ ملت کے افتخار پر ہر طرف اندھیرا چھایا ہوا ہے۔

میں نے سوچا کہ اس زمین پر خدا مسلسل یہ کر رہا ہے کہ وہ ہر ۲۴ گھنٹہ کے اندر شام کو صبح میں تبدیل کرتا ہے۔ وہ ہر روز رات کی تاریکی کو ختم کر کے دن کا اجالا پھیلا رہا ہے۔ اس طرح خدا دکھا رہا ہے کہ اس دنیا میں مایوسی کے لئے کوئی جگہ نہیں۔ یہاں ہر اندھیرے کے بعد اجالا ہے۔ ایسی حالت میں قرآن کے حاملین ”اندھیرا ہی اندھیرا“ کی فریاد کیوں کر رہے ہیں۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ ٹھکری اعتبار سے وہ اس حالت کو پہنچ گئے ہوں جس کو قرآن میں ان لفظوں میں بیان کیا گیا ہے: ان قومی اتخذوا هذا القرآن معجورا (الفرقان ۳۰)

ہمارے امن مشن کو دہلی سے پوند پہنچنا تھا۔ مگر رات کو معلوم ہوا کہ پوند کی فلائٹ کینسل ہو گئی ہے۔ نوری طور پر رات ہی کو جہاز تبدیل کیا گیا اور بیٹے کی گئی کہ دہلی سے، بیٹی جائیں اور وہاں سے پوند پہنچیں۔ چنانچہ ایئر پورٹ پر خلاف معمول سناٹا تھا۔ بڑی تعداد میں انڈین ایئر لائنز کے جہاز گراؤنڈ پر کھڑے ہوئے نظر آئے۔

انڈین ایئر لائنز کے پائلٹوں نے اسٹراٹیک کر رکھی ہے۔ ایئر پورٹ پر میں نے ایک صاحب سے پوچھا کہ اسٹراٹیک کا سبب کیا ہے۔ انھوں نے طنز یہ انداز میں کہا کہ ان پائلٹ لوگوں کوئی گھنٹہ بارہ سو روپیہ ملتا ہے۔ وہ سات ہزار روپیہ روز کماتے ہیں۔ اس کے علاوہ کھانا رہنا سب فری ہے۔ تب بھی وہ خوش نہیں۔ انہیں مہینہ میں اس سے بھی زیادہ چاہیے۔

انڈین ایئر لائنز کے پائلٹوں نے جب اسٹراٹیک کر دی تو سول اوہی ایشن منسٹر نے فوراً متبادل انتظام کی تلاش شروع کر دی۔ پرمسرت تعجب کے ساتھ انہیں معلوم ہوا کہ روس کے ۵۰۰ ہوائی جہاز ازبکستان میں خالی پڑے ہوئے ہیں۔ انھوں نے روسی حکومت سے رابطہ قائم کیا اور آسان شرطوں پر چھ ہوائی جہاز فوری طور پر منگوائے۔ اس طرح ٹرنک روٹ (دہلی، بمبئی، کلکتہ، مدراس) کی

پروازیں بحال کر لیں۔

انڈین اسپرٹس (۱۵ دسمبر ۱۹۹۲) میں صفحہ اول پر اس خبر کی سرخی کا عنوان تھا کہ اب روسی جہاز اسٹراٹک زرد ۱۵ انڈین ایئر لائنز کی مدد پر:

Now, Russian aircraft to the rescue of strike hit IA

میں نے سوچا کہ اگر مجھ کو اس خبر کی سرخی بتانا ہوتی تو میں لکھوں گا کہ — ہر کھوئی چیز کا بدل اس دنیا میں موجود ہے۔

۱۵ دسمبر ۱۹۹۲ کو صبح ۸ بجے دہلی سے بمبئی کے لئے روانگی ہوئی۔ یہ ایک روسی ساخت کا جہاز ہے۔ اس کا تمام ٹیکنیکل عملہ روسی ہے۔ صرف میزبان عملہ میں کچھ ہندوستانی دکھائی دیتے ہیں۔ جہاز کی پرواز خوشگوار تھی۔

جہاز میں انڈین اسپرٹس (۱۵ دسمبر) کا مطالعہ کیا۔ اس میں بھوپال کی ڈیٹ لائن کے ساتھ مسٹر این ڈی شرما کی ایک رپورٹ چھپی تھی۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ بھوپال میں تبلیغی جماعت کا سالانہ اجتماع ۱۹-۲۱ دسمبر کو ہونے والا تھا۔ توقع کے مطابق اس اجتماع میں دو لاکھ آدمی شریک ہوتے۔ مسگر فسادات کی وجہ سے بھوپال میں ابھی تک کو فیوچل رہا ہے، اس لئے ریاستی انتظامیہ کو تشویش ہوئی۔ مدھیہ پردیش کی حکمران پارٹی (بی جے پی) نے بدل کے طور پر یہ تجویز کیا کہ اجتماع کو مختصر طور پر ختم کر دیا جائے۔ اور تبلیغی جماعت کے لوگ راضی ہو گئے:

As an alternative, the ruling party leaders have requested the organisers to keep it a low-key affair and they have agreed (p. 12).

یہ نہایت صحیح فیصلہ ہے۔ اس طرح کے نازک مواقع پر اگر اس طرح ایڈجسٹمنٹ کا طریقہ اختیار کیا جائے تو بیشتر سماجی جھگڑے اپنے آپ ختم ہو جائیں گے۔ اسی مومنہ مزاج کو حدیث میں اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ مومن کی مثال میدان میں لگی ہوئی گھاس کی مانند ہے۔ ادھر کی ہوا چلی تو ادھر جھک گیا اور ادھر کی ہوا چلی تو ادھر جھک گیا۔

جہاز میں انڈین ایئر لائنز کا فلائٹ میگزین سواگت کا شمارہ دسمبر ۱۹۹۲ مطالعہ کے لئے موجود تھا۔ اس کے ہندسی سکشن میں ایک مضمون تھا جس کا عنوان تھا: گوپال نرائن پبلک لائبریری۔ یہ

لاٹیری بھرت پورہ (بہار) میں واقع ہے۔ مضمون میں اس کا تفصیلی تعارف تھا۔ بتایا گیا تھا کہ اس میں بہت سے قدیم خطوط ہیں۔ ان میں سے کئی چیزوں کے نوٹوں بھی دئے گئے تھے۔ ایک نوٹ سے معلوم ہوا کہ اس لاٹیری میں بہت سے قدیم کتبائے ہیں۔ ایک کتبہ میں یہ فرانسس شاعر تھا کہ بلند ہمت آسمان سے بھی اونچے جاتا ہے اور آدمی ہمت کے ذریعہ فرشتہ سے آگے چلا جاتا ہے:

ہمت عالی ز فلک بگ زرد مرد بہ ہمت ز ملک بگ زرد  
صبح تقریباً ساڑھے نو بجے ہم بمبئی ایئر پورٹ پر اتر گئے۔ لینڈنگ اتنی آسوتھی کہ محسوس ہی نہیں ہوا کہ جہاز زمین پر اتر گیا ہے۔ بمبئی ایئر پورٹ میں داخل ہوا تو وہی مانوس منظر تھا جو ہر ایئر پورٹ پر دکھائی دیتا ہے۔ لوگ مخصوص گاڑی سنبھال کر اپنا اپنا سامان لینے کے لئے کنویر بیلت کی طرف دوڑ رہے تھے۔

ایئر پورٹ سے ہم سب کو مسٹر رویندر کمار کی رہائش گاہ پہنچا تھا۔ میں جس گاڑی میں تھا اس کو خود مسٹر رویندر کمار چلا رہے تھے۔ گفتگو کے دوران انہوں نے کہا کہ بمبئی کا ایک مسلمان میکانک جس کی عمر ۲۸ سال تھی۔ وہ اس فساد میں مارا گیا۔ بہت اچھا لڑکا تھا۔ مجھ سے بہت پریم تھا۔ اس کے بعد انہوں نے کہا کہ بٹوارہ کے بعد دونوں فرقوں میں جو کوڑا پین آیا تھا وہ اب ختم ہو چکا تھا۔ نئی پڑھی کو ان پرانی باتوں کا کچھ پتہ نہیں تھا۔ لیکن اجددھیا کے جھگڑے کے بعد وہی دوری دوبارہ لوٹ آئی۔ یہ بہت صبح ہے۔ دنیا میں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ دو آدمی یا دو گروہ میں کچھ شکایت کی باتیں ہو جاتی ہیں۔ گرفتار بہت جلد ان کو بھلا دیتی ہے۔ پہلے جھگڑے کے بعد اگر دوسرے جھگڑے سے بچنے کا اہتمام کیا جائے تو فطرت خود مرہم کا کام کرتی ہے۔ اور تعلقات نارمل حالت پر آجاتے ہیں۔

۶ دسمبر کے واقعہ کے بعد بمبئی کے بعض علاقوں میں شدید فساد ہوا۔ مگر یہاں کا سب سے زیادہ حساس علاقہ بیونڈی فساد سے مکمل طور پر بچا رہا۔ سابقہ ریکارڈ کو دیکھتے ہوئے یہ انتہائی اچھا واقعہ تھا۔ چنانچہ بیونڈی ایڈمنسٹریشن کی توجہ کام کو دینا لگی۔

بمبئی کے ٹائٹس آف انڈیا (۲۲ دسمبر ۱۹۹۲) میں ایک رپورٹ پڑھی۔ رپورٹر کا نام پرکاش چندر تھا، اور اس کا عنوان یہ تھا:

ACPs study Bhiwandi's technique of peace

اس میں بتایا گیا تھا کہ ۶ دسمبر کے بعد بھیونڈی کی حالت مثالی (exemplary) رہی۔  
 بھیونڈی ایک حساس ٹاؤن سمجھا جاتا تھا مگر یہاں بالکل کوئی فساد نہیں ہوا۔ چنانچہ ریاست ہماچل  
 کے مختلف مقامات سے انتظامیہ کے لوگ کیس اسٹڈی کے لئے بھیونڈی آئے۔ انھوں نے ہر جگہ  
 معلومات حاصل کیں اور پانچ لاکھ روپیہ خرچ کر کے فیس ڈویشن نے ایک ڈاکومنٹری تیار کی۔  
 اس مجزاتی واقعہ کا سادہ سبب صرف ایک تھا۔ ۶ دسمبر کے بعد جب تاؤ پیدا ہو تو دوسرے  
 مقامات کے مسلمانوں نے "دفاع" کے اصول پر تیاریاں کیں۔ یہ دفاع عملاً فرقہ وارانہ فساد بن کر  
 ظاہر ہوا۔ اس کے برعکس بھیونڈی کے مسلمانوں نے کئی عملہ کیٹی بنائی۔ ان عملہ کیٹیوں نے خود دفاع  
 کرنے کے بجائے یہ کیا کہ جہاں کہیں کشیدگی کی صورت پیدا ہوئی فوراً وہاں پہنچ کر لوگوں کو ٹھنڈا  
 کیا اور حسب ضرورت پولیس کو اطلاع دی۔ جب بھی انھوں نے ایسا کیا، پولیس صرف چند منٹ  
 میں وہاں پہنچ گئی اور فوری کارروائی کر کے معاملہ کو ختم کر دیا۔ ہم پر ہم مارنا فساد پیدا کرتا ہے۔ ہم کو ڈیفینڈ  
 کرنا فساد کو ابستدرا ہی میں ختم کر دیتا ہے۔

بہیٹی میں دو گھنٹہ قیام کے بعد بندریہ کارپورنہ کے لئے روانگی ہوئی۔ راستہ میں ایک جگہ  
 نظر آیا کہ دو ٹرک سڑک کے ادھر ادھر اٹھے پڑے ہیں۔ معلوم ہوا کہ دونوں آگے مارتے سے آ رہے تھے  
 غالباً ڈرائیور نشتے میں تھا۔ اس نے گاڑی کو کنارے نہیں کیا۔ اور ٹکر ہو گئی۔ میں نے دیکھا تو ایک  
 ٹرک کے پیچھے ہندی میں لکھا ہوا تھا: سڈے ہو یا سڈے، روز کھاؤ اٹھ سے۔

میں نے سوچا کہ ٹکر ہونے سے پہلے دونوں اس بھرم میں ہوں گے کہ میرا ٹرک میرا ٹرک ہے  
 اس کو نقصان ہونے والا نہیں۔ اگر کچھ ہوا تو صرف دوسرے کا ہوگا۔ مگر جب ٹکر ہوئی تو دونوں کے  
 دونوں تباہ ہو گئے۔ یہی عام جھگڑوں میں ہوتا ہے۔ دو فریق جب لڑتے ہیں تو پیشگی طور پر دونوں  
 میں سے ہر ایک اپنے کو فاتح سمجھتا ہے۔ مگر لڑائی ہو جانے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ لڑائی دونوں کے  
 حق میں تباہ کن تھی۔ دونوں میں سے کسی کو بھی اس سے فائدہ نہیں پہنچا۔

پونہ کی حدیں داخل ہونے تو ریزرو بینک آف انڈیا کی بلڈنگ کے پاس ڈرائیور نے کسی وجہ  
 سے گاڑی روکی۔ ہم تین آدمی راجا ریہ منی سوشیل کمار، سوامی چیداندر اور میں تھے۔ ہم نے سوچا  
 کہ یہاں سے اپنے میزبان کو ٹیلیفون کر دیں تاکہ انھیں معلوم ہو جائے کہ ہم پونہ میں پہنچ چکے ہیں۔

بینک کی بلڈنگ میں داخل ہوئے تو سوامی چیدانند نے گیٹ کے چوکیدار سے ٹیلی فون کی ہارت پوچھا۔ اس نے بہت رکھائی کے ساتھ جواب دیا اور کہا کہ باہر پبلک ٹیلی فون لگا ہوا ہے۔ سوامی جی نے کہا کہ چوکیدار کو چھوڑے۔ اندر چل کر دیکھتے ہیں۔ اتنے میں ایک شخص اسکو ٹرسے وہاں آگیا۔ چوکیدار نے کہا کہ یہ ہمارے انسر ہیں اور ان کی طرف متوجہ ہو گیا۔

آنے والا ہم لوگوں کو دیکھ کر خود ہی اسکو ٹرسے اتر گیا اور نرمی کے ساتھ بولا: میں آپ لوگوں کی کیا سیوا کر سکتا ہوں۔ جب اس کو معلوم ہوا کہ ہم ٹیلی فون کرنا چاہتے ہیں تو فوراً اس نے کہا کہ آپ ہم کو اپنا نمبر دیدیجئے۔ میں خود ان کو ٹیلی فون کر کے بتا دیتا ہوں۔ یہی طریقہ ہر معاملہ میں درست ہے۔ نیچے کے لوگوں سے کبھی نہیں الجھنا چاہئے۔ ہمیشہ اوپر کے لوگوں سے روابط قائم کرنا چاہئے۔ کسی معاملہ کو حل کرنے کا یہی صحیح طریقہ ہے۔

۱۵ دسمبر کی شام کو ہم لوگ پونہ پہنچ گئے۔ رات یہاں گزاری گئی۔ پونہ ایک تاریخی شہر ہے۔ ۱۹۴۶ میں ہما تھا گاندھی کچھ دنوں کے لئے پونہ میں ٹھہرے تھے۔ یہاں وہ ڈاکٹر ڈنٹا ہتاکہ کے زیر علاج تھے جو پونہ میں ایک کلینک (nature-cure clinic) چلا رہے تھے۔ ہما تھا گاندھی کے سوانح نگار لوئی فشر (Louis Fischer) نے جولائی ۱۹۴۶ میں ان سے پونہ میں ملاقات کی۔ ملاقات کے دوران ہما تھا گاندھی نے احمد آباد میں ہونے والے ہندو مسلم فساد کا ذکر کیا۔ ہما تھا گاندھی نے کہا کہ اصل مشکل یہ ہے کہ ایک فریق چھرا مارنا اور قتل کرنا شروع کرتا ہے۔ اور پھر دوسرا فریق بھی ایسا ہی کرنے لگتا ہے۔ اگر دوسرا فریق اپنی اموات پر انتقامی کارروائی نہ کرے تو اس قسم کی چیز رک جائے گی:

The trouble is that one side begins stabbing and killing and then the other does likewise. If one side did not avenge its deaths, the thing would stop (p. 424).

بظاہر یہ بہت مشکل ہے۔ مگر اس مسئلہ کا یہی واحد حل ہے، اس کے سوا اور کوئی اس مسئلہ کا حل نہیں۔ خواہ ہندستان ہو یا اور کوئی ملک ہو۔ جب بھی ایک فریق کی طرف سے اشتعال انگیزی یا تشدد کا کوئی واقعہ ہو تو دوسرے فریق کو برداشت کا طریقہ اختیار کرتے ہوئے اس کو روکنے کی کوشش کرنا چاہئے۔ غلطی کو انتقام کا مسئلہ بنانا غلطی کو بڑھاتا ہے۔ غلطی کو عفو و درگزر کا مسئلہ بنانا

غلطی کی آگ کو پہلے ہی مرحلہ میں بجھا دیتا ہے۔

پونہ میں عبدالصمد صاحب نے بمبئی کے دو اخبار دکھائے۔ ایک روز نامہ انقلاب تھا۔ اس کے شمارہ ۷ دسمبر ۱۹۹۲ میں بابر می مسجد کے ڈھائے جلنے پر مختلف اصحاب فکر کار و عمل شائع کیا گیا تھا۔ جناب محمود ایوبی صاحب کا تاثر ان الفاظ میں نقل کیا گیا تھا:

”اس صورت حال کو پیدا کرنے میں یقیناً بی بی پی، وی ایچ پی، اور سنگھ پر یوار کا ہاتھ ہے۔ لیکن ان کے ہاتھ مضبوط کرنے میں بابر می مسجد کے نام پر سیاسی دکان چکانے والے مسلم لیڈروں نے بھی کافی اہم رول انجام دیا ہے۔ مسلم لیڈر صاحبان جو آج صبر کی تلقین کر رہے ہیں، وہیں باتیں جب ارسال والے مولانا وحید الدین خاں لکھتے اور کہتے تھے تو یہ کہا جاتا تھا کہ یہ بزدلی کی تعلیم دے رہے ہیں۔ ان ہی لیڈروں نے لوگوں کو مشتعل کیا اور ہمیں آج یہ دن دیکھنا پڑا۔ اچھی بات ہے کہ مسلمان صبر و ضبط کا ثبوت دے رہے ہیں۔“

ہفتہ وار بلٹن کے شمارہ ۱۲ دسمبر ۱۹۹۲ میں اس کے ایڈیٹر جناب بارون رشید علیگ کا مضمون تھا۔ اس کا ایک پیرگراف یہ تھا:

”ہر چند کہ ملک میں فسادات کی لہر پھیلی ہوئی ہے، مسلمانوں نے بڑے صبر و تحمل اور ٹھنڈے دل و دماغ سے کام لیا ہے۔ ورنہ تب ہی ویربادی اور بھی زیادہ ہوتی۔ وہ نام نہاد مسلم لیڈر جو اشتعال انگیز بیان دینے میں بے مثال تھے، وہ بھی آج مولانا وحید الدین خاں کی بولی بول رہے ہیں اور قوم کو صبر و ضبط سے کام لینے کی تلقین کر رہے ہیں۔“

پونہ میں لوگوں نے ایک ماروتی دین تیار کی تھی اس میں مجھ کو سفر کرنا تھا۔ میرے ساتھ پونہ کے چند مسلم احباب بھی شامل رہتے۔ اس طرح میں ایک علیحدہ گاڑی میں اپنے احباب کے درمیان سفر کرتا۔ ٹھہرنے کے مقام پر کسی مسلمان کے یہاں ٹھہرتا اور اجتماع کے وقت منج پر جا کر تقریر کر دیتا اور پھر اپنے لوگوں میں واپس چلا آتا۔

یہ طریقہ مقصد سفر کے خلاف تھا۔ چنانچہ میں نے مذکورہ ماروتی دین پونہ میں روک دی۔ مسلم احباب کو بھی سفر سے منع کر دیا۔ میں نے طے کیا کہ مجھے شانتی یا ترائی بقیہ ٹیم کے ساتھ ہی اپنا پورا وقت گزارنا ہے۔ چلنا، اٹھنا اور بیٹھنا، سونا اور کھانا۔ غرض اس دوران دن اور رات انہیں لوگوں کے



ساتھ رہا ہے۔ تاکہ ایک طرف شانتی یا ترا کے پروگراموں میں مکمل شرکت ہو اور اسی کے ساتھ بردارن وطن سے قریبی تعارف بھی ہو سکے۔ چنانچہ یہ پورا سفر اسی طرح گزرا۔

۱۶ دسمبر ۱۹۹۲ کی صبح کو پونہ سے شانتی یا ترا شروع ہوئی۔ سامنے ایک جیب میں شانتی گیت کی ریکارڈنگ چل رہی تھی۔ پیچھے ہماری کاروں کا قافلہ تھا۔ یہی صورت آخر تک جاری رہی جیب سے جگیت نثر ہو رہا تھا وہ بڑا اثر انگیز تھا۔ گیت کا ایک شعر یہ تھا:

یدی بھلا کسی سے کرہ سکو تو برآ کسی سے مت کرنا

ایک اور گیت کے کچھ شعر یہ تھے:

آشاک دیپک جلتے دو      ٹوٹے ہوئے دل کو جڑنے دو  
سب کو اک راہ دکھانا ہے      بادھائیں دور ہٹانا ہے  
اتہاس کے پنہ لکھنے دو      گنگا جس کو ملنے دو

آخری شعر سن کر میرے دل کی عجیب کیفیت ہو گئی۔ ایسا محسوس ہوا کہ وہ بات گیت بن کر سڑکوں پر گونج رہی ہے جس کو سوامی ویویکانند نے سو سال پہلے کہا تھا کہ میں اپنے مستقبل کی آنکھ سے دیکھ رہا ہوں کہ اسلام باڈی اور ہندو بہن دونوں مل کر نئے شاندار انڈیا کی تعمیر کر رہے ہیں۔ دل میں یہ تمنا ابھری کہ گنگا اور جسنا کے یہ دھارے ایک ہو کر کاشش ایک بڑا سیلاب بن سکیں۔

یہ شانتی یا ترا جگہ جگہ سے گزرتی ہوئی ۱۵ دسمبر سے ۳۱ دسمبر تک جاری رہی۔ وہ پونہ سے شروع ہوئی پھر چاکن، منچر، سنگم نیر، ارادھنا، ادیان، ناندگاؤں، مالیکگاؤں، شری رام پور، نواسا، اورنگ آباد، جالنا، بیڑ، عثمان آباد، لاتور، احمد پور، ناندریڑ، پریمنی، ہنگولی، آکولہ، امراتی، سیواگرام، وردھا، ناگیور پنچمی۔ ناگیور اس یا ترا کا آخری مقام تھا۔

۱۵ دسمبر ۱۹۹۲ کو پونہ سے شانتی یا ترا شروع ہوئی۔ اور ۳۰ اکتوبر کو ناگیور میں ختم ہوئی۔ ہر جگہ ٹیلی فون کے ذریعہ پیشگی طور پر تمام انتظامات مکمل کر لئے گئے تھے۔ اس علاقہ میں تناؤ کی وجہ سے جلسہ جلوس بالکل ممنوع ہے۔ مگر پونہ کے مسٹر شانتی لال موٹھا کے اثر و رسوخ اور ان کی کوششوں سے ہر جگہ کے لئے اجازت حاصل ہو گئی۔ اور یہ سب کچھ صرف چند دنوں میں انجام پایا۔

طریقہ یہ تھا کہ بستی میں داخل ہو کر پہلے ایک گھنٹہ یاد و گھنٹہ تک پیدل سفر پدیا ترا کی جاتی۔

अखिल महाराष्ट्रीय जैन संघटना द्वारा आयोजित

## पुना से नागपुर शांतीयात्रा का अमरावती आगमन

मान्यवर,

विगत कुछ दिनोंसे महाराष्ट्र राज्यमें हुई हिंसक घटनाओंसे निर्माण हुये मनमुटाव के वातावरण को शांती और सद्भाव में बदलने हेतु और जीयो और जीने दो तथा अहिंसा परमोधर्म के तत्त्वोंका संपूर्ण राज्यमें प्रसार करने हेतु अखिल महाराष्ट्रीय जैन संघटना द्वारा आयोजित पुना से नागपुर शांतीयात्रा का आगमन अमरावती महानगरमें सोमवार दिनांक २१ दिसंबर को सुबह ८.०० बजे हो रहा है। जिसमें निम्न महानुभाव

आचार्य सुशीलमुनीजी, विहरी

(जैन धर्म के जियो और जीने दो तथा अहिंसा परमोधर्म तत्व के विश्वप्रसारक)

स्वामी चिदानंदजी, विहरी (अध्यक्ष परमार्थ निकेतन, दिल्ली)

मौलाना वहीबुद्दीन खान (प्रेसीडेंट ऑफ इस्लामिक सेंटर)

शांतीलालजी मुध्या (सर्वधर्मीय सामुहिक विवाह प्रणेत)

पद्मभूषण अण्णा हजारे ★ अमरंवर मुनी, विहरी ★ अब्दुल करीम फारूख, नागपुर ★ माधव गडकरी (मार्जी संपादक लोकसत्ता) ★ गोविंदभाई श्रॉफ (जेष्ठ समाजसेवक) ★ तात्यासाहेब निरवाडकर (कुसुमाग्रज) ★ गंगाधर पानतवणे (साहित्यीक) ★ डॉ. यु.म.पठाण (साहित्यीक) ★ प्राचार्य सुंगुडकर एवं ★ झुलफेकार हुसेन (अध्यक्ष फर्ज-ए-आम-ट्रस्ट) आदी मान्यवर भी इस शांतीयात्रामें सहभागी होकर इंद्रपुरी नगरमें आगमन कर रहे हैं। जो सुबह ८.०० बजे बर्तन बाजार स्थित श्री जैन श्वेतांबर मंदीर से निकलकर अमरावती महानगरमें जीयो और जीने दो तथा अहिंसा परमोधर्म इस तत्त्वोंका प्रसार करने एवं शांती तथा सद्भाव का वातावरण बनाने निम्नो मार्गसे भ्रमण करेंगे।

शांती यात्रा भ्रमण मार्ग

सकरसाथ, छत्रपुरी खीडकी, ईतवारा बाजार चौक, जवाहर गेट, प्रभात चौक, सरोज चौक, जयस्तंभ से साम्ना काम्प्लेक्स होतेहुये नेहरू मैदान के शहीद स्मारक में पहुंचेंगी।

इस अवसरपर शांती यात्रा का समापन एवं बीदाई समारोह

अमरावती जिलाकी पालकमंत्री श्रीमती वसुधाताई देशमुख

अमरावती महानगरके महापौर डॉ. श्रीमान देविसिंहजी दोस्त्रावत

अमरावती गृहनिर्माण मंडल के अध्यक्ष अड्ड.श्रीमान केवराजजी बोधरा

की उपस्थितिमें संपन्न होगा। आपसे विनम्र अनुरोध है की, इस महान कार्यमें सहभागी होने आपभी शांतीयात्रामें अपने मित्रोंसह सामील होईये।

— विनियत —

- पुनमचंद बुष्ठा ★ अमय कोटेचा ★ राजेंद्र लुनावत ★ मोहनलाल ओस्तवाल ★ नेमीचंद जैन  
★ सुदर्शन गांग ★ प्रदीप जैन ★ अनिल कोठरी ★ कोमल बोधरा ★ नविन चोरडीया ★ अमृत मुधा  
★ राजेंद्र भंसाली ★ मेहाकुमार चोरडीया ★ दिलीप सकलेचा ★ विजय बोधरा ★ प्रकाश भंसाली ★ विजय आचलीया  
★ विजय भंसाली ★ शांतीलाल बरडीया ★ कंवरीलाल ओस्तवाल

जीयो और जीने दो का नारा है।

اس دوران لوگ بڑی تعداد میں نسل نسل کر ہمارے قافلہ میں شریک ہو جاتے۔ اس طرح یہ شانتی یا ترائی پلٹی ہوئی کسی متعین مقام پر پہنچتی۔ یہاں پہلے سے ایٹج تیار رہتا تھا۔ یہاں ہم لوگ ٹھہر کر تقریر کرتے جس میں امن اور تعمیر کی طرف متوجہ کیا جاتا۔ یہی طریقہ پورے سفر میں تمام مقامات پر جاری رہا۔ ہر جگہ لوگوں میں غیر معمولی جوش تھا۔ میں نے دیکھا کہ سڑک پر کوئی ٹھکرا یا شرتی لاکر ہم لوگوں کو دے رہا ہے۔ کوئی ہار لے چلا آ رہا ہے۔ کوئی پھول پیش کر رہا ہے۔ غرض لوگوں میں عجیب جوش تھا۔ شانتی یا ترائی کے آخر میں ہونے والے جلسہ میں ہر جگہ لوگ بڑی تعداد میں شریک ہوئے۔

یہ منظر دیکھ کر مجھے ایسا محسوس ہوا جیسے کہ امن اور شانتی کی آواز ہر آدمی کے دل کی آواز ہے۔ امن اور شانتی کی آواز بلند کرنا گویا لوگوں کی فطرت کے تاروں کو چھیڑ دینا ہے۔ اور جو پکار فطرت انسانی کے مطابق ہو، اس کو لوگوں کی طرف سے لبیک ملنے میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں بن سکتی۔ چاکن میں داخل ہونے کے بعد پیدیا ترائی، جلسہ اور دوسرے پروگرام کئے گئے۔ ملاقات کے دوران چاکن کے ایک صاحب نے پوچھا کہ شانتی یا ترائی نکالنے سے آپ کا مقصد کیا ہے۔ میں نے کہا کہ اس کا مقصد انسان کی فطرت کو جگانا ہے۔ اس وقت دلش میں جھگڑے کی جو فضا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ کچھ لوگوں نے غلط باتیں کر کے انسان کو اس کی فطرت سے ہٹا دیا ہے۔ ہم انسان کو دو بارہ اس کی فطرت کی طرف واپس لانا چاہتے ہیں۔ اس دنیا میں، فطرت سے ہٹنے ہی کا نام بگاڑ ہے، اور فطرت پر تو ائم ہونے کا نام ہناؤ۔

پھر میں نے کہا کہ سکھ والا سماج بے سکھ کو برداشت کرنے سے بنتا ہے۔ ضرورت ہے کہ لوگوں میں یہ مزاج بنایا جائے کہ کبھی کوئی کڑوی بات سامنے آجائے تو اس کو نظر انداز کر دیا جائے۔ کیوں کہ کبھی کوئی خلاف مزاج بات تو بہر حال پیش آئے گی۔ آپ جانتے ہیں کہ پھول میں بھی کانٹے ہوتے ہیں۔ پھر خدا کا باغ جب کانٹوں سے خالی نہیں تو ہمارا سماج کس طرح ایسی چیزوں سے خالی ہو سکتا ہے۔

منچ میں حسب پروگرام شانتی یا ترائی تمام کارروائی انجام پائی۔ کئی لوگوں سے باتیں ہوئیں۔ ایک صاحب نے کہا کہ آپ لوگوں نے اپنی شانتی یا ترائی ہمارا اثر سے کیوں شروع کی۔ میں ابھی کچھ بولا نہیں تھا کہ سوامی چیدانند نے کہا: آپ جانتے ہیں کہ اس اسٹیٹ کا نام ہمارا اثر ہے۔ دوسری ریاستیں

اگر راشٹر ہیں تو یہ ہمارا راشٹر ہے۔ اس لئے بالکل نپچرل تھا کہ اس کو پہلے لیا جائے۔ کیوں کہ ہمارا راشٹر میں شائقی آجائے تو اس کا اثر سارے راشٹر پر پڑے گا۔

اس سفر میں میری ملاقات ایک ہندو لیڈر سے ہوئی۔ وہ انتہا پسند ہندو گروپ سے تعلق رکھتے تھے۔ میں نے کہا کہ میں آپ سے کچھ بات کرنا چاہتا ہوں۔ شرط یہ ہے کہ آپ کسی ریزرویشن کے بغیر مجھ سے بات کریں۔ وہ راضی ہوئے تو ہم دونوں ایک الگ کمرہ میں بیٹھے اور پھر دونوں میں بات شروع ہوئی۔

میں نے پوچھا کہ آپ ہندوستانی مسلمانوں سے کیا چاہتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ ایک لفظ میں یہ کہ (live or leave) یعنی بھارت میں رہنا ہے تو ہمارے کہنے کے مطابق رہو، ورنہ دیش چھوڑ کر چلے جاؤ۔ میں نے کہا کہ ٹھیک ہے۔ اب یہ بتائیے کہ مسلمان اگر دونوں میں سے کوئی کام نہ کریں، وہ نہ آپ کے کہنے پر چلیں اور نہ دیش کو چھوڑ کر باہر جائیں، تو پھر آپ کیا کریں گے۔ انہوں نے کہا کہ پھر ہم ان کو سبق سکھا دیں گے۔ میں نے کہا کہ وہ کیسے۔ انہوں نے کہا کہ ہندو ابھی تک اپنی طاقت کو نہیں چانتا تھا۔ اب رام مندر و منٹ کا یہ فائدہ ہوا ہے کہ ہندو نے اپنی طاقت کو جان لیا ہے۔ آپ نے دیکھ لیا کہ ہندو طوفان کے مقابلہ میں باری مسجد اور سپریم کورٹ کے فیصلے تنکے کی طرح بہ گئے۔ پھر یہ مسلمان کس طرح اس سیلاب کا مقابلہ کریں گے۔

میں نے پوچھا کہ کیا آپ اپنی بات کہہ چکے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ میں نے کہا کہ اجودھیا کا اسٹرکچر تھروں کا ڈھیر تھا۔ سپریم کورٹ کا فیصلہ کچھ لفظوں کا مجموعہ تھا۔ آپ پتھر کے ڈھانچے اور لفظوں کے مجموعہ کو انسان سے برابر (equate) کر رہے ہیں۔ آپ کا یہ ایکیویشن غلط ہے۔ پتھروں کے ڈھانچے کسی طوفان میں گر سکتے ہیں۔ الفاظ کے اوراق کسی آندھی میں اڑ سکتے ہیں۔ مگر پندرہ کروڑ انسانوں کے اوپر روک چلانا کسی طرح ممکن نہیں۔ میری یہ بات سن کر وہ خاموش ہو گئے۔

ہم سنگم نیر میں داخل ہوئے تو ہماری آگے کی جیب پر اس کے الفاظ گونج رہے تھے گنگا جمننا کو ملنے دو۔

ہماری پارٹی کے ایک شخص نے کہا کہ ہمارا دیش گنگا اور جمننا کا سنگم ہے۔ اسی طرح یہ دیش مختلف کلچر کا بھی سنگم ہے۔ سنگم نیر اگر دیش کے اس پہلو کی ایک مثال بن جائے تو یہ اس کے نام کے

لحاظ سے اس کے لئے سب سے اچھی بات ہوگی۔

ارادھنا دیان میں ہم لوگ ایک جین مندر میں گئے۔ وہاں کھانے کا انتظام تھا۔ اس کے مختلف حصوں کو دکھاتے ہوئے ہم کو ایک چھوٹے کمرے میں لے جایا گیا۔ یہاں ایک بستر بچھا ہوا تھا۔ اس پر ایک بوڑھے آدمی لیٹے ہوئے تھے۔ چادر اٹھائی گئی تو میں نے دیکھا کہ وہ بالکل دبلے ہو چکے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ہڈی کے ڈھانچے کے اوپر ایک سوکھی کھال لپٹی ہوئی ہے۔ بولنے کی طاقت بھی ان میں باقی نہیں رہی تھی۔ تاہم آنکھ کھول کر وہ آنے جانے والے کو دیکھ سکتے تھے۔

پہلے میں نے سمجھا کہ بیساری کی وجہ سے ان کا یہ حال ہوا ہے۔ مگر پوچھنے پر معلوم ہوا کہ یہ جین مذہب کے مطابق وہ عمل کر رہے ہیں جس کو سنتھارا کہا جاتا ہے۔ یہ طریقہ صرف جین دھرم میں ہے۔ اس میں آدمی خود اپنے ارادہ سے ہر قسم کا کھانا اور پانی مکمل طور پر چھوڑ دیتا ہے۔ وہ اسی طرح بھوکا پیاسا پڑا رہتا ہے، یہاں تک کہ ایک دن مر جاتا ہے۔ ایک جینی اچار یہ نے اس کی تشریح کرتے ہوئے کہا کہ ہم مرتیوں سے نہیں مرتے، ہم اپنی مرضی سے شرم چھوڑ دیتے ہیں۔ دوسرے جینی نے کہا: دس کے جانے سے پہلے ہم خود ہی رزائیں کر دیتے ہیں۔

اس دنیا میں کوئی شخص کتنا ہی زیادہ غیر معقول رویہ اختیار کرے، اس کو بہر حال اپنے عمل کو درست ثابت کرنے کے لئے الفاظ مل جائیں گے۔ اچار یہ منی سوشیل کمار نے یہ لطیفہ بتایا کہ غلام احمد قادیانی نے ایک عورت سے یہ کہہ کر نکاح کیا کہ اس سے ایک لڑکا پیدا ہوگا جو میری جانشینی کرے گا۔ نکاح ہو گیا مگر اس خاتون سے کوئی لڑکا پیدا نہ ہو سکا۔ بلکہ دو لڑکیاں پیدا ہوئیں۔ ایک ار دو اخبار نے مرزا صاحب کی اس بات کو نقل کرتے ہوئے ان کا مذاق اڑایا۔ مرزا صاحب نے جواب دیا: اس عقل کے اندھے کو پتہ نہیں کہ دو اٹھنی مل کر ایک روپیہ بن جاتا ہے۔ تمیش کے ذریعہ استدلال کتنا کمزور ہوتا ہے، یہ واقعہ اس کی ایک دلچسپ مثال ہے۔

بالیگاؤں میں ۷ اگست کی رات گزار سی۔ پدیا ترائے کے بعد ایک بڑا اجتماع ہوا۔ ہندو اور مسلمان دونوں اس میں بڑی توجہ سے شرکت میں شریک ہوئے۔ دوسرے لوگوں کی تقریروں کے ساتھ میری بھی تقریر ہوئی۔ اگلی صبح کو فجر کی نماز کے بعد کچھ لوگ ملاقات کے لئے قیام گاہ پر آئے۔ جناب محمد لقمان صاحب نے وہاں کے ایک صاحب کے بارہ میں بتایا کہ کل وہ میرے ساتھ آپ کو سنانے

کے لئے آئے تھے۔ راستہ میں وہ مجھ سے جہاد کی باتیں کرتے رہے۔ مگر جب آپ کی باتیں سن کر واپس ہوئے تو انھوں نے کہا کہ میرا دماغ بالکل دھل گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ جہاد کا وقت نہیں ہے بلکہ صبر کا وقت ہے۔ اور یہ کہ صبر کوئی منفعل حالت نہیں، وہ زبردست عمل ہے۔ اور آج اسی ماہرانہ عمل کی ضرورت ہے۔

اس یا ترا کے دوران ہم لوگ جہاں جہاں گئے، ہر جگہ نئے نئے تجربے حاصل ہوئے۔ ۱۶ دسمبر کو، ہرناند گاؤں کی سڑکوں پر چلتے ہوئے ایک مقام پر پہنچے۔ یہاں کئی دکانیں چلی ہوئی نظر آئیں۔ ایک دکان سے ابھی تک دھواں اٹھ رہا تھا اور پائپ کے ذریعہ وہاں پانی ڈال کر اس کو آخری طور پر بجھایا جا رہا تھا۔ اس کو دیکھ کر دل کو سخت جھٹکا لگا۔ میں نے سوچا کہ اپنی دکان ہو تو آدمی اس کو نہایت شوق کے ساتھ سنوارتا ہے، اور جو دکان دوسرے کی ہو اس کو بے رحمی کے ساتھ آگ لگا دیتا ہے۔ خود غرضی کا دین بھی کیسا عجیب ہے۔

آگے بڑھے تو ایک اسکول کے چھوٹے بچے یونیفارم میں آگئے اور ہمارے ساتھ اپنے ننھے پیروں کے ساتھ چلنے لگے۔ ان کو دیکھ کر مجھے کسی کا یہ قول یاد آیا کہ جب بھی کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو وہ اس بات کی علامت ہوتا ہے کہ خدا ان لوگوں سے مایوس نہیں ہوا۔ سوامی جیدانند نے اپنی تقریر میں کہا کہ ناند گاؤں میں اس قسم کا دنگ پہلی بار ہوا ہے۔ میں کہوں گا کہ آپ لوگ یہ طے کریں کہ یہی پہلی بار بھی ہو اور یہی ختم بار بھی۔

مالیگاؤں میں پیدا ترا بہت لمبی رہی۔ میرا گمان تھا کہ مالیگاؤں ایک چھوٹا قصبہ ہے۔ مگر معلوم ہوا کہ وہ کافی بڑا ہے اور بالکل شہر کی مانند ہے۔ مالیگاؤں میں ہم لوگ شام کو پہنچے۔ پیدا ترا کے بعد تقریباً دو گھنٹے کا پروگرام تھا۔ کافی لوگ شریک ہوئے۔ صبح کو وہاں سے رخصت ہو گئی تھی۔ ابھی تک وہاں رات کا کرفیو چل رہا تھا۔ یہاں ارسالہ کے قارئین بہت بڑی تعداد میں موجود ہیں۔ مگر بہت کم لوگوں سے ملاقات ہو سکی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ مقامی پبلیسٹی نہ ہونے کی وجہ سے لوگوں کو میری آمد کا علم نہ ہو سکا۔ شری رام پور میں حسب معمول تمام پروگرام ہوئے اور کافی کامیاب رہے۔ ملاقاتوں کے دوران شری رام پور کا ایک سبق آموز قصہ معلوم ہوا۔ یہاں ایک بزرگ کی قبر ہے۔ ۶ دسمبر کے بعد کسی شہر آدمی نے رات کے وقت قبر کو توڑ ڈالا۔ اس قسم کا ایک واقعہ عام طور پر دونوں تہذیبوں میں کشیدگی

اور پھر خونیں فساد کا سبب بن جاتا ہے۔ مگر شری رام پور میں ایسا نہیں ہوا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب یہ قصہ پیش آیا تو فوراً ہی بستی کے ہندو اور مسلمان وہاں پہنچے۔ اور دونوں نے مل کر قبر کو پھر سے بنایا۔ اور پھر اس کے اوپر حسب قاعدہ چادر چڑھائی۔ اس طرح انھوں نے فساد کے ہم کو ڈیفینوز کر دیا۔ یہ واقعہ، ادمبر کو مجھے معلوم ہوا جب کہ میں شانتی یا تزا کے تحت شری رام پور میں پہنچا تھا۔

۱۷ دسمبر کی شام کو ہم نوا سا پہنچے۔ یہاں پدیا تزا کے بعد حسب معمول جلسہ ہوا جس میں ہمارے ساتھیوں نے تقریریں کیں۔ میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ زندگی میں کبھی کسی اختلاف کا پیدا ہونا میں نظری ہے۔ ایسا ہمیشہ ہوگا۔ خواہ وہ ایک سماج ہو یا کوئی دوسرا سماج۔ پھر اس کا حل کیا ہے۔ میں نے کچھ واقعات بتاتے ہوئے کہا کہ اس کے حل کے لئے میں آپ کو دو آسان نسخے بتاتا ہوں۔ ایک یہ کہ — دوری کو دور کیجئے۔ یعنی ایک فرقہ اور دوسرے فرقہ کے لوگ آپس میں خوب ملیں۔ وہ باہمی دوری کو ختم کریں۔ اس کے بعد بہت سی غلط فہمیاں اپنے آپ ختم ہو جائیں گی۔

دوسرے یہ کہ جب جھگڑے یا اختلاف کی صورت پیدا ہو تو ایسے موقع پر آپ کا اصول ہونا چاہئے — ٹکراؤ نہیں، تدبیر۔ یعنی ایسے مواقع پر آپ ٹکراؤ کا طریقہ اختیار نہ کریں بلکہ تدبیر کا طریقہ اختیار کریں۔ آپ ہم پر ہم نہ ماریں بلکہ ہم کو ڈیفینوز کر دیں۔ اگر آپ ایسا کریں تو آپ جھگڑے کو اس کے پہلے ہی مرحلہ میں ختم کر دیں گے۔

میری تقریر کے بعد کچھ ہندو نوجوان مجھ سے ملے۔ انھوں نے کہا کہ ہم نے کبھی اس طرح سوچا نہیں تھا۔ مگر آج سمجھ میں آیا کہ ہی اصل بات ہے اور ہمیں ایسا ہی کرنا چاہئے۔

میں نے بتایا کہ اس کی ایک مثال دسمبر ۱۹۹۲ میں ہونے والا دہلی کا فساد ہے۔ دہلی میں ۱۲ دسمبر کو میری ملاقات ایک صاحب سے ہوئی۔ انھوں نے غصہ کے ساتھ کہا "اس وقت ایسٹ دہلی میں آگ لگی ہوئی ہے۔ یہ ہندو مسلم فساد نہیں، یہ پولیس مسلم فساد ہے۔"

یہ بات انھوں نے ولیم کالونی کے فساد کے بارہ میں کہی تھی۔ مگر جس ایسٹ دہلی میں ولیم کالونی ہے، اسی ایسٹ دہلی میں میں اس کے پاس ہی گونڈہ کالونی ہے۔ اور گونڈہ کالونی میں نہ کوئی فساد ہوا اور نہ کرنیولنگا۔ حالانکہ وہاں بھی "سازش" کے وہی واقعات ہوئے جس کا حوالہ دوسرے مقامات

پر دیا جاتا ہے۔

۱۳ دسمبر ۱۹۹۲ کو میری ملاقات مولانا محمد اسمت قاسمی سے ہوئی۔ وہ مدرسہ حسین بخش میں استاد ہیں اور گونڈہ کالونی میں اپنے بچوں کے ساتھ رہتے ہیں۔ ۸ دسمبر کو جب پرانی دہلی میں فرقہ وارانہ کشیدگی پیدا ہوئی تو فوراً وہ گونڈہ کالونی چلے گئے اور ایک ہفتہ تک مسلسل وہیں رہے۔ انہوں نے ذاتی واقفیت کے تحت کئی واقعات بتائے۔

انہوں نے بتایا کہ گونڈہ کالونی میں ایک ہندو کالج ہے۔ مسلمانوں کو معلوم ہوا کہ اس کالج میں ہتھیار جمع کئے گئے ہیں اور لڑکے وہاں اکٹھا ہو کر ہفتا عدہ فساد کا منصوبہ بنا رہے ہیں۔ کچھ مسلمانوں نے فوراً پولیس کے ذمہ داروں کو ٹیلی فون کیا اور انہیں بتایا کہ یہاں فساد کا خطرہ ہے، آپ لوگ اس کو روکنے کی کارروائی کریں۔ اس کے بعد پولیس کی ایک پارٹی کالج میں داخل ہوئی۔ اس نے تماشائی لی تو فریجنگ نکلی۔ پولیس نے اسی وقت تمام ہتھیار اپنے قبضہ میں کر لئے اور لڑکوں کو گرفتار کر لیا۔

اس طرح گونڈہ کالونی کے مسلمانوں کو معلوم ہوا کہ ایک ہندو وکیل کے مکان کے اوپری حصہ میں گولہ بارود جمع ہے اور وہاں بم بنائے جا رہے ہیں۔ تحقیق کر لینے کے بعد کچھ بھدار مسلمان اس ہندو وکیل کے یہاں گئے اور اس سے کہا کہ آپ کے اوپر جو کچھ ہو رہا ہے وہ سب ہم کو معلوم ہو چکا ہے۔ اب آپ یا تو سارا سامان ضائع کر دیں، ورنہ ہم پولیس کو بلاتے ہیں۔ ہندو وکیل نے معافی مانگی اور اسی وقت تمام سامان ضائع کر دیا۔

ایک رات کو کارسیوں کو کون کی ایک گاڑی گونڈہ کالونی میں آگئی۔ وہ ہر ہر ہادیوں کے نعرے لگانے لگی۔ اس کو سن کر کچھ مسلم نوجوان باہر نکل آئے۔ انہوں نے بھی اللہ اکبر کے نعرے لگانے شروع کر دیئے۔ اس وقت فوراً کچھ سنجیدہ مسلمان باہر آئے۔ انہوں نے مسلم نوجوانوں کو روکا اور پولیس کو ٹیلی فون کر کے بلایا۔ پولیس نے اسی وقت کارروائی کر کے کارسیوں کو وہاں سے بھگا دیا۔

مولانا قاسم صاحب نے بتایا کہ ۶ دسمبر کے بعد جب کشیدگی پیدا ہوئی تو فوراً ہی گونڈہ کالونی والوں نے باہم مشورہ سے امن کمیٹی بنائی۔ اس میں ہندو اور مسلمان دونوں کو شریک کیا۔



اسن کیٹی کے فیصلہ کے مطابق، کالونی کے ہندوؤں اور مسلمانوں کی ایک ٹیم پہرہ داری کے لئے مقرر کی گئی۔ اس میں کوئی نوجوان نہیں لیا گیا۔ سب ادھیڑ عمر کے لوگ شامل تھے۔ ان کوششوں کے نتیجہ میں عین فساد کے زمانہ میں بھی گونڈہ کالونی پوری طرح فساد سے محفوظ رہی۔ حتیٰ کہ وہاں کر فیولگانے کی نوبت بھی نہیں آئی۔

فساد کے ہم سے بچنے کی واحد تدبیر یہ ہے کہ دانش مندی کے ذریعہ فساد کے ہم کو ڈیفیوژڈ کر دیا جائے۔ فرقہ وارانہ فساد کے نقصان سے بچنے کی اس کے سوا کوئی بھی دوسری تدبیر نہیں۔ اورنگ آباد میں مشانتی باتر اکا پروگرام معمول کے مطابق مکمل کرنے کے بعد ہم نے یہاں کے گیسٹ ہاؤس میں رات گزاری۔ مجھے یاد آیا کہ سر جادو ناتھ سرکار نے اپنی تاریخی کتاب (Aurangzeb) میں لکھا ہے کہ ۱۶۵۸ء میں جب کہ انڈیا میں اورنگ زیب کی حکومت تھی۔ اورنگ آباد میں اجناس کا ریٹ یہ تھا: گیہوں اور دال ایک روپیہ میں ڈھائی من، جوار اور باجر ایک روپیہ میں ساڑھے تین من، گڑ ایک روپیہ میں آدھا من، گھی ایک روپیہ میں چار سیر (جلد ۱، صفحہ ۱۴۳)۔

یہ ساڑھے تین سو سال پہلے کی بات ہے۔ اس وقت روپیہ ہنگام تھا اور چیزیں سستی تھیں۔ اب چیزیں مہنگی ہیں اور روپیہ سستا ہے۔ عام انسان کے لئے دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ البتہ یہ کہ قدیم انسان کے لئے مزید یہ تھا کہ اس کو سکون کی نعمت حاصل رہتی تھی۔ جب کہ آج یہ حالت ہے کہ نہ کم والے کو سکون ہے اور نہ زیادہ والے کو۔

جالنہ میں پدیا ترا کے بعد بہت بڑا اجتماع ہوا۔ دور تک آدمی ہی آدمی دکھائی دے رہے تھے۔ تقریروں میں شام ہو گئی۔ یہاں شام سے صبح تک کا کر فیوچل رہا ہے۔ لوگ نہایت دلچسپی کے ساتھ سن رہے تھے۔ گو کر فیو کے اندیشہ کی وجہ سے آخر میں اٹھنے لگے۔ جالانہ کے پولیس سپرنٹنڈنٹ پنچ کے سامنے زمین پر بیٹھے ہوئے تھے۔ انہوں نے فوراً اعلان کر لیا کہ آپ لوگ کر فیو کا دھیان نہ کریں۔ آخر تک یہاں کے بیانات کو سنیں۔ اور اس کے بعد اطمینان کے ساتھ اپنے گھر وں کو واپس جائیں۔ چنانچہ جلسہ کی کا دروائی مزید دیر تک جاری رہی۔

میں نے جالانہ کی تقریر میں کہا کہ یہاں اتنے آدمی ہیں جیسے کہ پوری بستی اسن لڈ آئی ہے۔ اس

سے ظاہر ہوتا ہے کہ لوگ امن و شانتی کے کتنے زیادہ خواہش مند ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ تمام انسان امن و سکون ہی کو پسند کرتے ہیں۔ ایسی حالت میں کیا وجہ ہے کہ کبھی کبھی ہمارے درمیان دنگا ہو جاتا ہے۔

میں نے کہا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض چیزیں جس کو بھلا و سے کے خانہ میں ڈالنا تھا اس کو ہم عمل کے خانہ میں ڈال دیتے ہیں۔ پیدا کرنے والے نے جب انسان کو پیدا کیا تو اسی کے ساتھ اس نے ایک اور چیز پیدا کی جس کو آپ گلاب کہتے ہیں۔ گلاب کا پھول پھولوں کا راجہ ہے۔ کتنا اچھا ہوتا ہے وہ۔ لیکن گلاب کا پھول جس ڈنٹھل میں اگتا ہے، اس میں ساتھ ہی کانٹے بھی ہوتے ہیں۔ اس طرح گویا فطرت کے ایک واقعہ کی زبان میں یہ پیغام دیا گیا کہ اس دنیا میں ہمیشہ پھول کے ساتھ کانٹے بھی ہوں گے۔ یہاں اگر پھول لینا ہے تو کانٹے کو نظر انداز کرنا ہوگا۔ کانٹے کو نظر انداز کئے بغیر اس دنیا میں پھول جیسی قیمتی چیز نہیں مل سکتی۔ اسی اصول پر ہمیں اپنی سماجی زندگی کو چلانا چاہئے۔

۱۸ دسمبر کو بیٹر پنچے۔ بے شمار لوگ شانتی یا ترا کے پروگرام کی تکمیل کے بعد ایک ہندو لیڈر شریکیدار سے ملاقات ہوا تو اتنے آدمی اکٹھا ہوئے کہ دو دو رہتک آدمی ہی آدمی دکھائی دیتے تھے۔ دوسروں کے ساتھ میری بھی کسی قدر مفصل تقریر ہوئی۔ تقریر کے بعد بہت سے لوگوں نے غیر معمولی تاثر کا اظہار کیا۔ ایک مقامی ہندو جرنلسٹ راجندر منت نے بتایا کہ میں آگے چنچ کے پاس بیٹھا تھا۔ میرے قریب ہی یہاں کے گلکٹر مسٹر سنجے کمار شرمہ بیٹھے ہوئے تھے۔ وہ آپ کی تقریر بہت غور سے سن رہے تھے اور اس سے اثر لے رہے تھے۔ میں نے دیکھا کہ آپ کی تقریر سنتے ہوئے ان کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔

احمد پور میں شانتی یا ترا کے پروگرام کی تکمیل کے بعد ایک ہندو لیڈر شریکیدار سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے بتایا کہ ۶ دسمبر کے بعد کامپٹی میں کچھ واقعات ہوئے۔ اس میں ایک مندر بھی توڑ دیا گیا۔ اس کے بعد وہاں ہندو اور مسلمان جمع ہوئے۔ سب نے اس کام کی مذمت کی اور طے کیا کہ دونوں مل کر دوبارہ مندر تعمیر کریں گے۔ چنانچہ دونوں فرقہ کے لوگوں نے مل کر خود اپنے ہاتھ سے مندر کی نئی تعمیر کی۔ اس میں کوئی بھی سرکاری امداد قبول نہیں کی گئی۔

۱۹ دسمبر ۱۹۹۲ کو دوپہر کے وقت ہمارا قافلہ لاہور پہنچا۔ لاہور (Latur) کا نام پہلے تالور

(Lattalur) تھا۔ تانور کا لفظ ادائیگی میں مشکل تھا، اس لیے وہ دھیرے دھیرے تانور ہو گیا۔ یہی مثال ہر معاملہ کی ہے۔ عوام ہمیشہ اس چیز کو قبول کرتے ہیں جو انہیں آسان معلوم ہوتا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ سطحی اسکیمیں، بہت جلد لوگوں کے درمیان مقبول ہو جاتی ہیں اور گہرے اور دور رس منصوبے لوگوں کو اپیل نہیں کرتے۔

تانور جنوبی ہند کے اس علاقہ میں ہے جس کو دکن کہا جاتا ہے۔ پہلے ریاست حیدرآباد کا حصہ تھا۔ یہاں مسلمان تقریباً ۲۵ فی صد کی تعداد میں آباد ہیں۔

حسب معمول تانور کی سرحد پر پہنچ کر ہم لوگ گاڑی سے اتر گئے اور سڑکوں پر پیدل چلتے ہوئے آگے بڑھے۔ پدیا ترا کے دوران ہم ایک مقام پر پہنچے۔ یہاں ایک نیا منظر ہمارے سامنے تھا۔ یہ ایک بڑا مندر تھا، اس کے چاروں طرف دکانیں بنی ہوئی تھیں۔ ان دکانوں کی تعداد ۸۰ تھی۔ گویا یہ ایک مندر کا پیکس تھا۔ اس مندر کے چاروں طرف سولہ راستے تھے یعنی ۱۶ سڑکیں جو مندر سے شروع ہو کر شہر کی طرف جا رہی تھیں اس قسم کا مندر میں نے پہلی بار دیکھا۔

اس مندر کے قریب ہی ایک مسجد کا نیا گنبد دکھائی دے رہا تھا۔ یہ ایک زیر تعمیر مسجد تھی جو اب تکمیل کے آخری مرحلہ میں تھی۔ لوگوں نے بتایا کہ یہ بہت بڑی مسجد ہے۔ قدیم مسجد میں کافی توسیع کر کے تقریباً ۵۰ لاکھ روپیہ کی لاگت سے اس کو از سر نو بنوایا جا رہا ہے۔

ہم نے پایا کہ یہاں اگرچہ دونوں پاس پاس ہیں مگر نہ مسجد والوں کو مندر سے کوئی شکایت ہے اور نہ مندر والوں کو مسجد سے کوئی شکایت۔ تانور کے ہندو اور مسلمان دونوں مل جل کر امن کیساتھ رہ رہے ہیں۔ حالیہ ہنگامہ نیز دونوں میں بھی یہاں فرقہ وارانہ کشیدگی جیسی کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی۔

یہاں کے مسلمانوں کو پڑامن زندگی کی یہ قیمت ملی ہے کہ اس علاقہ میں وہ خوشحالی کے لیے مشہور ہیں۔ وہ بڑی بڑی تجارتیں کر رہے ہیں۔ اس لیے تانور اس بے بنیاد نظریہ کی تردید ہے کہ فرقہ وارانہ فسادات کا تعلق دراصل اس بات سے ہے کہ لوگ اس حقیقت کو بھول جائیں کہ زندگی کا ایک لازمی اصول اعراض ہے۔ اجتماعی زندگی میں ناخوش گواریاں ضرور پیش آتی ہیں۔ ایسے مواقع پر اعراض نہ کرنے سے فساد ہوتا ہے، اور اعراض کا طریقہ اختیار کرنا ہر فساد کو روک دیتا ہے۔

۱۹ دسمبر کو پروگرام مکمل کرنے کے بعد آج کی رات ناندری میں گزار دی۔ یہاں ایک ہندو تاجر

ہمارے میزبان تھے۔ ناندیڑ میں بڑی تعداد میں الرسالہ کے قارئین موجود ہیں۔ مگر شانتی یا تراسکا پر وگرام بہت کم وقت میں بنا تھا۔ اس لئے مقامی طور پر اس کی زیادہ پبلسٹی نہ ہو سکی۔ چنانچہ قارئین الرسالہ کی بہت تھوڑی تعداد سے ملاقات ہو سکی۔

آل انڈیا ریڈیو (ناندیڑ) کی ٹیم نے ایک انٹرویو لیا۔ اس انٹرویو کا موضوع اسلام تھا۔ انٹرویو کرنے پوچھا کہ اسلام کیا ہے، اس کے بارہ میں آپ ہمارے سننے والوں کو بتائیں۔ میں نے قرآن اور حدیث کی روشنی میں ۱۰ منٹ تک کچھ بنیادی باتیں بتائیں۔ میں نے خاص طور پر دو آیتوں کی تشریح کی۔ ان مع العسر یسر۔ اور واما ما یفیع الناس فیما یفیع فی الارض۔

اس سفر کے دوران میں نے محسوس کیا کہ ہندو صحابان اسلام کے بارہ میں سننا زیادہ پسند کرتے ہیں۔ جب بھی میں نے اسلام کے حوالے کے بغیر عمومی انداز میں کچھ کہنا چاہا تو انہوں نے تقصیر کیا کہ آپ اسلام کے حوالے سے ہمیں بتائیں۔ ہم ایک عالم کی زبان سے یہ سننا چاہتے ہیں کہ اسلام کیا ہے۔

ناندیڑ میں ہمارا رات کا قیام مسٹر پیرکاش چندر سیٹھی کے نئے تعمیر شدہ گیسٹ ہاؤس میں تھا۔ وہ ڈرائیو کابز سروس کرتے ہیں۔ ان کی کمپنی کا نام سریش شانتی روڈویز ہے۔ میری عادت ہے کہ میں ہر آدمی سے اس کے اپنے میدان کی بات کرتا ہوں۔ مجھے ہمیشہ سننے سے زیادہ سننے کا شوق رہتا ہے۔ میں نے مسٹر سیٹھی سے کہا کہ ہم نے اس سفر کے دوران سڑکوں پر چھوڑک لٹے ہوئے دیکھے۔ آخر سڑک کے یہ حادثات کیوں ہوتے ہیں۔ کیا اس کا سبب انجن کی خرابی ہے۔

انہوں نے کہا کہ نہیں۔ بہت ہی کم ایسا ہوتا ہے کہ سڑک کا کوئی حادثہ انجن کی خرابی کی وجہ سے ہو۔ وہ تقریباً ہمیشہ ڈرائیور کی غلطی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ جو گاڑیاں اس وقت استعمال ہو رہی ہیں، ان کے بریک اتنے مضبوط ہوتے ہیں کہ بہت ہی کم اس کا پانس ہوتا ہے کہ وہ فیسل ہو جائیں۔ اصل یہ ہے کہ ڈرائیور کبھی نشہ میں ہوتا ہے۔ کبھی رات کو گاڑی چلاتے ہوئے اس کو جھپکی آجاتی ہے۔ اس بنا پر حادثہ ہمیشہ آجاتا ہے۔

میں نے سوچا کہ انسانی زندگی کا معاملہ بھی ایسا ہی ہے۔ عام انسانوں کی حیثیت گاڑی جیسی ہے، اور لیڈر کی حیثیت ڈرائیور جیسی۔ سماج میں جو فسادات ہمیشہ آتے ہیں وہ حقیقتہً عام انسانوں کی

کسی خرابی کی وجہ سے پیش نہیں آتے۔ وہ ہمیشہ لیڈروں کی نالائقی کی وجہ سے پیش آتے ہیں۔ اگر یہ لیڈر اپنے گھروں میں چپ ہو کر بیٹھ جائیں تو موجودہ فسادات اپنے آپ ختم ہو جائیں گے۔ کیوں کہ اس کے بعد فطرت انسانوں کی رہنما ہوگی۔ اور فطرت کبھی رہنمائی میں غلطی نہیں کرتی۔

ناندریڈ میں ہم لوگ یہاں کا مشہور گوردوارہ دیکھنے گئے جو گرو گوبند سنگھ کے نام پر بنا ہے۔ یہ بہت بڑا اور بہت صاف ستھرا ہے۔ وہ ایک مکمل سکھ ادارے کے طور پر چلایا جا رہا ہے۔

گرو گوبند سنگھ سکھوں کے دسویں اور آخری گرو ہیں۔ ۱۶۶۹ء میں پٹنہ میں پیدا ہوئے۔ انھوں نے خالصہ تنظیم قائم کی جو ایک مسلح سکھ تنظیم تھی۔ وہ پنجابی کے علاوہ فارسی، عربی اور سنسکرت زبانیں بخوبی جانتے تھے۔ انھوں نے دسم گرنٹھ کو مرتب کیا۔

ایک روز وہ اپنے مریدین کے درمیان تھے۔ جسے مراقبہ کے بعد اچانک انھوں نے سراٹھایا اور کہا کہ میری تلوار ایک سرمانتھی ہے۔ تم میں سے کون یہ قربانی دینے کے لئے تیار ہے۔ اضطراب اور خاموشی کے ایک وقفے کے بعد ایک شخص اٹھا۔ اس نے کہا کہ میں اس قربانی کے لئے تیار ہوں۔ گوبند سنگھ اور وہ آدمی دونوں ایک بندھیہ میں چلے گئے۔ کچھ دیر کے بعد گوبند سنگھ خون آلود تلوار کے ساتھ باہر آئے۔ اور دوبارہ اسی قسم کی قربانی کی مانگ کی۔

یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہا۔ یہاں تک کہ ایک کے بعد ایک پانچ آدمی "قربان" ہو گئے۔ آخر میں پانچوں آدمی زندہ حالت میں باہر آئے۔ گرو گوبند سنگھ نے صرف ان کی وفاداری کو آزمایا تھا۔ اس کے بعد ان پانچ افراد کو "بیخ پیسارا" کا لقب دیا گیا۔ یہ اس خالصہ تنظیم کے بنیادی ارکان تھے جو انھوں نے ۱۶۹۹ء میں قائم کی۔

گرو گوبند سنگھ سکھوں میں فائٹنگ اسپرٹ پیدا کرنا چاہتے تھے۔ اس کے بعد انھوں نے ایک طرف مغلوں سے اور دوسری طرف پہاڑی قبائل سے جنگ چھیڑ دی۔ اس جنگ میں انھوں نے غیر معمولی بہادری دکھائی۔ تاہم ۷ اکتوبر ۱۷۰۸ء میں وہ ناندریڈ میں قتل کر دیے گئے۔ ان کی قتل گاہ پر ناندریڈ کا موجودہ گوردوارہ بنا ہوا ہے۔

مغل داروغہ کے زمانے میں گوردواروں کی ایک بڑی تعداد ہندو مہنتوں کے قبضہ میں چلی گئی۔ برٹش دور میں سکھوں نے اس کے خلاف احتجاج کیا۔ کوشش کے بعد آخر کار برٹش حکومت

نے ۱۹۲۵ میں سکھ گوردوارہ ایکٹ پاس کیا۔ اس کے تحت تمام گوردوارے دوبارہ سکھوں کو واپس مل گئے۔

(IV/805)

یہی قصہ ایک اور شکل میں مسلمانوں کے ساتھ پیش آیا۔ برٹش دور میں مسلمانوں کی ہمت سی مسجدیں اور مقبرے وغیرہ آرکیولوجی کے قبضہ میں چلے گئے۔ مگر مسلم رہنا انگریزوں کے خلاف سیاسی لڑائی لڑنے میں اتنا زیادہ مشغول ہوئے کہ ان کو یاد نہ رہا کہ کثیر تعداد میں مسجدیں اور دوسرے بڑے بڑے مسلم مقامات آثارِ قدیمہ کے قانون کے تحت سرکاری قبضہ میں چلے گئے ہیں۔ انہوں نے اس سلسلہ میں واگزار کی کوشش نہ کی۔ یہاں تک کہ ملک آزاد ہو گیا۔ آزادی کے بعد جو نئے حالات پیدا ہوئے۔ اس نے مسلمانوں کے لئے اس معاملہ میں مزید شدید تر مسائل پیدا کر دیئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ یہ انتہائی قیمتی جگہیں بدستور سرکار کے محکمہ آثارِ قدیمہ کے قبضہ میں باقی رہ گئیں۔

۲۰ دسمبر کو ساڑھے دس بجے ہم پر بھئی میں داخل ہوئے۔ شناختی یا ترائیہاں کی سڑکوں پر گزرتی ہوئی ایک مقام پر پہنچی۔ یہاں کافی بڑا جلسہ ہوا۔ اس موقع پر ہماری پارٹی کے مختلف لوگوں نے تقریریں کیں۔

ٹائٹس آف انڈیا (۱۹ دسمبر ۱۹۹۲) میں درمیانی صفحہ پر ایک مضمون تھا۔ اس کا عنوان تھا:

The Disorientation Goes on

اس مضمون میں بتایا گیا تھا کہ انڈیا میں اصل مسئلہ رخ سے بے رخ ہونے (disorientation) کا ہے۔ یہاں ہمارے لئے عمل کا رخ بگڑ گیا ہے۔ میں نے اس عنوان کو لے کر تقریر کی۔ میں نے کہا کہ اصل واقعہ یہی ہے کہ ۱۹۴۷ کے بعد ہیں جس رخ پر اپنی کوششوں کو جاری کرنا چاہئے تھا، اس رخ پر ہم اپنی کوششوں کو جاری نہ کر سکے۔ اس لئے ہماری تمام کوششیں بے نتیجہ ہو کر رہ گئیں۔ آزادی کے بعد ہر ایک نے یہ کیا کہ دوسروں سے وہ اپنے جھگڑے نیٹانے میں لگ گیا۔ مثلاً اپنی زبان کو منوانا اور لسانی اسٹیٹ بنانا۔ اپنے مذہبی قانون کو منوانا اور اپنے لئے علیحدہ قانون بنوانا۔ اپنے تشخص کا مطالبہ لے کر اٹھنا اور دوسروں سے اس بات پر لڑنا کہ ہمارا تشخص بحال کرو۔

یہ سب کوششوں کے غلط رخ تھے۔ اصل رخ صرف ایک تھا، اور وہ تعلیم تھا۔ اگر ۱۹۴۷ کے بعد

سارازور تعلیم پر دیا گیا ہوتا تو ہمارے بقیہ مسائل اپنے آپ حل ہو جاتے۔ قوم کو تعلیم یافتہ بنانا قوم کو باشعور بنانا ہے، اور جو لوگ باشعور ہو جائیں ان کے بقیہ تمام مسائل اپنے آپ حل ہوتے چلے جاتے ہیں۔

ہنگولی میں شانتی یا ترا کے بعد حسب معمول جلسہ ہوا۔ اس میں مختلف لوگوں نے تقریریں کیں۔ میں نے اپنی تقریر میں مسلمانوں کو مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ تمام مسلمان علامہ اقبال کے پرتاد ہیں۔ علامہ اقبال نے ایک حدیث کے حوالے سے کہا ہے کہ ہندوستان وہ ملک ہے جس کے بارہ میں پیغمبر اسلام نے فرمایا کہ اس کی طرف سے مجھ کو ٹھنڈی ہوائیں آتی ہیں:

میر عرب کو آئی ٹھنڈی ہوا جہاں سے میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے  
میں نے کہا کہ ہمارے پیغمبر کو جس ملک میں ٹھنڈی ہوائیں چلتی ہوئی محسوس ہوئی تھیں، وہاں رہ کر ہم کو بھی ٹھنڈی ہوا کے جھونکے ملنے چاہئیں۔ جہاں پیغمبر کو ٹھنڈی ہوا ملی وہاں ہم کو گرم ہوا ملے تو ہم کو اس جگہ سے شکایت نہیں ہونی چاہئے بلکہ خود اپنا احتساب کرنا چاہئے کہ آیا تو نہیں کہ خود ہماری کسی غلطی سے وہاں کی ٹھنڈی ہوا ہمارے لئے گرم ہوا بن گئی ہو۔

میں نے کہا کہ میرے نزدیک اصل معاملہ یہی ہے۔ ہم اس ملک میں پیغمبر والے احساس کے ساتھ نہیں رہ رہے ہیں۔ وہ صبر کے احساس کے ساتھ رہتے تھے۔ ہم بے صبری کے احساس کے ساتھ رہتے ہیں۔ اسی فرق کی وجہ سے ایسا ہوا ہے کہ ٹھنڈی ہواؤں کا دلشہ ہمارے لئے گرم ہواؤں کا دلشہ بن گیا ہے۔

۲۰ دسمبر کو ہم آکولہ میں تھے۔ پروگرام کی تکمیل کے بعد شام کا کھانا ہم لوگوں نے یہاں کے ایک تاجر مسٹر دلیپ کوٹھاری (Tel. 26688) کے یہاں کھایا۔ کھانے کے بعد واش میسن پر ہاتھ دھو رہا تھا۔ ایک نوجوان تولیہ لے کر آیا۔ اس نے کہا: مولانا صاحب، میرا نام محبوب ہے، میرے لئے دعا کریں۔ میں نے اس کی طرف دیکھا تو وہ تندرست اور خوش پوش نظر آیا۔ اس نے کہا کہ یہ لوگ مجھ کو بہت مانتے ہیں۔ مجھے کوئی تکلیف نہیں ہونے دیتے۔

اس کے بعد مسٹر کوٹھاری نے کہا کہ ہمارے علاقہ میں کوئی بھید بھاؤ نہیں۔ دیکھئے یہ مسلمان لڑکا ہمارے یہاں دس سال سے گھر پلو ملازم کے طور پر ہے۔ مگر ہم اس کو اپنے بیٹے کی طرح رکھتے ہیں۔

ایک مسلمان لڑکی سے اس کی شادی بھی ہم نے خود کرائی ہے۔ دونوں خوشی خوشی ہمارے گھر میں رہ رہے ہیں۔

انسان عام طور پر فطرت کی سطح پر جیتے ہیں۔ اور فطرت کی سطح پر ہمیشہ ایک دوسرے کے درمیان اچھے تعلقات ہی ہوتے ہیں۔ مگر ہمارے لیڈر جھوٹے اشلوے کر لوگوں کی سوچ بگاڑ دیتے ہیں اور یہیں سے فساد کا آغاز ہو جاتا ہے۔ یہ نااہل لیڈر فطرت کے نظام کو بگاڑنے کا کام کر رہے ہیں۔ یہ وہی چیز ہے جس سے قرآن میں ان الفاظ میں منع کیا گیا ہے: لا تفسدوا فی الارض بعد اصلاحها۔

آکولہ میں ۶ دسمبر کے بعد کچھ فسادات ہوئے اور جان و مال کا نقصان بھی ہوا۔ مسٹر رویندر کمار نے بتایا کہ یہاں مسلمانوں کی ایک درگاہ ہے۔ ۶ دسمبر کی صبح کو کچھ ہندوؤں نے درگاہ پر دھاوا کر دیا۔ اور اس کی عمارت کو نقصان پہنچایا۔ مگر اس کے بعد خود ہندوؤں نے اس پر انفسوس ظاہر کیا۔ اسی دن شام کو بہت سے ہندو درگاہ پہنچے۔ انہوں نے اس کی مرمت اور تعمیر شروع کر دی۔ وہ لوگ ساری رات کام کرتے رہے۔ یہاں تک کہ ۸ دسمبر کی صبح طلوع ہوئی تو درگاہ دوبارہ بن کر تیار ہو چکی تھی۔ اس واقعہ کو سن کر میں نے ہما کہ درگاہ کی دوبارہ تعمیر حقیقتہً فطرت انسانی کا کارنامہ تھا۔ انسان کی فطرت میں شرمندگی (repentance) کا نہایت گہرا جذبہ ہے۔ انسان غلطی کرنے کے بعد ہمیشہ پچھتاوے میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اگر فریق ثانی دوبارہ غلطی کر کے انسانی فطرت کے عمل کو روک نہ دے تو یہ فطرت ضرور کام کرے گی۔ تخریب کے بعد خود شرمندہ ہو کر دوبارہ تعمیر کے کام میں لگ جائے گی۔

شانتی یاترا کے دوران ۲۰ دسمبر ۱۹۹۲ کو ہم لوگ امراتی پہنچے تھے۔ حسب معمول سڑکوں پر پدیا تراس کے بعد ہم ایک مقام پر ٹھہرے۔ یہاں ایک بڑا مجمع اکٹھا ہو گیا تھا۔ اچاریہ منی سوشیل کمار اور سوامی چیدانندن نے اپنی تقریر میں لوگوں سے شانتی قائم رکھنے کی اپیل کی۔

میں کھڑا ہوا تو سفر کے دوران نفرت کا ماحول اور فساد کے مناظر دیکھنے کی وجہ سے میری کیفیت عجیب ہو رہی تھی۔ میری آنکھوں سے بے اختیار آنسو بہ رہے۔ تقریر شروع کی تو میری زبان پر یہ الفاظ جاری ہو گئے: شانتی یاترا کس لئے نکلی ہے۔ یہ شانتی یاترا اس لئے نکلی ہے کہ جس آگ کو فائر بریگیڈ



کا پانی نہ بچھا سکا، اس کو سنت اور فقیہ کے آنسوؤں سے بچھا دیا جائے۔

عجیب بات ہے کہ شائقی یا تر اسے واپسی کے بعد ۲۹ دسمبر کا اخبار آیا تو اس میں یہی بات پرائم منسٹر نے سہارا ڈکے حوالے سے چھپی ہوئی تھی۔ سوامی ویو یگانہ نے ۱۸۹۳ میں شکاگو کی کانفرنس میں ایک خطبہ دیا تھا۔ اس کے سوسالہ جشن کے طور پر کینیڈا کی ریڈیو اسٹیشن چیتنا (قومی بیداری) کی تقریب منائی گئی۔ اس موقع پر پرائم منسٹر نے سہارا ڈکے شرکت کی۔ انہوں نے تقریر کرتے ہوئے کہا:

دیش آج بحران سے دوچار ہے۔ اس بحران کی گھڑی میں ہم کو روحانی اور مذہبی پیشواؤں کی مدد کی ضرورت ہے۔ کیوں کہ وہ سیاست دانوں کے مقابلہ میں عوام کے جذبات کو زیادہ سمجھ سکتے ہیں۔ اگر ایسا ہو تو یہ ملک رہنے کی زیادہ بہتر جگہ ہو جائے گا۔ مجھے اس حقیقی راستہ کی تلاش ہے جس پر آئندہ اس ملک کو چلنا چاہئے۔ ٹائٹس آف انڈیا (۲۹ دسمبر ۱۹۹۲) کی رپورٹ کے مطابق انہوں نے کہا کہ وزیر اعظم کی حیثیت سے وہ ایک ایسے پیاسے مسافر کی طرح ہیں جو پانی کی تلاش میں ہے۔ گرافسوس کہ پانی کے بجائے میں ایک سراب میں جا پڑا:

He was like a thirsty traveller looking for water. But instead of water, I stepped into a mirage (p. 4).

ایک جگہ مجھے معلوم ہوا کہ جلوس پر فساد ہوا۔ کچھ مسلمانوں نے ایک جلوس نکالا۔ دوسرے فرقہ کے لوگوں نے روک ٹوک کی۔ اب دونوں طرف کے لوگ مشتعل ہو گئے۔ اس کے بعد وہ سب کچھ ہوا جو عام طور پر فرقہ وارانہ فسادات میں ہوتا ہے۔

میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ انڈیا میں سب سے بڑی بدعت جلوس ہے۔ موجودہ مزاج کے ساتھ جلوس نکالنا سارے سے جائز ہی نہیں۔ بالفرض اگر جلوس کو جائز سمجھا جائے تو وہ ان لوگوں کے لئے جائز ہو گا جو یہ صلاحیت رکھتے ہوں کہ وہ اشتعال کے باوجود مشتعل نہ ہوں۔ لوگ کہتے ہیں کہ جمہوریت میں مظاہرہ کا حق ہے اور جلوس دراصل مظاہرہ کے لئے نکالا جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ برداشت والے لوگ اگر جلوس نکالیں تو اس کا نام مظاہرہ ہے، اور بے برداشت لوگ اگر جلوس نکالیں تو اس کا نام فساد۔ اور فساد کسی بھی قانونی نظام میں جائز نہیں۔

ایک صاحب نے پوچھا کہ الرسالہ مشن کیا ہے۔ میں نے کہا کہ الرسالہ مشن اجیادین کا مشن ہے۔ الرسالہ کا مشن امت کو قرآن و سنت کی طرف بلانا ہے۔ الرسالہ کا مشن وہی ہے جو ہر دور میں مسلمانوں کے لیے رہا ہے۔ ایک مشہور دینی حلقہ کی طرف سے ایک عربی ماہنامہ نکلتا ہے۔ اس کے ٹائٹل کے صفحہ پر لکھا ہوا ہوتا ہے: شعارضا الوحید الی الاسلام من جدید۔ ایک اور بڑے دینی حلقہ کی طرف دوسرا عربی ماہنامہ شائع ہوتا ہے۔ اس کے پہلے صفحہ پر یہ فقرہ درج ہوتا ہے۔ دعوتنا: عودۃ بالامۃ الی الکتاب والسنتہ۔

تمام دینی حلقے اور تمام اسلامی جماعتیں اس قسم کے الفاظ میں اپنا مقصد ظاہر کرتی ہیں۔ الرسالہ مشن کے سامنے بھی عین ہی نشانہ ہے۔ ہمارے اور دوسروں کے درمیان جو فرق ہے وہ اصول کا نہیں طریقہ کا ہے۔ اہل سنت و الجماعت کے یہاں جو دین مسلم ہے وہی ہمارا دین بھی ہے۔ البتہ اس کو پیش کرنے کے لئے ہم نے عصری اسلوب اختیار کیا ہے۔

۶ دسمبر کے بعد ہونے والے بمبئی کے فساد میں دو سو آدمی ہلاک ہو گئے۔ یہ سب کے سب سلم علاقے میں رہنے والے لوگ تھے۔ میں نے ایک صاحب سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ بمبئی کے سلم علاقوں میں فساد ہوا، مگر یہاں کی کالونیوں میں فساد نہیں ہوا۔

انہوں نے جواب دیا کہ ایک سادہ سی مثال سے آپ اس کی وجہ سمجھ سکتے ہیں۔ یہ مکان جس میں آپ بٹھہرے ہوئے ہیں، اس میں ہر کمرہ کے ساتھ الگ الگ ٹائلیٹ موجود ہے، لیکن اگر آپ سلم علاقہ میں جائیں تو آپ پائیں گے کہ وہاں ایک سو آدمی پر ایک ٹائلیٹ کا اوسط ہے۔ ہر ٹائلیٹ پر آدمیوں کی لمبی لائن لگی ہوئی ہے۔ فساد کی سب سے بڑی وجہ اسی قسم کی بیئر ہے۔

میں نے کہا کہ مجھے آپ کی اس بات سے اتفاق ہے۔ اگر لوگوں میں تسلیم بڑھ جائے اور لوگوں کی معاشی حالت بہتر ہو جائے تو اس قسم کے لڑائی جھگڑے اپنے آپ ختم ہو جائیں گے۔

یہ پور اسفرا تھے بندھے ہوئے پروگرام کے تحت ہو کر مشکل سے کہیں اس کا موقع ملا کسی جگہ ٹھہر کر اخبار پڑھا جائے۔ چنانچہ اخبارات زیادہ تر سفر کے دوران گاڑی میں پڑھے گئے۔ بمبئی کے ٹائٹس آف انڈیا (۲۲ دسمبر ۱۹۹۲) میں صفحہ ۸ کی ایک خبر کی سرخی یہ تھی:

Tirupati temple's income on the rise

خبریں بتایا گیا تھا کہ آندھرا پردیش کی تروکلا پہاڑیوں میں واقع ویٹیکیشور کے مندر میں اس کے عقیدت مندوں کی طرف سے حاصل ہونے والی رقم میں بہت اضافہ ہو گیا ہے۔ ۱۹۳۰ میں اس مندر میں ایک سال کے اندر ۱۰ لاکھ روپے وصول ہوئے۔ مئی ۱۹۹۲ میں صرف ایک گم نام عقیدت مند نے ۲۷ لاکھ روپے لاکر مندر کے بکس میں ڈال دیئے۔

زائرین کی تعداد اتنی زیادہ بڑھ گئی ہے کہ ۱۹۹۱ میں صرف ایک دن میں پچاس ہزار آدمیوں نے آگرہ کی طرف سے سامنے ماتھا ٹیکہ کیا۔ یہاں آنے والے زائرین جو بال کھڑتے ہیں وہ خود اتنے زیادہ ہوتے ہیں کہ ۹۲-۱۹۹۱ کے درمیان جمع ہونے والے بال کی مقدار دو لاکھ کیلوگرام سے زیادہ تھی۔ اور ان کو بیچ کر مندر کے ٹرسٹ کو ۱۸ ملین روپیہ حاصل ہوا۔ ریلوے کی طرف سے ۳۷ کنکریٹنگ ٹرینیں تروپتی کے لئے چلائی گئی ہیں۔ اور اب مندر میں آنے والوں کا اوسط روزانہ ۶۰ سے ۷۰ ہزار تک ہوتا ہے۔

یہ تمام تر برکتی مذہب کا کرشمہ ہے جو ہندو مذہب میں اور ہرقت نام پر جاری ہے، اور اسی طرح خود مسلمانوں میں بھی۔ ہر مذہب ہی بیٹھ کر برکتی مذہب کی بیٹھتی ہوتی ہے۔

ہماری پارٹی کے ایک فرد جسٹس چندر شیکھر دھر مادھیکاری (ریٹائرڈ) بھی تھے۔ انہوں نے اپنی ایک تقریر میں یہ واقعہ بتایا کہ آزادی سے پہلے ۱۹۲۰ کے لگ بھگ زمانہ کا واقعہ ہے۔ لاہور کے ایک جلسہ میں ایک مسلمان بیرسٹر مسٹر عالم تقریر کر رہے تھے۔ حاضرین میں سے ایک شخص نے سوال کیا کہ بیرسٹر صاحب، آپ پہلے مسلمان ہیں یا پہلے ہندوستانی ہیں۔ بیرسٹر صاحب نے جواب دیا کہ میرے بھائی آپ نے سوال صحیح نہیں کیا۔ آپ کو ابھی سوال کرنے کا طریقہ سیکھنا چاہئے۔ یہ سوال تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی مجھ سے پوچھے کہ آپ پہلے اپنی ماں کے ہو یا پہلے اپنے باپ کے ہو۔ انہوں نے کہا کہ آدمی بیک وقت اپنے باپ کا بھی ہوتا ہے اور اپنی ماں کا بھی۔ اسی طرح میں بیک وقت مسلمان بھی ہوں اور اسی وقت ہندوستانی بھی۔

جسٹس چندر شیکھر نے یہ تقریر ۲۲ دسمبر کو ناگپور میں اہنا بھون کے جلسہ میں کی۔ اس کو سن کر میں نے کہا کہ اس سوال کا سب سے زیادہ فطری جواب یہی ہے۔ ہمارے بعض لیڈروں کا یہ کہنا کہ ”میں پہلے مسلمان ہوں اور اس کے بعد ہندوستانی ہوں“ بلاشبہ ایک لغو بات ہے۔ اس کا تعلق نہ

اسلام سے ہے اور نہ عقل سے۔

یہ امن کارواں کئی گاڑیوں پر مشتمل تھا۔ ایک گاڑی میں اچار میٹنی سوئیل کمار، سوامی چیدانند اور میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اس گاڑی کا ڈرائیور ایک مسلمان تھا۔

منتظین نے گاڑی کے اندر پھیل، میسوسے، چائے وغیرہ کافی مقدار میں رکھ دیا تھا۔ راستہ میں جب بھی کوئی کھانے کی چیز نکالی جاتی تو میں نے دیکھا کہ سوامی چیدانند جی اصرار کے ساتھ مسلمان ڈرائیور کو اس میں شریک کرتے۔ پورے راستہ میں وہ اسی طرح ڈرائیور کے ساتھ بالکل برابر ہی کا سلوک کرتے رہے۔

ایک بار ایسا ہوا کہ ڈرائیور صاحب غلط راستہ پر مڑ گئے۔ کافی آگے جانے کے بعد معلوم ہوا کہ ہم غلط راستے پر آگئے ہیں۔ پھر گھوم کر صحیح سڑک پر آئے۔ اس کی وجہ سے ہم لوگ منزل پر پہنچنے میں ڈیڑھ گھنٹہ لیٹ ہو گئے اور پر وگرام بھی گڑبڑ ہو گیا۔

اس وقت سوامی چیدانند جی نے نہایت تاکید کے ساتھ ہم لوگوں سے کہا کہ منزل پر پہنچ کر کوئی بھی شخص یہ لفظ منہ سے نہ نکالے کہ ہم لوگ تو صبح وقت پر روانہ ہوئے تھے مگر ڈرائیور صاحب کی غلطی سے دیر ہو گئی۔ اس کی ذمہ داری ہم لوگ اپنے اوپر لے لیں۔ ڈرائیور پر ہرگز اس کی ذمہ داری نہ ڈالیں۔ چنانچہ یہی کیا گیا اور ڈرائیور صاحب باز پرس سے بچ گئے۔

۲۱ دسمبر کو اردھا پہنچے۔ واردہا کا لفظ پہلی بار تقسیم ہند سے پہلے اس وقت میرے علم میں آیا جب کہ نضر علی خاں نے مولانا ابوالکلام آزاد پر طنز کرتے ہوئے یہ شعر لکھا تھا:

آئیں ابوالکلام جو اردھا سے گھوم کر

تحریک آزادی میں واردہا کی بڑی اہمیت رہی ہے۔ کیوں کہ یہاں ہما تمانا گاندھی نے ایک بستی بسائی تھی جو سیواگرام آشرم کے نام سے مشہور ہوئی۔ ہما تمانا گاندھی کے بعد ان کے شاگردوں نے باجھوے ایک عرصہ تک یہاں مقیم رہے۔ دیکھنے سے پہلے واردہا کے بارے میں ایک افسانوی تصور میرے ذہن میں تھا۔ مگر جب شانتی یا ترا کے ساتھ میں اس کی سڑکوں سے گزرا تو وہ مجھے عام شہروں جیسا ایک شہر نظر آیا۔

یہاں سے ہم لوگ سیواگرام پہنچے۔ ہما تمانا گاندھی نے اپریل ۱۹۳۶ میں اس کو واردہا شہر کے

کنارے کا نام کیا تھا۔ یہ ایک پرسکون مقام ہے جہاں کھلے میدانوں اور ہرے درختوں کے درمیان جگہ جگہ جھونپڑے (huts) بنے ہوئے ہیں۔ اسی میں سے ایک گاندھی جی کا جھونپڑا ہے جو صرف لکڑی اور مٹی کا بنا ہوا ہے۔ تمام جھونپڑوں کے اوپر منگور ٹائٹل لگے ہوئے ہیں۔

ہماتما گاندھی کے جھونپڑے کو 'باپو کٹی' کہا جاتا ہے۔ وہ انتہائی سادہ تھا۔ جنوری ۱۹۴۸ میں میک میکوکے آئیوان ایلچ (Ivan Illich) یہاں آئے تھے۔ وہ باپو کٹی کی سادگی سے اتنا متاثر ہوئے کہ وہ روزانہ دیر دیر تک یہاں دھیان لگا کر بیٹھے رہتے تھے تاکہ اس سے روحانی فیض حاصل کریں۔ برٹش گورنمنٹ نے بطور خودی یہاں ٹیلی فون لگوا دیا تھا تاکہ برطانوی ذمہ دار ہمتا گاندھی سے بات کر سکیں۔ گاندھی جی کے ایک شاگرد مسٹر گنیش دتہ گادرے (۲۷ سال) نے بتایا کہ گاندھی جی کی اس غریبی پر امیرانہ خرچ کرنا پڑتا تھا۔ مسٹر گادرے کے بیان کے مطابق، مسٹر سر وجئی ٹائیڈ (۱۹۳۹-۱۸۷۹) نے تقسیم سے پہلے ایک بار کہا تھا کہ گاندھی کی غریبی کو باقی رکھنے کے لئے ہر لاکھ دو ہزار روپیہ روزانہ خرچ کرنا پڑتا ہے:

It takes Birla two thousand rupees per day to keep Gandhi poor.

واقع ہو کہ یہ پچاس برس پہلے کی بات ہے۔ اس وقت دو ہزار روپیہ روزانہ آج کے لحاظ سے ۲۰ ہزار روپیہ روزانہ سے بھی زیادہ تھا۔

۲۱ دسمبر کو سیواگرام کی ایک نشست میں میں نے کہا کہ یہاں کا پورا ماحول سکون اور شانتی کا ماحول ہے، ہم چاہتے ہیں کہ سکون اور شانتی کا یہی ماحول پورے ملک میں عام ہو جائے۔ میں نے کہا کہ ہمتا گاندھی نے آزادی کی تحریک میں عوام کو نان وائٹلنس (اہنسا) کی بنیاد پر موہیلاؤں کو کیا تھا۔ ہم تعمیر ملک کی تحریک کو دوبارہ نان وائٹلنس کی بنیاد پر موہیلاؤں کو پھرتے ہیں۔ ۱۹۴۸ میں جہاں ہمتا گاندھی کا مشن ختم ہوا تھا، وہیں سے دوبارہ ہمیں اپنے عمل کا آغاز کرنا ہے۔

شانتی یا ترائی میں میرے ساتھ ایک بڑے ہندو گھر بھی تھے۔ میں نے دیکھا کہ جہاں لوگ ان کے ساتھ غیر معمولی عقیدت کا اظہار کر رہے ہیں۔ اور ان سے آشیرواد (برکت) لے رہے ہیں۔ میں نے غور کیا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ اپنے ہی جیسے ایک انسان کو لوگ اتنا زیادہ عظمت

دینے لگتے ہیں۔ یہی چیز خود مسلمانوں میں بھی "اکابر" کی صورت میں پائی جاتی ہے۔ غور کرنے کے بعد سمجھ میں آتا کہ یہ درحقیقت انسانی فطرت میں پچھے ہوئے جذبہ عبودیت کا غلط استعمال ہے۔ عبودیت کا جذبہ ہر انسان میں نہایت طاقتور صورت میں موجود ہے۔ وہ اس لئے تھا کہ خدا کو اس کا مرجع بنایا جائے۔ مگر نادان لوگ خود ساختہ اکابر کو اس کا مرجع بنا لیتے ہیں۔

جو لوگ انسانی اکابر کو اپنے جذبہ عبودیت کا مرکز بنا لیتے ہیں، ان سے آپ میں تو وہ ہمیشہ سکون اور آند کی بات کریں گے۔ جب کہ اصحاب رسول کے یہاں ہم پاتے ہیں کہ ان کے ایمان باللہ نے ان کو بے حیئی کی کیفیت میں مبتلا کر دیا تھا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انسانی اکابر کے یہاں احتساب (accountability) کا کوئی تصور نہیں ہوتا، جب کہ خدا کے یہاں احتساب کا تصور شدت کے ساتھ موجود ہوتا ہے۔ عبودیت، احتساب کے بغیر آند ہی آند ہے، اور عبودیت، احتساب کے ساتھ درد ہی درد۔

ایک تعلیم یافتہ ہندو تاجر نے کہا کہ مسلمانوں میں ایک کمزوری ہے، اور وہی ان کی ساری مصیبتوں کا اصل سبب ہے۔ مسلمان بہت آسانی سے کسی شوہد کی بات پر سچے جاتے ہیں۔ جو لوگ چاہتے کہ مسلمان ترقی نہ کریں وہ مسلمانوں کی اسی کمزوری سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ ایک کے بعد ایک ان کو ٹوٹنوں میں ابھائے رہتے ہیں۔ مسلمانوں کی طاقت جو اپنی ترقی میں لگنا چاہئے وہ دوسروں سے لڑنے میں ضائع ہو جاتی ہے۔ اس کا حل صرف ایک ہے — مسلمانوں کو اتنا زیادہ باشعور بنا دیا جائے کہ لوگ اشتعال انگیزی کریں تب بھی وہ مشتعل نہ ہوں۔ یہاں اشتعال انگیزی کو ختم کرنا ممکن نہیں۔ البتہ یہ ممکن ہے کہ مشتعل ہونے والے لوگ مشتعل ہونا چھوڑ دیں۔

۲۱ دسمبر کی شام کو ہم ناگپور میں داخل ہوئے۔ روکوں پر چلتے ہوئے ایک جگہ دیکھا کہ ایک بینر لگا ہوا ہے۔ اس پر ہندی میں یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے:

رام لاہم آئیں گے مندر وہیں بنائیں گے۔

دہلی کے مسلم حملہ میں اسی قسم کا نعرہ میں نے برعکس صورت میں دیکھا تھا۔ وہاں میں نے دیکھا کہ روک کے درمیان کالا کپڑا لٹکا ہوا ہے۔ اس پر یہ لکھا ہوا تھا:

مورتیوں کو ہٹاؤ مسجد وہیں بناؤ

ایک آدمی پہلے نعرہ کو دیکھ کر ہندو کو برا کہنے کا اور دوسرے نعرہ کو دیکھ کر مسلمان کو۔ مگر میں کہوں گا کہ یہ نعرے ہندوؤں یا مسلمانوں کے نعرے نہیں ہیں۔ یہ نعرے صرف کچھ جاہلوں کے نعرے ہیں۔ ہمارے دلش میں ابھی تک ۷۰ فی صد آدمی جاہل ہیں۔ یہی جماعت تمام جھگڑوں کی اصل جڑ ہے۔ اگر اس ملک سے جماعت کو ختم کر دیا جائے تو اس کے بعد تمام بے فائدہ جھگڑے اپنے آپ ختم ہو جائیں گے۔ جو آدمی بھی ملک میں ترقی چاہتا ہو اس کو چاہئے کہ تسلیم کے کام میں اپنے آپ کو لگا دے۔

ناگپور کو آریس ایس کا ٹیٹھ سمجھا جاتا ہے۔ یہاں کی تقریر میں میں نے خاص طور پر یہ بات کہی کہ مسائل کا حل ٹکراؤ نہیں ہے بلکہ تدبیر ہے۔

ناگپور میں جناب عبدالسلام صاحب اور جناب حنیف صاحب سے ملاقات ہوئی یہ لوگ اپنے تجارتی مشاغل کے ساتھ دین کا کام بھی کرتے رہتے ہیں۔

عبدالسلام صاحب نے آکاش بلڈنگ کے نام سے ایک عمارت بنائی ہے۔ اس میں آٹھ اپارٹمنٹ ہیں۔ اور نیچے کے حصہ میں چار دکانیں ہیں۔ گراؤنڈ فلور پر انہوں نے ایک چھوٹی سی خوبصورت مسجد بنائی ہے۔ عمارت اور دکان کے افراد یہاں جماعت کے ساتھ نماز ادا کرتے ہیں۔ اس کے اندر تقریباً چالیس آدمی نماز پڑھ سکتے ہیں۔ واپچ مین کے ذمہ یہ کام ہے کہ وہ وقت پر اذان دیدے۔ فجر کے وقت وہ ہر فلیٹ پر آکر گھنٹی بجا دیتا ہے۔ اس طرح اس بلڈنگ میں نماز باجماعت کا نظام قائم ہے۔ یہ ایک اچھا نمونہ ہے جو تامل نقلید ہے۔

بھارتیہ جنت پارٹی کے ایک سرگرم ممبر سے گفتگو ہوئی۔ میں نے کہا کہ آپ لوگوں نے رام مندر کے نام پر جو آندولن چلایا اور ۶ دسمبر کو اس کا جو نتیجہ نکلا، اس کو سامنے رکھ کر آپ سوچیں تو آپ مانتیں گے کہ اس معاملہ میں آپ کے لئے چوالیس مندر اور مسجد کے درمیان نہیں تھا، بلکہ مسجد اور اناس کے درمیان تھا۔ کیوں کہ مسجد کو ڈھا کر جو چیز آپ نے پائی ہے وہ حقیقتاً مندر نہیں ہے بلکہ انارکلی ہے جس نے پورے دلش کے مستقبل کو خطرہ میں ڈال دیا ہے۔

میں نے کہا کہ اگر آپ لوگوں کو دلش سے محبت ہے تو آپ لوگوں کو وہی کرنا چاہئے جو ۱۹۲۲ء میں ہما تماندھی نے کیا تھا۔ انہوں نے اہنسا کی بنیاد پر نان کو آپریشن کی تحریک چلائی۔ مگر جب چوراہوری کے مقام پر کانگریسی کارکنوں نے تشدد کا واقعہ کیا تو انہوں نے فوراً ہی اپنی تحریک روک دی اور اس

کوہمالیائی غلط اندازہ (Himalayan miscalculation) قرار دیا۔ آپ لوگوں کے لئے صرف افسوس کا اظہار کافی نہیں۔ آپ کو چاہئے کہ اپنی تحریک کو مکمل طور پر روک دینے کا اعلان کریں۔ اس سے کم درجہ کی کوئی بھی چیز آپ کے لئے کافی نہیں ہو سکتی۔

ناگپور میں سٹانٹی یا تراختم ہو گئی۔ اب ہمیں ناگپور سے دہلی واپس جانا تھا۔ مگر پائلٹوں کی ہڑتال کی وجہ سے تمام ملک میں پروازیں معطل ہو رہی ہیں۔ صرف ٹرنک روٹ پر مشکل سے پروازوں کا سلسلہ باقی رکھا جاسکا ہے۔ اس لئے ہم لوگوں نے طے کیا کہ ناگپور سے بمبئی جائیں۔ اور بمبئی سے دہلی کے لئے ہوائی جہاز پکڑیں۔

ناگپور سے دہلی پہنچنے کے لئے ہمیں صرف ۱۰۹۵ کیلومیٹر کا فاصلہ طے کرنا تھا مگر ناگپور سے بمبئی اور پھر بمبئی سے دہلی کا راستہ اختیار کرنے کی وجہ سے ہماری منزل ۳۳۷۱ کیلومیٹر لمبی ہو گئی۔ "قریب" جب قابل عمل نہ ہو تو "دور" ہی زیادہ قریب بن جاتا ہے۔

۲۲ دسمبر کو ہم لوگ انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۱۴۷ کے ذریعہ ناگپور سے بمبئی پہنچے۔ یہاں قیام کرنے کے بعد ۲۳ دسمبر ۱۹۹۲ کو انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۱۸۳ کے ذریعہ دہلی واپسی ہوئی۔ دہلی پہنچنے کے بعد بظاہر سٹانٹی یا تراختم ہو گئی۔ مگر میں نے سوچا کہ اصل کام تو اب شروع کرنا ہے۔ یعنی سٹانٹی یا تراختم ہونے کے تجربہ کو مزید آگے بڑھانا ہے۔ چنانچہ مسٹر سٹانٹی لال موہتا نے کہا کہ ہم اس سٹانٹی انڈون کو پورے دیش میں چلائیں گے۔

بمبئی کے ٹائٹس آف انڈیا (۲۲ دسمبر) کے درمیانی صفحہ پر دو مضمون چھپے ہوئے تھے۔ ایک امویا گنت گولی کا تھا۔ اس مضمون میں ملک کے لوگوں کی غیر سنجیدہ سوچ کا ذکر کرتے ہوئے مسٹر لال بہاری باجپئی کا یہ تبصرہ نقل کیا گیا تھا کہ ہوش و حواس کی بات کون سنتا ہے:

Who's going to listen to the voice of sanity.

انہوں نے ملک کی تاریک صورت حال کا نقشہ کھینچتے ہوئے بتایا تھا کہ اگر یہی حالت باقی رہی تو اجمو دھیما کے واقعہ کے بعد انڈیا یا اعتباری بحران (credibility crisis) میں مبتلا ہو جائے گا۔ انڈیا دوسرا لبنان یا دوسرا یوگوسلاویہ بن جائے گا۔

میں نے ایک صاحب سے کہا کہ مجھے اس سے اتفاق نہیں۔ میں نے کہا کہ عربی کا ایک مثل ہے



کہ تصرف الاشیاء باضدادہا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تقابل کے ذریعہ باتیں سمجھ میں آتی ہیں۔ آپ یوں دیکھئے کہ ۶ دسمبر کو بابر می مسجد ڈھا دی گئی۔ مگر مسلمانوں نے مقابلتہ بہت ہی کم رد عمل کا مظاہرہ کیا۔ پھر ایک بابر می مسجد کے انتقام میں پاکستان میں ۶۰ مندر ڈھائے گئے۔ گویا ایک کے بدلے میں ساٹھ۔ اس تناسب سے انڈیا کے ہندوؤں کو ۳۶۰۰ مسجدیں گرا کر انا چاہئے تھا۔ پاکستانیوں نے بلڈوزر کے ذریعہ مندروں کو گرا کر انا تو انڈیا میں ڈانٹا ٹانٹ کے ذریعہ مسجدوں کو ڈھانا چاہئے تھا۔ مگر ایسا نہیں ہوا۔ اس تقابل میں امید کا پہلو ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ انڈیا کے لوگوں کا جذباتی اباں ایک حد کے اندر رہتا ہے۔ وہ دوسروں کی طرح تناسب سے متجاوز نہیں ہو جاتا۔ یہ برداشت کی علامت ہے، اور برداشت بلاشبہ سب سے بڑی چیز ہے۔

۲۳ دسمبر کا دن بیٹی میں گزارا کئی لوگوں سے ملاقات اور گفتگو ہوئی۔ کچھ اخبارات پڑھے۔ ایک قابل ذکر ملاقات مشررا جندر سد رشن چین (۳۷ سال) سے تھی۔ ۹ سال کی عمر میں ہولی کے پٹانے نے ان کی ایک آنکھ کو نقصان پہنچایا۔ اس کا آپریشن کرایا تو سون کی غلطی سے دونوں آنکھ جاتی رہی۔ اب وہ مکمل طور پر نابینا ہیں۔

میں نے دیکھا کہ وہ بے تکلفی کے ساتھ اسی طرح ٹیلی فون نمبر لارہے ہیں جیسے کوئی آنکھوں والا ٹیلی فون نمبر ڈائل کرتا ہے۔ مزید معلوم ہوا کہ ان کا ایک بڑا بزنس ہے۔ پورا بزنس وہ خود کنٹرول کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ بیرونی ملکوں میں تجارتی سفر کرتے ہیں اور بڑے بڑے تجارتی معاملات طے کرتے ہیں۔ میں نے ان سے پوچھا کہ کیا آپ کے اندر وہ چیز ہے جس کو چمٹل حس کہا جاتا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ چمٹل سنس کوئی میٹیریس چیز نہیں۔ جب آپ کے اندر سے کوئی سنس ہلا جاتا ہے تو نیچر اس کی تلافی کرتی ہے اور آپ کے اندر اپنے آپ ایک اور سنس پیدا ہو جاتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ مجھے دیکھے بغیر ہر چیز کا اندازہ ہو جاتا ہے، اور وہ اکثر درست ہوتا ہے۔

”تلافی کا یہ اصول قدرت کے پورے نظام میں ہے۔ جب بھی آپ کوئی چیز کھوئیں تو پیشگی طور پر یقین کر لیجئے کہ کھونے کے ساتھ وہیں ایسے اسباب پیدا ہو چکے ہوں گے جو آپ کی محرومی کی تلافی کر سکیں۔ ہر محرومی اپنے ساتھ یافت کا سامان لئے ہوئے ہے۔“

سوامی چیداندر ششی کیش کے سب سے بڑے آشرم کے چیئر مین ہیں۔ ان کا مشن یورپ، امریکہ

آسٹریلیا، ہر جگہ پھیلا ہوا ہے۔ وہ سال بھر عالمی سفر پر رہتے ہیں۔

واپسی کے بعد رشی کیش سے سوامی جی کا ٹیلی فون آیا۔ انھوں نے کہا کہ ہم ہندو دھرم اور جین  
دھرم پر کتابیں تیار کر رہے ہیں۔ ان کے نام

Hinduism and daily life اور Jainism and daily life ہوں گے۔ ہم چاہتے ہیں کہ آپ بھی ہمیں اسلام کے موضوع

پر ایک کتاب لکھ کر دیں جو Islam and daily life کے موضوع پر ہو۔ یہ کتاب تقریباً

تین سو صفحہ تک ہو سکتی ہے۔ ہم ان کتابوں کو دنیا کی دس زبانوں میں چھاپ کر سارے ملکوں میں پھیلائیں گے۔

شناختی یا تراہیں جب میں نکلا تو شروع میں میں نے اسلام کا نام لئے بغیر اخلاقیات کی زبان

میں تقریر کی۔ مگر اسی دوران نجی جلسوں میں اکثر میں قرآن و حدیث کی باتیں لوگوں کو سنایا کرتا تھا۔

سوامی چیدانند نے ایک دو تقریر سننے کے بعد کہا: مولانا صاحب، آپ ہم لوگوں کو قرآن و حدیث کی

جو باتیں بتاتے ہیں وہی آپ جلسہ میں بھی کہئے۔ وہ ہم کو بہت اچھی معلوم ہوتی ہیں چنانچہ اس

کے بعد کی تقریروں میں قرآن و سنت کے حوالے سے میں اپنی بات کہنے لگا۔

شناختی یا تراہے پہلے نہ میں سوامی چیدانند کو جانتا تھا اور نہ وہ مجھ کو۔ دونوں ایک دوسرے

کے نام سے بھی واقف نہ تھے۔ مگر دو ہفتہ کے ساتھ کا یہ نتیجہ ہوا کہ اب وہ رسالہ کے قاری بن گئے ہیں۔

اور وہ مجھ سے اسلام کے موضوع پر تین سو صفحہ کی کتاب لکھوانا چاہتے ہیں تاکہ اس کو چھاپ کر ساری

دنیا میں پھیلائیں۔ دوری غلط فہمی پیدا کرتی ہے۔ اور قربت غلط فہمی کو ختم کر کے دو اجنبیوں کو ایک

دوسرے کا دوست بنا دیتی ہے۔

۲۳ دسمبر ۱۹۹۲ کی رات کو بمبئی سے دہلی کے لئے واپسی ہوئی۔ انڈین ایئر لائنز کا جہاز کئی گھنٹہ

لیٹ ہو کر بمبئی سے روانہ ہوا۔ ایک ہم سفر نے کہا کہ عنقریب وہ وقت آنے والا ہے کہ لوگ پرائیویٹ

کمپنیوں کے جہاز سے سفر کریں گے اور سرکاری انڈین ایئر لائنز کو مسافر ٹنا مشکل ہو جائے گا۔ الایہ کہ

دوبارہ قانون کا سہارا لے کر لوگوں کو صرف سرکاری جہازوں میں سفر کرنے پر مجبور کر دیا جائے۔

آج میں اپنے امن مشن کا پہلا دور ختم کر کے دہلی واپس جا رہا تھا۔ میں نے سوچا کیا امن مشن

میں مجھے کامیابی حاصل ہوگی۔ یہ سوچتے ہوئے مجھے امریکہ کے فادر ڈیو ائن (۱۹۶۵-۷۷) کی

یاد آئی۔ انھوں نے امریکہ میں اسی قسم کا ایک مشن شروع کیا تھا جس کو امن مشن

(Peace Mission) کہا جاتا ہے۔ اس مشن میں انہیں زبردست کامیابی حاصل ہوئی۔ اس کامیابی کا راز کیا تھا، مبصرین کا خیال ہے کہ اس کا راز اہل شاگردوں کی جاں نثاری تھا۔ ان کو ایسے لائق شاگرد مل گئے تھے جو اس مشن میں اپنے آپ کو وقف کر دیں۔

ایسے ہی افراد کسی مشن کا اصل سرمایہ ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ مجھے ایسے ساتھی مہیا فرمائے۔ اگرچہ ہماری قوم میں آج سب سے زیادہ جو چیز نایاب ہے وہ بلاشبہ یہ ہے۔ سفر سے واپسی کے بعد ایک صاحب نے پوچھا کہ مشانتی یا ترائی جیسے کام کی کیا کوئی شرعی بنیاد ملی ہے۔ میں نے کہا کہ اپنی نوعیت کے اعتبار سے یہ اسی قسم کا ایک کام ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں حلف الفضول کی صورت میں ملتا ہے۔ آپ کی بعثت سے قبل مکہ کے کچھ معزز افراد نے مل کر ایک انجمن بنائی۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ سماجی بگاڑ کو روکا جائے۔ مظلوم کی ذیادتی کی جائے۔ یہ اگرچہ بعثت نبوی سے قبل کا واقعہ ہے۔ مگر بعثت کے بعد آپ نے یہ فرما کر اس کی تصدیق کر دی کہ اگر اسلام میں بھی مجھے اس کی طرف بلایا جائے تو میں اس کو تسلیم کر لوں گا (لو دعیت الیہ فی الاسلام لرجبت)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سماجی انصاف اور مشترک اجتماعی مصالح کے تحفظ کی خاطر کثیر جماعتی تعاون کا طریقہ اسلام کے عین مطابق ہے۔ ایسے مشترک پروگرام میں شرکت کرنا ایک ایسا دینی تقاضا ہے جس کی اہمیت خود سنت نبوی کے ذریعہ ثابت ہوتی ہے۔

## ودیش کا سفر

۳ جنوری ۱۹۹۳ء کا واقعہ ہے۔ میں دہلی میں اپنے دفتر میں تھا کہ دو اجنبی آدمی اندر داخل ہوئے۔ اس دن سے پہلے میں ان سے بالکل ناواقف تھا۔ وہ بھی اس سے پہلے میرے بارہ میں کچھ نہیں جانتے تھے۔

انہوں نے اپنا تعارف کراتے ہوئے بتایا کہ وہ مدھیہ پردیش کے تاریخی شہر ودیشا کے رہنے والے ہیں۔ سوامی ویویکانند کے جنم دن ۱۲ جنوری کو ودیشا میں ایک جلسہ کر رہے ہیں۔ اسی سلسلہ میں وہ دہلی آئے تھے۔ انہوں نے اپنا نام \_\_\_\_\_ ویلکار اور پترو اشیشی (Pitru Ashishi) بتایا۔

ان سے میرے تعارف کا ذریعہ دہلی کے ہندی اخبار جن ستا کا ایک شمارہ تھا۔ انہوں نے بتایا کہ آج کے جن ستا میں ہم نے آپ کا ایک انٹرویو پڑھا۔ اس سے پہلے ہم آپ کے بارہ میں کچھ بھی نہیں جانتے تھے۔ مگر اس انٹرویو کو پڑھ کر ہمیں یقین ہو گیا کہ اپنے جلسہ کے لئے ہمیں جس اسپیکر کی تلاش تھی وہ بس آپ ہی ہیں۔ اس لئے ہم چاہتے ہیں کہ آپ ہماری دعوت کو قبول کریں اور ۱۲ جنوری کو ودیشا آکر ہمیں مارگ درشن کرائیں۔ آپ ہی اس میں اسپیکر ہوں گے۔

یہ میرے لئے ایک مشکل مسئلہ تھا۔ اس وقت مدھیہ پردیش سے فرقہ وارانہ فساد کی خبریں آرہی تھیں۔ مذکورہ حضرات سے براہ راست کوئی واقفیت نہ تھی۔ ودیشا کا بھی میں نے صرف نام سنا تھا۔ تاہم مذکورہ صاحبان کے مخلصانہ اصرار پر میں نے ان کی دعوت منظور کر لی۔

۱۱ جنوری ۱۹۹۳ء کی شام کو ہندریہ مالوہ اکیپس دہلی سے ودیشا کے لئے روانگی ہوئی۔ ریلوے اسٹیشن پہنچا تو حسب معمول انسانوں کی بھیڑ ادھر سے ادھر دوڑتی ہوئی نظر آرہی تھی۔ میں نے سوچا کہ آج کا انسان اپنی معاشی دوڑ میں اتنا زیادہ مشغول ہے کہ اس کو کسی اور بات کے بارہ میں غور کرنے کی فرصت نہیں۔ اس پر ٹھہراؤ کا لمحہ صرف اس وقت آتا ہے جب کہ وہ موت سے دوچار ہوتا ہے۔ مگر جب موت کی گھڑی آجائے تو کہنے کا وقت بھی ختم ہو جاتا ہے اور سننے کا وقت بھی۔

ٹرین میں داخل ہو کر میں اپنی برتھ پر سو گیا۔ قدیم زمانہ میں آدمی کو جاگ کر سفر کرنا پڑتا تھا آج آدمی سوتا ہے اور اسی کے ساتھ اس کا سفر بھی تیز رفتاری کے ساتھ طے ہوتا رہتا ہے۔ جانور اپنے پاؤں سے چلتے ہیں۔ چڑیاں اپنے بازوؤں سے اڑتی ہیں۔ مگر انسان کے ساتھ کومنا بنی آدم کا معاملہ کیا گیا ہے۔ پہلے زمانہ میں انسان جانوروں کی پیٹھ پر سواری کرتا تھا۔ اب وہ مشینیں پہنچے یا مشینیں بازو کے اوپر سفر کرتا ہے۔

۱۲ جنوری کی صبح کونین دکھلی تو وڈیشا کا ریلوے اسٹیشن قریب آچکا تھا۔ پلیٹ "ام پرا تر تے ہی کانفرنس کے منتظمین مل گئے۔ ان کے ساتھ روانہ ہو کر شہر آیا۔ یہاں میرا قیام مٹر چٹھا کے مکان پر تھا۔

وڈیشا ایک نہایت قدیم تاریخی شہر ہے۔ وہ دہلی سے ساڑھے چھ سو کیلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے۔ وڈیشا کی قدامت کا اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ قدیم سنسکرت کتبوں، مہا بھارت اور رامائن میں اس کا حوالہ پایا جاتا ہے۔ موریہ اور گپتا راج کے زمانہ میں وہ ایک زبردست مذہبی، اقتصادی اور سیاسی مرکز تھا۔ ۱۲۳۵ میں وہ مسلمانوں کے قبضہ میں آیا۔ ۱۹۴۷ کے بعد وہ ریاست مدھیہ پردیش کا ایک حصہ ہے۔

وڈیشا میں کثرت سے بدھ م کے آثار پائے جاتے ہیں۔ کچھ بدھسٹ اسٹوپا یہاں ایسے ہیں جن کی تاریخ دوسری صدی قبل مسیح تک جاتی ہے۔ وڈیشا کے آس پاس کے علاقوں میں بھی دور تک قدیم آثار کھنڈر کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں۔

وڈیشا کے یہ آثار گویا اپنی خاموش زبان میں یہ کہہ رہے ہیں کہ کسی کا حال خواہ کتنی ہی شاندار ہو، اس کا مستقبل بہر حال کھنڈر ہو کر رہتا ہے۔ اس میں استثنا صرف ان لوگوں کا ہے جو فانی چیزوں سے بلند سطح پر اپنے لئے زندگی کا راز دریافت کر لیں۔

رہائش گاہ پر کئی تعلیم یافتہ ہندو جمع ہو گئے۔ ان سے دیر تک باتیں ہوتی رہیں۔ وہ لوگ زیادہ تر اسلام کے بارہ ہیں سوالات کرتے رہے۔

ایک صاحب نے شاہ بانو بیگم کے معاملہ کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ اسلام میں اگر ایسا حکم ہے تو وہ بڑی نا انصافی کی بات ہے۔ اس کا مطلب تو یہ ہے کہ ایک آدمی اپنی بیوی کو طلاق دے کر اسے گھر

سے نکال دے اور پھر اس کو گورنر بسہر کے لئے کچھ دینے سے بھی انکار کر دے۔  
میں نے کہا کہ اس معاملہ کو اس کے پورے احوال میں رکھ کر دیکھئے تو معلوم ہوگا کہ وہ بالکل  
درست ہے۔ اصل یہ ہے کہ یہ حکم اس سماج کے لئے ہے جہاں اسلام کا قانون نافذ ہو اور اسلام کا نظام  
قائم ہو۔ ایسے سماج میں حکومتی خزانہ (بیت المال) ہر ضرورت مند پر یہ کا پوری طرح کفیل ہوتا ہے۔  
مطلقہ عورت کو سابق شوہر سے گزارہ نہ دلوا کر وہ حکومت کے خزانہ سے زیادہ بہتر طور پر اس کا گزارہ  
دلواتا ہے۔

سابقہ شوہر سے گزارہ لینا کسی عورت کے لئے باعث طریقہ نہیں ہوسکتا۔ اسلام جب کسی مطلقہ  
عورت کو اس کے سابق شوہر سے گزارہ نہیں دلواتا تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ عورت کے لئے  
بے عورت گزارہ کے بجائے باعث گزارہ کا انتظام کر رہا ہے۔

مگر ۱۹۸۶ میں کچھ مسلمانوں نے شاہ بانو بیگم کے نام پر جو انڈین چلایا اس سے مجھے اتفاق  
نہیں۔ کیوں کہ اس ملک کے قائم شدہ نظام میں سرکاری خزانہ سے گزارہ دلوانے کا انتظام نہیں  
ہے۔ پھر جب ایک مطلقہ کو حکومت کے خزانہ سے گزارہ دلوانا ہمارے اختیار میں نہیں تو ہم اس کو  
دوسرے ممکن ذریعے سے لینے پر روک کیوں لگائیں۔

بھوپال کے ایک مسلمان سے ملاقات ہوئی۔ وہ رسالہ سے واقف تھے۔ انھوں نے کہا کہ  
آپ کے خلاف یہ کہا جاتا ہے کہ آپ ہمیشہ صلح حدیبیہ کی بات کرتے ہیں۔ اسلام میں تو جنگ بدر اور  
جنگ احد بھی ہے۔ میں نے کہا کہ عمل ہمیشہ حالات کے مطابق کیا جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اپنی ۲۳ سال عمر نبوت میں مختلف طریقے اختیار کئے۔ ایسا نہیں ہوا کہ ہر روز آپ لوگوں سے  
بس جنگ بدر اور جنگ احد لڑ رہے ہوں۔

میں نے کہا کہ کچھ مسلمان بیٹھے ہوئے ہیں۔ اتنے میں جمعہ کی نماز کی اذان بلند ہوتی ہے۔  
اس وقت اگر کوئی شخص کہے کہ چلو مسجد، چلو مسجد، تو کیا آپ یہ کہیں گے کہ تم تو بس ہر وقت مسجد اور  
نماز ہی کی بات کرتے ہو۔ آخر اسلام میں جنگ اور قتال کا حکم بھی تو ہے۔ اگر کوئی شخص ایسا کہے تو  
یقیناً آپ اس کو یہ جواب دیں گے کہ اس وقت اسلام کا جو حکم ہمارے اوپر عالمک ہوتا ہے وہ  
یہی ہے کہ ہم اٹھیں اور وضو کر کے مسجد پہنچیں تاکہ جمعہ کی اجتماعی عبادت ادا کر سکیں۔

اسی طرح آج ملت کے جو حالات ہیں ان میں یہ دیکھنا ہے کہ کون سا حکم ہے جو اس وقت ہم سے مناسبت رکھتا ہے۔ چنانچہ ہندو مسلم معاملہ میں اس وقت اسلام کا جو حکم ہمارے لئے قابل انطباق ہے وہ جنگ نہیں ہے بلکہ وہی ہے جس کو صلح حدیبیہ کہا جاتا ہے۔ موجودہ حالات میں صلح مطلوب ہے۔ آج جنگ مطلوب نہیں۔

ایک تسلیم یافتہ ہندو سے ملاقات ہوئی "سنگھ پر یوار اور مسلمان کے موضوع پر ان سے گفتگو ہونے لگی۔ انہوں نے کہا کہ ہندو مسلم تعلقات کو نارمل بنانے میں اصل رکاوٹ یہ ہے کہ مسلمان تاریخ کی حقیقتوں کو ماننے کے لئے تیار نہیں:

The stumbling block is the reluctance to accept facts of history.

انہوں نے اس کی مثال دیتے ہوئے کہا کہ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ بابر نے "لیو دھیلا اسٹرکس" بھارت و اسیوں کی تحقیر (humiliation) کے لئے لکھا کیا۔

میں نے کہا کہ سنگھ پر یوار کے کہنے سے کوئی چیز تاریخی حقیقت نہیں ہو جاتی۔ تاریخ کو تاریخ دال طے کرتے ہیں۔ آپ لوگ ایسا کیجئے کہ ملک کی مختلف یونیورسٹیوں میں انڈین ہسٹری کے جو پروفیسر ہیں، ان کا ایک بورڈ بننا دیجئے۔ وہ جو فیصلہ کریں اس کو آپ بھی مان لیں اور مسلمان بھی مان لیں۔ اس پر وہ راضی نہیں ہوئے۔

آدمی دلیل کا نام لیتا ہے۔ مگر دلیل جب اس کو اپنے خلاف جاتی ہوئی نظر آتی ہے تو وہ دلیل کو ماننے سے انکار کر دیتا ہے۔

دوپہر کا کھانا ایک آشرم میں تھا جو یہاں کے اسپتال سے ملا ہوا ہے۔ اس آشرم کا خرچ زیادہ تر ایک مقامی ہندو تاجر ادا کرتے ہیں۔ آشرم کی مختلف سرگرمیوں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ لوگ ایک روپیہ کی علامتی قیمت پر ضرورت مندوں کو عمدہ کھانا کھلاتے ہیں۔ اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ آشرم کے ذمہ دار روزانہ صبح کو سڑک پر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ دیہات کے لوگ جو علاج کی غرض سے اسپتال آتے ہیں یا دوسرے دیہاتی جو کسی ضرورت کے تحت شہر آتے ہیں، ان کو ایک روپیہ لے کر ایک ٹکٹ دیدیتے ہیں، اس کے بعد دوپہر کو مقرر وقت پر وہ آشرم آتے ہیں اور ٹکٹ واپس کر کے

کھانا کھاتے ہیں۔

میں نے ۱۲ جنوری کو دوپہر کھانا اسی آشرم میں کھایا۔ میرا خیال ہے کہ یہ کھانا اگر ہوٹل میں کھایا جائے تو اس پر پانچ روپیہ سے بھی زیادہ خرچ آئے گا۔ مگر یہ صاف تھرا کھانا روزانہ ۲۰۰ آدمیوں کو صرف ایک روپیہ کی برائے نام قیمت پر کھلایا جاتا ہے۔ اور کھانا کھلانے کا کام ملازمین نہیں کرتے۔ بلکہ خود مذکورہ ہندو سیٹھ اور دوسرے حضرات رفسا کارانہ طور پر یہ خدمت انجام دیتے ہیں۔

۱۲ جنوری کو سہ پہر کے وقت مقامی پترکاروں سے ملاقات کا پروگرام تھا۔ میں نے صحافی حضرات سے گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ موجودہ زمانہ میں اکثر برائیوں کی جڑ ہماری صحافت ہے۔ ہماری صحافت میں سب سے زیادہ اہمیت گرما گرم خبر (hot news) کو دی جاتی ہے۔ مثلاً اگر میں خدا نخواستہ وڈیش کے کسی پولیس افسر پر بم باروں تو آپ حضرات فوراً اس کو پورٹ کریں گے۔ مگر آج میں نے یہاں ایک آشرم دیکھا جو ۲۰ سال سے اسی طرح چل رہا ہے۔ اور اب تک اس کی خبر ہمارے اخبارات میں نہ آسکی۔ کیوں کہ آپ لوگوں کی اصطلاح میں وہ کوئی "گرم خبر" نہیں ہے۔

میں نے کہا کہ اچھی خبروں کو نہ چھاپنا اور بری خبروں کو چھاپنا، اسی کا نام زرد صحافت ہے۔ ہمارے تمام اخبارات کم و بیش اسی زرد صحافت کا نمونہ ہیں۔ اور جس ملک کی صحافت زرد صحافت ہو جائے، اس کا سماج بھی آخر کار زرد سماج بن کر رہ جائے گا۔

اس کے بعد اجودھیا کے واقعہ پر اور ملک کے مستقبل کے بارہ میں مختلف سوالات ہوئے جن کا میں نے اپنے انداز میں جواب دیا۔

۱۲ مارچ کو نواز عشا کے بعد جلسہ کا انتظام تھا۔ وہاں پہنچا تو ایک وسیع شامیانہ میں تعلیم یافتہ ہندوؤں کی بڑی تعداد بیٹھی ہوئی تھی۔ ایک ہندو بھائی نے میرے کان میں کہا: "یہ سب لوگ آپ ہی کو سنے کے لئے آئے ہیں۔"

میں سخت الجھن میں تھا۔ آخر وقت بھی میرا ذہن یہی نہیں کر پاتا تھا کہ آج مجھے کیا کہنا ہے۔ اسی ذہنی پریشانی کے ساتھ میں منچ پر بیٹھا تھا کہ اعلان ہو گیا کہ "اب مولانا صاحب آپ کو مارگہ درشن کرائیں گے۔"

میں اس حال میں مانگ کے سامنے آیا کہ احساس عجز کے تحت میری آنکھوں میں آنسو آ گئے



تھے۔ میں نے خاموش الفاظ میں دعا کی کہ خدایا: یہ تیری پیدا کی ہوئی رو میں ہیں جو سچائی کی بات سننے کے لئے یہاں اکٹھا ہوئی ہیں۔ مگر مجھے نہیں معلوم کہ میں ان سے کیا کہوں۔ خدایا، آج تو ہی میرے لئے پہلے بیک اسپیکر بن جا۔ تاکہ میں وہ بات کہہ سکوں جو تیری پسند کے مطابق ہو۔

اس کے بعد میں نے تقریر شروع کی اور دیوانگی کے عالم میں تقریباً ایک گھنٹہ تک بولتا رہا۔ مجھے یاد نہیں کہ میں نے اپنی تقریر میں کیا کہا۔ مگر بعد کو بھئی کے مسٹر مدھو ہتھانے بہت آیا کہ آپ کی تقریر کے دوران لوگ اس قدر محو تھے کہ کروڑ بھی نہیں بدل رہے تھے۔ اکثر لوگوں کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے۔ حتیٰ کہ عورتوں کو بھی میں نے دیکھا کہ وہ رو رہی تھیں۔

یہاں کے بندوؤں میں سوامی ویویکانند کو ماننے والے بہت سے لوگ ہیں۔ ایک مجلس میں میں نے کہا کہ سوامی ویویکانند امریکہ گئے۔ وہاں ۱۸۹۳ء میں انھوں نے شیکاگو کی عالمی مذاہب کانفرنس (World's Parliament of Religions) میں ہندو ازم پر تقریر کی۔ شیکاگو کے اسٹیج پر

سوامی ویویکانند کے اس ظہور کو سنسنی خیز ظہور (sensational appearance) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (15/623)

وہاں کے نام مقرر مغربی قاعدہ کے مطابق، لیڈیز اینڈ برنڈرز کے الفاظ سے اپنی تقریر شروع کر رہے تھے۔ سوامی ویویکانند جب کھڑے ہوئے تو ہندوستانی روایت کے مطابق، ان کی زبان سے نکلا کہ امریکہ کے بہنو اور بھائیوں (sisters and brothers of America) یہ الفاظ لوگوں کی فطرت کے اتنے زیادہ مطابق تھے کہ ہال میں دیر تک تالیاں بجتی رہیں۔ اس کانفرنس میں سوامی جی کی تقریر سب سے زیادہ پسند کی گئی۔

میں نے کہا کہ سو سال پہلے باہر کے دیشوں کے لوگ انڈیا کے لئے بہن اور بھائی کی حیثیت رکھتے تھے۔ آج یہ حال ہے کہ خود دیش کے لوگ بھی اب بہن اور بھائی نہیں سمجھے جا رہے ہیں۔ اس ذہن کو ہمیں بدلنا ہوگا ورنہ دیش تباہ ہو جائے گا۔

ودیشا کے سفر کا شاید سب سے اہم واقعہ مسٹر مدھو ہتھانے سے ملاقات ہے۔ اس سے پہلے ہم دونوں ایک دوسرے سے بالکل ناواقف تھے۔ ودیشا میں پہلی بار ان سے میری ملاقات ہوئی۔ موجودہ ملکی حالات پر باتیں ہوئیں۔ جلسہ میں انھوں نے میری تقریر سنی۔ اس کے بعد انھوں نے کہا کہ

مجھے ایک "مسلم مولانا" کی تلاش تھی۔ کیوں کہ اجداد ہیا کے بعد ملک میں جو سنگین مسئلہ پیدا ہوا ہے، اس کو ایک مسلمان عالم ہی حل کر سکتا ہے۔ میرا یقین ہے کہ میں نے آپ کی ذات میں اس مسلمان عالم کو پایا ہے۔

مشرکہ ہو جتا بیٹی کے متاز افراد میں سے ہیں۔ ان کے تعلقات اعلیٰ سطح کے ہندوؤں سے ہیں۔ وہ ہندوستانی اندولن کے چیرمین ہیں۔ انہوں نے کہا کہ آپ بھٹی آئیے۔ وہاں آپ اپنا "اصلاحی پروگرام" پیش کیجئے۔ اس سلسلہ میں میں آپ کو ہر طرح کی سپورٹ دلاؤں گا۔ چنانچہ اس کے بعد انہیں کے زیر اہتمام بیٹی کے لئے میرا کئی سفر ہوا۔ ہر سفر خدا کے فضل سے غیر معمولی طور پر کامیاب رہا۔ ۱۳ مارچ ۱۹۹۳ کو میں بذریعہ ٹرین دہلی واپس آیا۔ ٹرین اس نئے دور کی ایک علامت ہے جب کہ انسانی تمدن کو حرکت دینے کے لئے مشینی پیہہ حاصل ہو گیا۔ کیونکہ کیشن کے اس انقلاب میں ٹرین اب بہت پیچھے کی چیز ہو چکی ہے۔ تاہم آج بھی اس زمین پر ایسے لوگ موجود ہیں جو اگرچہ بظاہر ہوائی جہاز میں سفر کرتے ہوں، مگر اپنی سوچ کے اعتبار سے وہ ٹرین سے بھی پیچھے کے دور میں جی رہے ہیں۔ جسم کے اعتبار سے وہ بیسویں صدی کے مسافر ہیں مگر اپنے شعور کے اعتبار سے صرف پچھلی صدی کے مسافر۔

## سفر ورندا بن

کچھ تعلیم یافتہ ہندو صاحبان نے ورندا بن میں ایک چار روزہ سمواڈ پر یاس کا انتظام کیا تھا اس کی دعوت پر ورندا بن اور متھرا کا سفر ہوا۔ اس سفر کی مختصر روداد حسب ذیل ہے۔

۱۴ جنوری ۱۹۹۳ کی صبح کو ہم لوگ بذریعہ کار دہل سے ورندا بن کے لئے روانہ ہوئے۔ ہمارے قافلہ میں چار آدمی تھے۔ ڈاکٹر راجنکار بھائی، ڈاکٹر ہمیش شرما، ڈاکٹر سرسیندر شرما، اور راقم الحروف۔ یہ گاڑی ڈاکٹر بھائی پروفیسر جواہر لال نہرو یونیورسٹی، کی تھی اور وہ خود ہی اس کو چلا رہے تھے۔ راستہ میں مختلف موضوعات پر باتیں ہوتی رہیں۔ قافلہ کے دو آدمی جے پرکاش نرائن (۱۹۰۲-۱۹۷۹) کے ساتھیوں میں سے تھے، چنانچہ زیادہ تر گفتگو کا موضوع جے پرکاش نرائن کی ذات اور ان کا مشن رہا۔

میں نے کہا کہ جے پرکاش کو تھنکر کہا جاتا ہے۔ مگر ان کو تھنکر کہنا بہت مشکل ہے۔ میں کبھی ان سے ملا نہیں۔ مگر ان کی زندگی کے حالات بتاتے ہیں کہ وہ اپنی زندگی میں بار بار اپنا نظریہ بدلتے رہے اور آخر وقت میں فکری بے اطمینانی کی حالت میں ان کا انتقال ہوا۔ ایسے آدمی کو سیکر (seeker) کہنا چاہئے نہ کہ تھنکر۔

میں نے کہا کہ ۱۹۷۷ کے الکشن میں جے پرکاش نرائن نے ٹوٹل ریولوشن (پورن کرائٹی) کا نعروں دیا۔ انہوں نے اپنی تقریروں میں یہ تاثر دیا کہ کانگریس پارٹی کو الکشن میں ہرانا ہی دیش میں پورن کرائٹی لے آئے۔ مگر واقعات نے ثابت کیا کہ یہ محض ان کی سادگی یا خوش فہمی تھی۔ الکشن میں کانگریس مکمل طور پر ہار گئی، اس کے باوجود مکمل انقلاب نہ آسکا۔ الکشن کی ہارجیت سے کسی ملک میں مکمل انقلاب نہیں آیا کرتا۔ اگر جے پرکاش نرائن تھنکر ہوتے تو وہ پیشگی طور پر اس کو جان لیتے، مگر وہ اس کو نہ جان سکے۔

ایک صاحب نے جواب میں کہا کہ جے پرکاش نرائن بنیادی طور پر ایک شریف اور دیانتدار آدمی تھے۔ وہ فوری تاثر کے تحت ایک واسطے قائم کرتے اور پھر کچھ دن بعد نئی رائے بنا لیتے تھے۔ یہ سب کچھ انسانی ہمدردی کے تحت ہوتا تھا۔ میں نے کہا کہ اگر اس کو مان لیا جائے تو

جے پر کاشس زرائع ایک شریف انسان تھے نہ کہ مفکران ان۔

ورنہ ابن پنج کرہم گیت آشرم گئے۔ یہیں پر قیام اور اجلاس دونوں کا انتظام کیا گیا تھا۔ آشرم میں داخل ہونے تو پتہ چلا کہ اجلاس جاری ہے۔ چنانچہ ہم لوگ سیدھے آشرم کے ہال میں پہنچے اور اجلاس میں شریک ہو گئے۔ اس ہال تک پہنچنے کے لئے جامع مسجد دہلی کی طرح اونچی سنگ مرمر کی بیڑھیاں بنی ہوئی تھیں۔

اس آشرم میں ایک ہاسٹل ہے جس میں سنسکرت کے طلبہ کے لئے قیام کا انتظام ہے۔ یہ طلبہ شہر کے سنسکرت کالج میں پڑھتے ہیں اور ان کے لئے قیام و طعام کا انتظام آشرم کی طرف سے کیا جاتا ہے۔ یہ برہمن خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ وہ تقریباً ۲۰ کی تعداد میں تھے۔

میں نے دیکھا کہ یہ نوجوان طلبہ ہر روز صبح سویرے ایک بڑے مکہ میں جمع ہوتے ہیں اور گیتنا کا پاٹھ کرتے ہیں۔ یہ بالکل ویسا ہی تھا جیسے ہمارے یہاں تجوید کے مدارس میں ہوتا ہے۔ ایک پنڈت سامنے بیٹھ کر گیتنا کے سنسکرت اسٹلوک اصول قرأت کے مطابق پڑھتا اور بقیہ تمام طلبہ اس کو دہراتے تھے۔ اس عمل کے خاتمہ پر سب مل کر ایک ہندی نظم پڑھتے تھے۔ اس کے چند اشعار یہ ہیں۔

پاٹھ گیتنا کا سدا کرنا بڑا است دھرم ہے      پاٹھ گیتنا کا سدا کرنا ہی مانو دھرم ہے  
گیان گیتنا کا سدا ہر دے میں دھرنا چاہئے      منش کو ہر روز گیتنا پاٹھ کرنا چاہئے

میں نے پنڈت جی سے پوچھا کہ پورے دلش میں گیتنا کے کتنے لاکھ حافظ ہوں گے۔ انہوں نے کہا کہ لاکھ تو نہیں، شاید کچھ ہزار ہوں۔ میں نے دوبارہ پوچھا کہ آپ کو تو پوری گیتنا یاد ہوگی۔ انہوں نے کہا کہ ہاں، کچھ کچھ۔ وہاں ۲۰ طالب علم تھے۔ سب کے سب معمولی گھروں کے دکھائی دئے۔ تاہم آشرم کی عمارت کافی شاندار اور وسیع تھی۔

یہاں اگرہ کا ہندی اخبار دینک جاگرن (۱۵ جنوری ۱۹۹۳) دیکھا۔ اس کے پہلے صفحہ کی کچھ سرخیاں یہ تھیں:

بیمٹی میں دنگا بیوں نے ۸ لوگوں کو زندہ پھونکا

احمد آباد میں چھڑے بازی کی چٹ پٹ وار داتیں۔

مسجد ڈھانا بھاجپا کی سوچی سمجھی سازش (ارجن سنگھ)

مسلم دھارمک نیت اولیٰ کا اندولن اور تیز  
اجودھیا کی طرح ہی ہم دلی کی جماع مسجد پر قبضہ کریں گے  
۱۵ اگست کو ہمیں سیاسی آزادی ملی ۶ دسمبر کو ہمیں مذہبی آزادی ملی۔

بعض سرخیوں کو اشتعال انگیز سمجھ کر کوئی مسلمان غصہ ہو سکتا ہے۔ مگر میں نے ان سرخیوں کو پڑھ کر سوچا  
کہ اردو آج بھی ہندی لپی کے روپ میں زندہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کم از کم بول چال کی زبان  
آج بھی اس ملک میں اردو ہے۔ یہ بہت زیادہ قابل شکر بات ہے۔ کیوں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ  
ہمارے اور برادران وطن کے درمیان آج بھی لسانی بعد (Language gap) نہیں پیدا ہوا۔  
۱۵ جنوری کو میں دوپہر کا کھانا کھا کر اٹھا۔ باہر برآمدہ میں گیت آشرم کے دو طالب علم کمرے  
ہوئے لوگوں کا ہاتھ دھلا رہے تھے۔ ایک طالب علم تولیہ لئے ہوئے کھڑا تھا اور دوسرا طالب علم  
مگ کے ذریعہ پانی ڈال رہا تھا۔ میں وہاں پہنچا تو سینار میں شرکت کرنے والے ایک صاحب جو سوٹ  
بوٹ میں تھے، وہ ان طالب علموں سے بات کر رہے تھے۔ میں آگے بڑھ کر ہاتھ دھونے لگا۔ اس دوران  
گفت گوئی آواز کان میں آئی۔

مذکورہ صاحب نے طالب علموں سے پوچھا کہ تم لوگ یہاں کیسا پڑھتے ہو۔ اس نے جواب  
دیا کہ ہم سنسکرت پڑھتے ہیں۔ موصوف نے لاپرواہی کے انداز میں کہا: سنسکرت پڑھنے سے کچھ نہیں  
بنے گا۔ سائنس پڑھو، کچھ اور پڑھو۔ جیون برباد مت کرو۔

یہ ریمارک دینے والے صاحب ایک مسلم نوجوان تھے۔ اس کے بعد اسی دن شام کو ان  
طالب علموں کے استاد نے اپنے کمرے میں ہم چند لوگوں کو چائے پر بلایا۔ یہ نہایت صاف ستھرا  
دو کمروں کا ایک سیٹ تھا جس میں ٹیلی فون اور دوسری چیزیں موجود تھیں۔ میں نے سوچا کہ لوگوں کو  
معلوم نہیں کہ آج کے ایک "پنڈت" کے لئے کیا مواقع کھل چکے ہیں۔ وہ پرانے زمانہ کے روایتی پنڈت  
پر آج کے زمانہ کے جدید پنڈت کو قیاس کر رہے ہیں۔

۱۵ جنوری کی صبح کو اچانک شور و غل سنائی دیا۔ میں اپنے کمرے سے باہر نکلا تو آشرم  
کے نوجوان طلبہ اپنے ہاتھوں میں ڈنڈا لے دوڑ رہے تھے۔ معلوم ہوا کہ آشرم میں کچھ بندرگھس  
آئے ہیں، ان کو بھگایا جا رہا ہے، کیوں کہ وہ جب آتے ہیں تو کچھ نہ کچھ نقصان کرتے ہیں۔

میں نے سوچا کہ بہت دران لوگوں کے نزدیک ایک مقدس جانور ہے۔ مگر جب یہ مقدس جانور ان کے انٹرسٹ کے لئے خطرہ بن جائے تو وہ اس کو مارنے کے لئے اٹھ کھڑے ہوتے ہیں۔ جب خود اپنے عقیدہ کے مطابق ایک مقدس حیوان کے ساتھ ان کا یہ سلوک ہے تو عام انسانوں کے ساتھ ان کا سلوک کیوں کر مختلف ہو سکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس دنیا میں ہر شخص کا یہی معاملہ ہے۔ وہ کسی کو صرف اس وقت تک قابل احترام سمجھتا ہے جب تک وہ اس کے لئے بے ضرر حیثیت رکھتا ہو۔ جیسے ہی وہ ضرر رسا دکھائی دے، آدمی اس کا مخالف بن جائے گا۔ اب اس کے پاس ایسے آدمی کے لئے ڈنڈا ہو گا نہ کہ پھول۔

سینار کے شرکاء کے لئے قیام کا انتظام گیت آشرم میں کیا گیا تھا۔ ایک کمرہ میں دو آدمی کو ٹھہرایا گیا تھا۔ میرے ساتھ آریس ایس کے ایک خاص رکن تھے۔ وہ اعلیٰ تعلیم یافتہ تھے اور آریس ایس کے انٹلکچول میں شمار کئے جاتے تھے۔ کمرہ میں ایک ڈبل بیڈ تھا۔ اس پر ہم دونوں ایک ساتھ سوتے تھے۔

وہ صبح کو فجر سے پہلے اٹھ جاتے تھے۔ میں بھی اسی وقت اٹھتا تھا۔ ایک روز جب وہ سو کر اٹھے تو بستر پر بیٹھے بیٹھے میں نے ان سے ایک سوال کیا۔ میں نے کہا کہ یہ بتائیے کہ آپ لوگ مسلمانوں سے کیا چاہتے ہیں۔ مسلمان کیا کریں کہ آپ لوگوں کی شکایت ان سے ختم ہو جائے۔ کیا آپ چاہتے ہیں کہ مسلمان اس ملک میں ایک طرفہ طور پر ہندوؤں سے ایڈجسٹ کر کے رہیں۔

انہوں نے فوراً کہا: ”نہیں مولانا صاحب، ایسا ہرگز نہیں ہے۔ ہم تو چاہتے ہیں کہ مسلمان برابر کے ناگرک بن کر رہیں۔ مسلمان بھائیوں سے ہم صرف ایک بات چاہتے ہیں۔ یہ کہ وہ اس دیش کو اپنا دیش سمجھیں۔ یہ ایک ایسے شخص کے الفاظ تھے جو آریس ایس میں جمہوریت کی حیثیت رکھتا ہے۔“

”ورنڈا بن“ کو آپ پرانی کتابوں میں پڑھیں تو وہ ایک افسانوی مقام معلوم ہو گا۔ مگر ۱۴ جنوری ۱۹۹۳ کو ان کے جب میں ورنڈا بن کے اندر داخل ہوا تو وہ ایک عام قصبہ کی مانند تھا۔ آج وہاں ایسی چیزوں میں سے کوئی چیز نہیں جو متدیم کتابوں میں لکھی ہوئی ملتی ہیں۔

یہاں ”سنواد پر یاس“ گیتا آشرم میں رکھا گیا تھا۔ گیتا آشرم کافی بڑا ہے۔ پہلے وہ متدیم

طرز کا ایک مندر ہوگا مگر اب یہاں فاصلہ جدید طرز کی ایک شاندار عمارت بنائی گئی ہے۔ وہاں گیتا کی تسلیم کا انتظام ہے۔ اور اسی کے ساتھ کئی ہال ہیں۔ ایک ہال میں ہمارے کانفرنس کی کارروائی ہوئی۔

اس مضمون میں وہاں کی تمام کارروائیوں کا ذکر نہیں کیا جاسکتا۔ کچھ باتوں کا مختصر تذکرہ کیا جاتا ہے۔ موجودہ ملکی حالات پر یہ سمیٹا رہا چار دن تک جاری رہا۔ ہر ایک نے آزادانہ طور پر اپنے اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ ایک روز میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ ہندو راشٹر عام حالات میں ہندستان میں قائم نہیں ہو سکتا۔ آریس ایس یا بھارتیہ جنتا پارٹی کے لوگوں کے لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ محض اپنی طاقت سے اس ملک میں ہندو راشٹر قائم کر دیں۔

ہندستان میں ہندو راشٹر کا قیام تمام تر مسلمانوں کے رویہ پر منحصر ہے۔ اگر مسلمان خاموشی کا رویہ اختیار کر لیں۔ وہ بھارتیہ جنتا پارٹی یا آریس ایس کی مخالفت نہ کریں تو ہندو راشٹر کے قیام کی تحریک کی ناکامی یقینی ہے۔ ہندو راشٹر صرف اس وقت قائم ہو سکے گا جب کہ اس کے علمبرداروں کو یہ خوش قسمتی حاصل ہو جائے کہ مسلمان اپنے نادان لیڈروں کی غلط رہنمائی میں پڑ کر اس کے خلاف دھوم مچانا شروع کر دیں۔

ورنہ ان کے اس سینار میں مجھے اس حقیقت کا علم ہوا کہ ہندوؤں میں بھی ایک اعتبار سے وہی صورت حال ہے جو مسلمانوں کے درمیان پائی جاتی ہے۔ مسلمانوں میں آج جو لوگ مختلف سرکاری یا غیر سرکاری اداروں میں کام کر رہے ہیں، ان کی اکثریت "انقلابی اسلام" سے متاثر نظر آتی ہے۔ اس کا سبب بہت زیادہ نظر یاتی نہیں۔ اس کی سادہ سی وجہ یہ ہے کہ اسکول یا کالج کی تسلیم کے زمانہ میں ان لوگوں نے ان اسلامی مفکروں کی پر جو شس کتابیں پڑھیں جن میں اسلام کو انقلابی انداز میں پیش کیا گیا تھا۔ چنگلی سے پہلے کی اس عمر میں انھیں اسلام کی یہ تشریح اچھی لگی۔ اس کا اثر آج تک باقی ہے۔ عملاً ان میں سے ہر ایک کا مذہب مادی انٹرسٹ ہے۔ مگر ٹیبیل ٹاک کے لئے وہ اپنے سابقہ تاثر کے تحت بدستور اسلام کی انقلابی تشریح کو اختیار کرنے ہوئے ہیں۔

یہی معاملہ ہندوؤں کا ہے۔ آریس ایس اور اس طرح کی دوسری تحریکوں نے "ہندوانڈیا" کا جو رومانی تصور دیا وہ بہت سے ہندو نوجوانوں کو پسند آ گیا۔ بعد کو اگرچہ وہ عام لوگوں کی طرح

دنیا کے کمانے میں مشغول ہو گئے۔ تاہم ایک دل پسند تاثر کے طور پر ہندو احمیا کا آئی ٹیا سہی ان کے ذہن میں موجود رہا جو لکھنے اور بولنے کی سطح پر حسب موقع ظاہر ہوتا رہتا ہے۔ بس اس سے زیادہ اس کی کوئی حقیقت نہیں۔ انہیں میں سے ایک مسٹر ارن شوری ہیں۔

اس سیمینار کے شرکاء میں اگرچہ اکثریت آریس ایس کے ذہن کے لوگوں کی تھی۔ تاہم یہاں منکری غلبہ کا کوئی ماحول نہیں تھا۔ ہر ایک کو آزادی تھی کہ وہ کھلے طور پر اپنے خیالات کا اظہار کرے، مقررین کی کچھ باتیں یہاں مختصر طور پر نقل کی جاتی ہیں۔

سوامی اگنی ویش نے کہا کہ مجھے ایسا دکھائی دیتا ہے کہ لوگوں میں (fixed notions)

بنے ہوئے ہیں۔ لوگ پہلے ہی سے یہ ماننے ہوئے رہتے ہیں کہ مسلمان ہے تو ایسا ہو گا اور ہندو ہے تو ایسا ہو گا۔ ہمیں سوچنے کا یہ طریقہ بدلتا ہو گا۔ ورنہ نیشن بلڈنگ کا کام نہیں ہو سکتا۔ ایک صاحب نے کہا کہ دلش کے حالات اگرچہ بہت خراب ہیں۔ مگر حالات کا کچھ پارٹیٹو پہلو بھی ہے۔ مثلاً باہری مسجد کو ڈھایا گیا تو میں دیکھتا ہوں کہ اس کی چنتا جتنی مسلمان کو ہے اس سے زیادہ ہندوؤں کو ہے۔

ایک صاحب نے کہا کہ آج یہ حالت ہے کہ دلش کا ایجنڈا پولیٹیکل لوگ طے کرتے ہیں۔ یہ ایک درجہ گامیہ کی بات ہے۔ دلش کو کچھ لوگوں کے پولیٹیکل انٹرسٹ پر بھینٹ نہیں کیا جاسکتا۔ ایک صاحب نے کہا کہ دلش کو اٹلے راستے پر لے جایا جا رہا ہے۔ نان اشوک اشوہن یا جا رہا ہے۔ اس کے خلاف ہمیں اٹھنا ہو گا ورنہ دلش تباہ ہو جائے گا۔

ایک ہندو نوجوان نے کہا کہ مسلمان آج بھی پاکستان کی طرف اپنا دھیان لگائے ہوئے ہیں۔ اسی لئے جب کرکٹ میں پاکستان کے کھلاڑی جیتتے ہیں تو وہ یہاں خوشی مناتے ہیں۔ اس کا جواب دیتے ہوئے راج موہن گاندھی نے کہا کہ ان چیزوں کو آپ اتنی زیادہ اہمیت کیوں دیتے ہیں۔ یہ تو خود آپ کی ذہنی ناچستی کا ثبوت ہے۔ انہوں نے کہا کہ میں لندن میں ہائی کیشنر تھا۔ وہاں میں نے دیکھا ہے کہ پیمس میں اگر ہندوستانی کھلاڑی اچھا کھیلتا تو وہاں کے ہندوستانی تالیاں بجاتے اور اگر پاکستانی کھلاڑی اچھا کھیل دھاتا تو پاکستانی لوگ تالیاں بجاتے۔ اور انگریز جو وہاں ہوتے وہ کسی پرفیسر نہ ہوتے بلکہ دونوں پر مسکراتے۔ یہی آپ کو بھی کرنا چاہئے۔



ڈاکٹر ہمیش ثرمانے کہا کہ آج کی سمیایہ ہے کہ لوگوں کے اندر ایک دوسرے کا احتسارام نہیں۔ دوسروں میں بھی وہی ہے جو مجھ میں ہے، یہ دیکھنے کی طاقت لوگوں میں نہیں۔ تمام سمجدار لوگوں کا کہنا ہے کہ دشمن اگر کوئی ہے تو وہ تمہارے اندر ہی ہے۔ پر اب ہم نے دشمن بدل لئے ہیں۔ اب ہم یہ سمجھنے لگے ہیں کہ دشمن ہمارے اندر نہیں ہے، باہر ہے۔ بھاجپا کا دشمن کانگریس، کانگریس کا دشمن بھاجپا۔ یہ سوچ بدلتا ہوگا۔ اپنے بارہ میں کڑوی بات سننے کی استعداد ہونی چاہئے۔

ایک صاحب نے کہا کہ اس وقت بھارت میں ٹھٹکی ہوئی حالت ہے۔ ہم ۸۵ کروڑ لوگ آج ٹھٹھے ہوئے ہیں۔ لوگوں کو نہیں معلوم کہ کدھر جائیں۔

ایک صاحب نے کہا کہ دھرم کو آدھا رہنا کر ہندو نے پہلے کام نہیں کیا۔ آج وہ دوسروں کی دیکھا دیکھی کر رہا ہے۔ یہ ٹھٹیک نہیں ہے۔ اٹل بہاری باجپئی نے پدیتا وئی دیتے ہوئے کہا ہے کہ رام کا مندر بنانے میں بھارت کا مندر نہ ٹوٹ جائے۔

ایک ہندو ڈبلی گیت نے ۱۴ جزیری کی میننگ میں کہا کہ کیلاشل پر بت اور مان سرو جمیل ہندوؤں میں بہت اہم مقدس مقام (Most important holy site) مانا جاتا ہے۔ ہندو تو اس کو بھگوان شیو کا سورگ مانتے ہیں۔ ہماری اتنی مقدس جگہ پر ۱۹۶۲ میں چین نے حملہ کیا اور اس پر قبضہ کر لیا۔ لیکن آریس ایس یا بھاجپا یا ہندو پریشد کے لوگ اس کے خلاف کوئی اندون نہیں چلاتے۔ اور ایودھیا کے اوپر اتنی دھوم مچاتے ہیں۔ آخر یہ تفساد کیوں۔

ایک صاحب نے کہا کہ رام منو ہر لوہیا کہا کرتے تھے کہ دلش کو گراؤ۔ چنانچہ ہم نے دلش کو گرایا۔ مگر نتیجہ دیکھنے کے بعد اب سمجھ میں آتا ہے کہ لوہیا کا نعرہ ٹھیک نہیں تھا۔ زیادہ ٹھیک نعرہ یہ ہے کہ — دلش کو ٹھنڈا کرو۔

ایک صاحب نے کہا کہ ہمیں کسی بھی حال میں گھنڈ نہیں کرنا چاہئے۔ ایک وقت تھا کہ کیونزم کو ساری دنیا میں (unassailable ideology) سمجھا جاتا تھا۔ مگر آج اس کے برعکس سمجھا جا رہا ہے۔

ایک صاحب گاندھیائی علوم کے ماہر تھے۔ انھوں نے اپنی تقریر میں بتایا کہ ہاتما گاندھی نے ایک بار اپنے اخبار میں لکھا تھا کہ ہندو مسلم ایکٹا دلش کی ترقی کے لئے اتن زیادہ فروری

ہے کہ اس کے بغیر میں بھی دلچسپی کو ترقی کی طرف نہیں لے جاسکتا۔

ایک صاحب نے کہا کہ ہندو مذہب کا بنیادی عقیدہ سرودھرم سمبھاوا ہے۔ یعنی ہند مذہب کا احترام (respect to all religions) مگر آج جو لوگ ہندو کا زکے لے اٹھے ہیں وہ اسی بنیادی بات کو بھولتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔

اس قسم کی باتوں کو سن کر میرا احساس یہ ہے کہ ہندو ضمیر تڑپ اٹھا ہے۔ اس لئے کہ یوں سال سے ہندوؤں کو بتایا جا رہا تھا کہ سچائی ہر جگہ ہے۔ جس طرح مندر مقدس ہے اسی طرح مسجد اور گرجا بھی مقدس ہے۔ اس پر افسانہ یہ کہ تاریخ پر افسانہ (myth) کو ترجیح دی جا رہی ہے۔ اخلاق اور قانون کو توڑا جا رہا ہے، انسانیت کو بلڈوز کیا جا رہا ہے۔ اس انجام کو دیکھ کر سنگھ پر یوار کے غیر خواہ بھی اس کی طرف سے متوحش ہو رہے ہیں۔

ایک دلت دانشور ناگپور سے آئے تھے۔ انھوں نے کافی جارحانہ انداز میں تقریر کی، انھوں نے اپنی انگریزی تقریر میں کہا کہ آپ لوگ کہتے ہیں کہ ہم تاریخ کی غلطیوں کو درست کریں گے۔ تو تاریخ کی غلطیاں تو اچھو دھیا کے علاوہ اور بھی ہیں۔ مسلمانوں سے پہلے برہمنوں نے بودھ مندروں کو توڑا اور ان کی جگہ پر ہندو مندر بنادیا۔ پھر آپ ان تاریخی غلطیوں کی اصلاح کیوں نہیں کرتے۔ انھوں نے کہا کہ ہر برہمنوں پر ماضی میں بہت زیادہ ظلم کئے گئے۔ ہم ان کے بارہ میں بولتے ہیں تو آپ کہتے ہیں کہ پچھلی باتوں کو بھول جاؤ۔ پھر آپ بھی اسی طرح اچھو دھیا اور کاشی اور متھرا کی بات کو کیوں نہیں بھول جاتے۔ خود تو آپ یاد رکھنا چاہتے ہیں اور دوسروں سے کہتے ہیں کہ بھلا دو۔ ایک صاحب نے کہا کہ تلک اور گاندھی کا جھگڑا برہمن اور ابرہمن کا جھگڑا تھا۔ گویا کہ وہ جاتی واد کا جھگڑا تھا۔ وہ کوئی نظریاتی جھگڑا نہ تھا۔ یہی آج بھی ہو رہا ہے۔

ایک صاحب نے بتایا کہ میں اسکول کی تعلیم کے زمانہ میں آریس ایس سے قریب ہو گیا تھا۔ لیکن تب اور اب میں بہت اتر ہے۔ کل کی آریس ایس اور آج کی آریس ایس میں بڑا فرق آگیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ گاندھی کا نام سبھی لوگ لیتے ہیں۔ مگر ہم لوگ گاندھی کو صرف آدھا مانتے ہیں۔ آج خطرہ میں ڈیو کر رہی نہیں ہے۔ آج خطرہ میں دلشس نہیں ہے۔ آج خطرہ میں ہندو نہیں ہے۔ آج خطرہ میں اگر کوئی چیز ہے تو وہ دراصل وہ لڑائی ہے جس کو ہمتا گاندھی نے ۱۹۴۷ تک پہنچایا

تھا۔ مگر اس کے آگے ہم اس کو جاری نہ رکھ سکے۔

رام بہادر رائے نے کہا کہ ۶ دسمبر ۱۹۹۲ نے اگلے دس سال تک کا ایجنڈا طے کر دیا ہے۔ ۶ دسمبر کی گھنٹانے طے کر دیا ہے کہ اگلے دس سال تک دلش کی پالی ٹیکس ہندو کے ارد گرد گھومے گی۔ ان کی تقریر ختم ہوئی تو دوسرے ہندو مقرر نے کہا: یہ دلش کے لئے بہت درگھنٹا کی بات ہو گی کہ دلش کا دس سال کا ایجنڈا صرف کوئی ایک دن طے کرے۔ میرا دل ایسی بات ماننے کے لئے تیار نہیں۔

ڈاکٹر راجک راجا نیا اسکول کی زندگی سے آرائیں ایس سے جڑے ہوئے ہیں۔ ان کے والد کٹر آرائیں ایس تھے۔ چنانچہ بیٹے بھی آرائیں ایس سے وابستہ ہو گئے۔

میں نے ڈاکٹر بھائی سے پوچھا کہ ہندو مسلم تعلق کو نارمل بنانے کے لئے کیا کرنا چاہئے۔ انہوں نے کہا کہ دونوں میں (interaction) بڑھایا جائے۔ میں نے کہا کہ اور کوئی عملی چیز جو مسلم سے آپ چاہتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اجودھیا اشو پر آپ لوگ راضی ہو جائیں۔ میں نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ یہ کافی نہ ہو۔ کیوں کہ کہا جاتا ہے کہ آپ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہندو سنگھن کے لئے اینٹی مسلم فینڈنگ ہونا ضروری ہے۔ اس لئے اگر اجودھیا اشو ختم ہو جائے تو آپ لوگ کوئی اور اشو ڈھونڈ کر کھڑا کر دیں گے۔ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ اس کا ثبوت دیتے ہوئے انہوں نے کہا کہ جیل کے زمانہ میں مسلمان اور آرائیں ایس دونوں دوست بن گئے تھے۔

بی کے رائے، الہ آباد یونیورسٹی میں ہسٹری کے پروفیسر ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں کبھی میلے میں گیا۔ وہاں ایک کروڑ سے زیادہ آدمی آتے ہیں۔ مگر میں نے دیکھا کہ وہاں کوئی جھوکا نہیں رہتا۔ کسی آدمی کے پاس ایک پیسہ نہ ہوتا تب بھی اس کو کھانا مل جاتا ہے۔ یہ دھرم کی طاقت ہے۔

ایک صاحب نے اپنا تعارف کرتے ہوئے بتایا کہ وہ پنا سے سی میں افسر ہیں۔ انہوں نے کہا کہ ہندو دھرم کے مطابق سچائی کئی ہو سکتی ہے اس لئے ہندو ازم کا نبی تو ہر ایک سے ہو سکتا ہے۔ مگر اسلام کا معاملہ یہ ہے کہ اس کے مطابق، سچائی صرف ایک ہے۔ ایسی حالت میں اسلام کا نبی دوسروں سے کس طرح ہوگا۔

میں نے کہا کہ "سچائی کئی ہے" محض کہنے کی بات ہے۔ وہ عمل میں آنے والی نہیں۔ اگر وہ کوئی حقیقی

بات ہوتی تو ماضی میں برہمن لوگ بدھوں کے مندر نہ توڑتے۔ یا آج ہند تو کے علیحدہ ۶ دسمبر کو باہری مسجد نہ توڑتے۔ میں نے کہا کہ اختلاف زندگی کی ایک حقیقت ہے۔ روزانہ کی زندگی میں گھر کے اندر اور گھر کے باہر ہم طرح طرح کے اختلافات سے دوچار ہوتے ہیں۔ وہاں ہم کیا کہتے ہیں۔ وہاں ہم برداشت کے اصول پر عمل کر کے زندگی گزارتے ہیں۔ یہی طریقہ مذہب میں بھی اختیار کرنا ہے۔ یعنی مذہب عقائد کے اختلاف کے باوجود ٹالرنس (tolerance)

۱۹۴۷ء کے بعد نیشنل بلڈنگ کا کام نہ ہو سکا ایک صاحب نے کہا۔ اپنی بھومی کا (ذمہ داری) کو پورا کرنے کا دھیان آج بھی لوگوں میں نہیں۔ ۶ دسمبر کے بعد نیشنل بلڈنگ میرے نزدیک ایسٹڈیاں نمبر ایک پر ہے۔

۱۹۸۳ میں ہم لوگ بات کرتے تھے کہ کسی گھر میں ایک ویکٹی مرا ہو تو اس کے گھر میں کتنا زیادہ آتنک واد پیدا ہوگا۔ اب یہی بات اور زیادہ بڑھ کر ہمارے سامنے ہے۔ آج جن گھروں میں لوگ مرتے ہیں ان کے یہاں اور کتنا زیادہ آتنک وادی پیدا ہوں گے۔

اوشیش سوامی (ورنڈا بن) نے کہا کہ اس شکتی کے نام تو انیک ہیں۔ لیکن شکتی ایک ہی ہے جسے جگن نہیںنا، خدا، گاڈ، رب، واہی گرو، نام انیک ہیں۔ کنتو سمبھودن ایک ہی شکتی کو کیا جاتا ہے۔ جھگڑا پوجا کا نہیں ہے اور پوجا پڑھتی کا بھی نہیں ہے۔ جھگڑا کیوں اپنی دکاندری کا ہے۔ کیوں کہ کچھ لوگوں کی دکاندری انھیں تروں کے ذریعہ سے چلتی ہے اس لئے آپسی تناؤ بھی دیکھنے میں ملتا ہے۔ یدی روحانی نظر سے دیکھیں تو سرورم کھ لودوم برہم یعنی برہم ہی سب میں سمایا ہوا ہے۔ جب سمی میں برہم سمایا ہوا ہے تو جاتی گت جھگڑے، اوپر پینچ کے جھگڑے، بھاشائی جھگڑے رہ ہی کہاں جاتے ہیں۔ اس لئے ہمیں اپنے نظریہ کو دنیاوی نظر کے ساتھ پوجانی نظر والا بھی بنانا ہوگا۔

ایک بڑے ہال میں فرنشس پچھا ہوا ہے۔ سینار میں حصہ لینے والے تقریباً ساٹھ آدمی دائرہ کی صورت میں بیٹھے ہوئے ہیں۔ مختلف لوگ موجودہ ملکی حالت پر اپنی اپنی رائے کا اظہار کر رہے ہیں۔ اتنے میں ایک لڑکا ایک تنہا لے لے ہوئے داخل ہوتا ہے۔ تنہا میں کٹی ہوئی مولیٰ سچ پتہ رکھی ہوئی ہے جس پر ننگ چھڑکا ہوا ہے۔ وہ لڑکا تنہا لے لے ہوئے سب کے سامنے سے گزرتا ہے۔ ہر ایک بقدر خواہش مولیٰ لے لیتا ہے اور اس کو کھانا شروع کر دیتا ہے۔ آخر میں چائے لائی جاتی ہے اور ہر ایک کے

سامنے چائے کی ایک پیالی رکھ دی جاتی ہے۔

یہ ایک مثال ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وزند این کا یہ سینارکتنا سادہ تھا اور اس کی کارروائی کتنے بے تکلفی کے انداز میں کی گئی۔ یہ میرے ذوق کے عین مطابق تھا۔ کیوں کہ سادگی میری فطرت ہے۔ میں ہر معاملہ میں سادگی کو پسند کرتا ہوں۔

ایک صاحب نے کہا کہ سب سے پہلے ہمیں یہ طے کرنا ہے کہ مذا ایک ہے۔ دیش مذا ہے، یا دھرم مذا ہے۔ دیش پہلے ہے یا دھرم پہلے ہے۔ دھرم کو کچھ لوگوں نے مذا بنایا۔ اس کا نتیجہ ہم نے دیکھ لیا کہ خود دیش خطرہ میں پڑ گیا۔ اس لئے اب اس کو ختم کرو۔ دیش کو مذا بناؤ۔

ایک صاحب نے کہا کہ جس طرح انگریزوں کے ایجنٹوں نے غلامی کی یاد گار تھے۔ ان کو ہم نے ہٹایا۔ اسی طرح باری مسجد جیسے ڈھانچے بھی مسلم غلامی کی یاد گار ہیں۔ ان کو بھی توڑ کر ختم کرنا ہوگا۔ جب تک غلامی کی یہ یاد گاریں کھڑی ہوئی ہیں، دیش میں سناٹا ہی آئے والی نہیں۔

ایک صاحب نے باری مسجد ڈھانے کو عین درست بتایا۔ انھوں نے کہا کہ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس پر ہمارے لوگ معذرت کا انداز کیوں اختیار کرتے ہیں۔ اگر سپنڈرہ اگست پر ہم کو کوئی شرم نہیں ہے تو ۶ دسمبر پر بھی ہم کو شرم ماننا نہیں چاہئے۔

اس سینار میں ایک خاص تجربہ یہ ہوا کہ اگر مسلمان چپ رہیں تو خود ہندو لوگ ہم سے بہتر اور موثر انداز میں اس کا جواب دیں گے۔ اس کا تجربہ وزند این میں کئی بار ہوا۔ کئی بار ایسا ہوا کہ کسی مقرر نے مسلم دشمن تقریر کی۔ میں چپ رہا۔ اس کے بعد کوئی ہندو اٹھا اور اس نے نہایت طاقت ور انداز میں اس کا جواب دیا، ایسا کہ اگر میں جواب دیتا تو شاید میں اتنا طاقت ور جواب نہیں دے سکتا تھا۔ اودے پور کے کشور سنت (Telephone 28271) نے بڑی درد مندانه تقریر کی۔ انھوں

نے کہا کہ آج یہ لوگ ساری بات گاندھی کے نام پر کر رہے ہیں۔ میں پوچھتا ہوں کہ کیا ہی گاندھی واد ہے۔ اس اندولن سے جو شکستیں ابھری ہے وہ تو ہنسک شکستیں ہیں۔ پھر وہ گاندھی واد کیسے ہے جب کہ گاندھی واد اہنسا کا نام ہے۔ میں نے گاندھی کے زمانہ کو دیکھا ہے۔ مگر آج جو کچھ ہو رہا ہے اس کو دیکھ کر مجھے اپنا جیون بالکل زبردست لگتا ہے۔ نفرت کی آگ آج ویسا پک ہے۔ گاندھی کا دیش اب نہیں ہے۔ بالکل اندھ کار ہے۔

ورنڈا ہن کی اس ٹینگ میں زیادہ بڑی تعداد ان لوگوں کی تھی جو بھارتیہ جنتا پارٹی سے کسی نہ کسی نوعیت کا تعلق رکھتے تھے۔ مجھے تقریر کا موقع دیا گیا تو میں نے تقریباً آدھ گھنٹہ کی تقریر میں کہا کہ بھارتیہ جنتا پارٹی اپنے موجودہ سنگل پوائنٹ پروگرام (single-point programme) کے تحت کبھی مرکزی حکومت تک نہیں پہنچ سکتی۔ کچھ لوگ بھارتیہ جنتا پارٹی کو ایک قسم کی منظم حکومت (government-in-waiting) کا درجہ دے ہوئے ہیں، مگر موجودہ حالت میں ایسا ہونا ممکن نہیں۔ میں نے کہا کہ بھارتیہ جنتا پارٹی ہند تو یا ہندو راشٹریہ قائم کرنا چاہتی ہے۔ مگر مذہب کی بنیاد پر سیاسی نظام بنانا یہ روحِ عصر (spirit of the age) کے خلاف ہے۔ اور جو نظریہ عصری مزاج کے خلاف، ہو اس کو قائم کرنا عملی طور پر ممکن نہیں ہوتا۔ اس کی قریبی مثال مسلم ملکوں کا تجربہ ہے۔ مصر، پاکستان، الجزائر، سوڈان اور دوسرے ملکوں میں کچھ مسلم جماعتوں نے اسلامی حکومت قائم کرنے کا نعرہ بلند کیا۔ انہوں نے بڑی بڑی قربانیاں بھی دیں۔ مگر ان کو صد فی صد ناکامی ہوئی۔ اور اس کی وجہ اصل یہی تھی کہ مذہب کی بنیاد پر سیاسی نظریہ بنانا ایک ایسا نظریہ ہے جس کو وقت کی غالب سوج کی تائید حاصل نہیں۔

میں نے کہا کہ بھارتیہ جنتا پارٹی اگر مرکزی سرکار بناتی ہے تو اس سے مجھے نہ اختلاف ہے اور نہ اس کو میں کوئی خطرہ سمجھتا ہوں۔ مگر میں یہ ضرور کہوں گا کہ "مندر۔ مسجد" کے اشوکی بنیاد پر وہ کبھی مرکز میں نہیں پہنچ سکتی۔ مرکز میں طاقت حاصل کرنے کے لئے بھارتیہ جنتا پارٹی کو کوئی ایسا اشتولینا ہو گا جو پورے ملک کی دل چسپی کا اشو ہو، جو دلچسپی کو بنانے کا اشو ہو نہ کہ محدود طور پر ہندو بنانے کا اشو۔

یہ عجیب بات ہے کہ عملی تجربہ کے بعد جو حالات سامنے آئے، اس کے بعد خود بھارتیہ جنتا پارٹی کو اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ چنانچہ پارٹی کے بنگلور سیشن (جون ۱۹۹۳) میں انہوں نے صاف طور پر اپنی پالیسی میں تبدیلی کا اعلان کر دیا۔ پارٹی کے موجودہ صدر مرٹلال کرشن آڈوانی نے کہا کہ اب ہمارا فوکس رام سنڈر بنانے پر نہیں ہو گا بلکہ بھارت کا ہما مندر بنانے پر ہو گا۔ ہمیں ملک سے بھرپور شاپا چار کو ختم کرنا ہے اور یہاں سماجی نشاہ ثانیہ (social renaissance) کا دور لے آنا ہے۔

ایک صاحب نے غلطی کی تصحیح کے نظریہ پر سخت تنقید کی۔ انہوں نے کہا کہ اس طرح مسجد ڈھانے کے عمل کو اگر ایک بار آپ جائز (legitimate) مان لیں تو پھر مسئلہ مسجد تک نہیں رہے گا۔ وہ آگے تک جانے گا۔ بس اب ختم کرو، یہ کہنے کی ہمت ہمارے اندر ہونی چاہئے۔ ورنہ آئندہ بات یہاں تک پہنچے گی کہ ایک آدمی آپ کے گھر پہنچے گا اور کہے گا کہ یہ زمین تمہارے دادا نے میرے دادا سے زبردستی لے لی تھی، اب میں دوبارہ اس پر قبضہ کروں گا۔ اس کے بعد ہمارے سماج کا ایک حال ہوگا۔ اس کو سوچئے۔ اس طرح کے عمل سے ہنسنا کو (legitimacy) ملتی ہے۔

ایک ہندو اسکالر نے اپنی تقریر کے دوران یہ واقعہ بتایا کہ گاندھی جی نے لکھا ہے کہ سکندر اونڈینیل کانفرنس (۱۹۳۱ء) کے موقع پر گاندھی جی کی ملاقات علامہ اقبال سے لندن میں ہوئی۔ اقبال نے اپنا تعارف کرانے ہوئے گاندھی جی سے کہا: میں کشمیری پنڈت ہوں۔

۱۹۲۷ء سے پہلے کے دور میں ہندو اور مسلمان دونوں عام طور پر اسی طرح اپنے پن کے انداز میں بات کرتے تھے۔ مگر اب "دو قومی نظریہ" کی مصنوعی تحریک کے نتیجے میں دونوں طرف کامراں بدل گیا ہے۔ اب اس طرح کی بولی بولنے میں قومی عصبیت حائل ہو جاتی ہے۔ ڈاکٹر ہمیش شرمانو جو انی کی عمر سے آریس ایس سے وابستہ ہیں۔ ایک روز گفتگو کے دوران میں نے کہا اس وقت قومی ایکٹالانے کے لئے سب سے زیادہ جس چیز کی ضرورت ہے، وہ ٹائرس ہے۔

انہوں نے کہا کہ گوگولوا لکر ٹائرس کے شبہ کو پسند نہیں کرتے تھے۔ ان کا کہنا تھا کہ ہم دوسروں کو صرف ٹائریٹ نہیں کرتے، ہم تو دوسروں کا سواگت کرتے ہیں۔ وہ کہتے تھے کہ۔ میں سچا تو تم بھی ہے۔

کئی لوگوں نے یہ بات کہی کہ دھرم سے متعلق جھگڑوں میں ہم کو زیادہ توجہ نہیں دینا چاہئے۔ زیادہ توجہ کے قابل دوسرے اشو ہیں، مثلاً تعلیم، اقتصادیات، افراد کے اندر نیشنل کیئر کڑ پیدا کرنا۔ وغیرہ۔ آج سب سے زیادہ ضروری کام یہ ہے کہ نئی نسل کو اس قابل بنایا جائے کہ وہ دیش کی ترقی میں اپنا صحیح رول ادا کر سکے۔

جن ستمنا کے پتر کار مسٹر رام بہادر رائے سب سے کم بولتے تھے۔ میں نے دیکھا کہ جب

کبھی وہ بولتے ہیں تو لوگ بہت توجہ کے ساتھ ان کی بات سنتے ہیں۔ یہ منظر دیکھ کر میں نے سوچا کہ بعض لوگ زیادہ بولنے کو اہم سمجھتے ہیں۔ مگر کم بولنا اس سے بھی زیادہ اہم ہے۔ مگر کم بولنے کے لئے تحمل کی طاقت درکار ہے، اور تحمل کی طاقت بہت کم لوگوں میں ہوتی ہے۔ ایک صاحب نے کہا کہ دلش میں ہنسا (تشدد) بہت بڑھ گیا ہے۔ ہم لوگ ہنسا کا وردہ ہنسا سے کریں گے، یہ طے کر کے یہاں سے یہیں اٹھنا ہے۔

ہم لوگوں کو ہر طرح کے بھید بھاؤ سے اوپر اٹھانا ہے۔ انسان سب سے بڑھ کر ہے، یہ مان کر یہاں سے جانا ہے۔ انسان پہلے ہے اور دھرم اور پالیٹکس سب اس کے بعد ہے۔ مسٹر راج نرائن سنگھ (P.A.C.) اعظم گڑھ میں پولیس افسر ہیں۔ انہوں نے اپنی تقریر میں کہا کہ مسلمانوں کو دلش کے پھلے پر وچ کو اپنا پر وچ ماننا ہوگا۔ اس کے بنا کچھ بھی نہیں ہو سکتا۔ وہ اپنے مذہب کو سچا سمجھتے ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ ایک صحیح اور باقی سب غلط ہیں تو ایسی حالت میں ایڈجسٹمنٹ اور بھائی چارہ کیسے قائم ہو سکتا ہے۔ اگر مسلمانوں کی نظر میں ہندو سب کے سب کافر ہیں تو دونوں میں برابری کا تعلق کیسے قائم ہو سکتا ہے۔ مسلمانوں کو ایسے تمام عقیدوں کو (disown) کرنا ہوگا۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کے سمبندھ میں یہ ایک بہت پورن مدعا ہے۔ مسلمانوں کا حال یہ ہے کہ پاکستان اگر کرکٹ جیتے تو وہ یہاں لڈو بانٹتے ہیں، پھر ان کی دلش بھگتی پر کیسے نہ مشہر کیا جائے۔

ایک روز کانفرنس کے اجلاس میں ایک انتہا پسند ہندو نے بڑی گراگرم تقریر کی۔ مسلم نقطہ نظر سے وہ کافی اشتعال انگیز تھی۔ میں خاموشی کے ساتھ تقریر سننا رہا۔ اس کے بعد وقفہ ہوا تو میں کانفرنس ہال کے باہر نکلا۔ میں نے دیکھا باہر بالکل دوسرا منظر ہے۔ ہال کے باہر مقرر کی "اشتعال انگیزی" کا کوئی اثر نہ تھا۔

یہاں اب بھی درخت اس طرح ہریالی کے ساتھ کھڑے ہوئے تھے۔ آسمان کی وسعتیں بدستور اپنی جگہ قائم تھیں۔ سورج اپنی روایتی شان کے ساتھ اب بھی اپنی روشنی پھیلانے ہوئے تھا۔ چڑیوں کی آوازیں اس طرح سنائی دے رہی تھیں جیسے کہ انہیں ان باتوں کی کوئی پروا ہی نہ ہو۔ دوسری طرف مقامی بازار میں دیکھا تو یہاں بھی لوگ اسی طرح لین دین میں مشغول تھے۔



وہ اس طرح اپنے اپنے کاموں میں سرگرم تھے جیسے کہ وہ ہمیشہ سرگرم رہتے ہیں۔  
 میں نے سوچا کہ وہ چیز جس سے لوگ بھرتے ہیں وہ تو صرف کالفرنس کے کمرہ کی گونج ہے۔  
 وہ بس ایک وقتی آواز ہے جو کبھی کبھی اخباروں میں چھپ جاتی ہے۔ اس کے سوا بقیہ ساری انسانیت  
 اور بقیہ تمام کائنات کے لئے وہ گویا ایک نہ ہونے والی بات (non-event) ہے۔ اس  
 قسم کے الفاظ سے غیر متاثر رہ کر وہ اپنے فطری راستہ پر چل رہی ہے۔ جو واقعہ وسیع تر دنیا کے  
 اعتبار سے اتن کم اہم ہو اس پر مشتعل ہونے کی کیا ضرورت۔

ایک صاحب نے کہا کہ ہم لوگ تنتر کی بات کرتے ہیں۔ مگر ہم اس کو زور زبردستی سے لانا  
 چاہتے ہیں۔ یہ تو متفناد بات ہے۔ جب جب ہم کروانے اور منوانے کی بات کرتے ہیں تو ہم ہنسنا  
 کی بات کرنے لگتے ہیں۔ پھر سوال یہ ہے کہ ہم کیا کرنا چاہتے ہیں۔ ہم کو اس دلچسپی میں لوگ تنتر  
 لانا ہے یا ہنسنا و ادلانا ہے۔

ایک صاحب نے کہا کہ جے پرکاشس کے اندولن میں ہم لوگ بہت بڑی تعداد میں جڑے  
 تھے، ہم کو آرشا تھی کہ اس سے کچھ اچھا نکلے گا۔ مگر جے پرکاشس یہ کہہ کر مرے کہ میری تو کوئی سنا نہیں۔  
 اسی طرح گاندھی جی آزادی کے بعد یہ کہہ کر مرے کہ اب میری نہیں چلتی۔

ایک صاحب نے کہا کہ اگر انگریز کا راج برا تھا تو بابر کا راج کیوں برا نہیں تھا۔ انگریزوں کی  
 حکومت اگر اسلامی تھی تو بابر کی حکومت کیوں غلامی نہیں تھی۔

ایک صاحب نے اپنی تقریر ان الفاظ کے ساتھ شروع کی: میں تو سننے کے لئے آیا ہوں۔  
 اس کے بعد انھوں نے بولنا شروع کیا تو سب سے زیادہ لمبی تقریر انھیں نے کی۔ مزید یہ کہ سب  
 سے زیادہ زور زور سے بھی وہی بولے۔

گاندھی جی کے پوتے راج موہن گاندھی نے کافی مایوسانہ انداز میں تقریر کی۔ انھوں  
 نے کہا کہ بھارت کے سب لوگ بھارتیہ ہیں، یہ میں انتا ہوں۔ مگر مجھے ایسا لگتا ہے کہ بہت سے  
 لوگوں کی سوچ یہ نہیں۔ آج ہی میں نے اخبار میں پڑھا کہ بمبئی کے کچھ نوجوانوں نے کچھ لوگوں کو  
 پکڑا اور ان سے زبردستی ”جے شری رام“ کہلایا۔ اب سوال یہ ہے کہ ہم لوگوں کو آزادی  
 دینے کے لئے تیار ہیں یا نہیں۔ اگر اس دلچسپی کا مسلمان اپنے آپ کو ہندو نہیں کہتا تو کیا زبردستی اس

سے کہلوانا چاہتے ہیں کہ میں ہندو ہوں۔

۶ دسمبر کو اجودھیا میں جو ہوا اس سے سارے دلشس میں الگاؤ واڈ بڑھے گا۔ اس میں شک نہیں۔ پھر دلشس کہاں جائے گا۔ اگر اجودھیا پر بات نہیں رکتی تو اس کے بعد کیا ہو جائے گا، کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

اب کیا کرنا چاہئے، اس کے لئے میرے پاس کوئی سچا ڈنہیں ہے۔ لیکن اگر بات اجودھیا پر رک جائے تو نئی شروعات ہو سکتی ہے۔ وہ جو ناگ ہے کاشی اور متھرا کی، اسے تو چھوڑ دینا چاہئے۔ اگر ہم اس کو نہیں چھوڑ سکتے تو پھر تو مجھ کو اندھکار ہی اندھکار دکھائی دیتا ہے۔

ورنہ ابن ہندوؤں کا مقدس شہر ہے۔ یہاں تقریباً پانچ ہزار مندر ہیں، کئی سو کی تعداد میں آشرم ہیں۔ یہاں ہمارا قیام گیتا آشرم میں تھا۔ اس نام سے تقریباً دو درجن آشرم مختلف مقامات پر ہیں۔ ان سب کا ہیڈ کوارٹر ہر دووار میں ہے۔

مقامی سنکرت و دیالیہ کے ۲۰ طلبہ آشرم کے ہوٹل میں رہتے ہیں۔ یہ سب برہمن کے روکے ہیں۔ یہاں تعلیم و تربیت پانے کے بعد وہ اپنے وطن چلے جائیں گے اور وہاں پنڈت کا کام سنبھالیں گے۔ ان کی ضرورت کی تمام چیزیں یہاں مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ آشرم کی تعمیر بالکل جدید انداز میں ہوئی ہے۔ پورا فرش سنگ مرمر کا بنا ہوا ہے۔ طلبہ کو نہایت صاف ستھرا کھانا دیا جاتا ہے۔ اس کا رسوئی گھر مجھے بہت پسند آیا۔ یہاں روزانہ تقریباً تین سو آدمی کھا کھانا تیار کیا جاتا ہے۔ یہ ایک بڑے کمرہ میں واقع تھا۔ میں نے اندر کی طرف دیکھا تو درمیان میں ایک بڑا سا چوکور توار کھا ہوا تھا۔ اس کے اوپر بیک وقت پندرہ روٹیاں پکائی جاسکتی ہیں۔ تو سے کے نیچے گیس کا چولھا جل رہا تھا۔ معلوم ہوا کہ آشرم کے پاس چالیس گیس سلنڈر کالائسنس ہے۔ آشرم کے طلبہ صبح ۴ بجے اٹھ جاتے ہیں۔ ہر روز کاسب سے پہلے اشٹان کرتا ہے۔ کپڑا بدلتا ہے۔ اس کے بعد تیار ہو کر ایک بڑے کمرہ میں سب کے سب جمع ہو جاتے ہیں۔ یہاں سوامی اوشیشنا نندن کو گیتا کا پاٹھ کراتے ہیں۔ آخر میں سب مل کر ایک ہندی نظم پڑھتے ہیں۔ آریس ایس کے ایک دانشور نے کہا کہ دلشس بنانا ہے، یہی اصل تدابیر ہے۔ "دلشس بنانا ہے" یہ کام میرے حساب سے دس بارہ سال سے نہیں ہو رہا ہے۔ کون بن رہا ہے، کون بننے

کا۔ مجھے کوئی نہیں ملا جو کہے کہ "میں بناؤں گا۔"

"راج نیستی نے دیش بنانے کے لئے کچھ نہیں کیا۔ بلکہ اس کام کو بگاڑا اور اتنا زیادہ بگاڑا کہ وہ مجرم ہیں۔ ان کے ساتھ جو بھی کیا جائے کم ہے۔ ہر ویکیٹی میں یہ بھاؤنا آنا چاہئے کہ "میں دیش بناؤں گا۔" انہوں نے کہا کہ رچنا تک چھیتیں آریس ایس نے ۶۰ سال تک کام کیا ہے۔ اب ہم کو دیش بنانے کے لئے راج نینک چھیت کو لینا ہوگا۔

اس قسم کی باتوں کو سن کر مجھے غصہ نہیں آتا۔ بلکہ میں سوچتا ہوں کہ موجودہ اتھل پتھل شاید اس لئے ہو رہی ہے کہ ہندو ازم جو ابھی تک صرف نظری طور پر قابل رد تھا، وہ عملی اعتبار سے بھی قابل رد ہو جائے۔

۱۶ جنوری ۱۹۹۳ کی صبح کو میں ورنہا بن سے مستقر گیا۔ اس سفر کا مقصد کرشن جنم استھان کے معاملہ کو براہ راست طور پر دیکھنا اور سمجھنا تھا۔ میرے ساتھ ڈاکٹر ہمیش شرما، ڈاکٹر راج کمار بھائی، مسٹر رام بہادر رائے بھی تھے۔

وہاں میں نے دیکھا کہ کرشن جنم استھان کے نام سے ایک بہت بڑا کامپلکس بنا ہوا ہے اور مسجد اس سے بالکل الگ ہے۔ کرشن کا جنم استھان پوری طرح مندر کے احاطہ میں ہے۔ اور وہاں روزانہ درشن اور پوجا کا عمل جاری ہے۔ ہم لوگ جب اس خاص کمرہ کو دیکھ کر باہر آئے جس کو کرشن کا جنم استھان کہا جاتا ہے تو مسٹر رام بہادر رائے نے کہا: متھرا اور کاشی کو اچھا دیکھا کی کتگری میں نہیں ڈالنا چاہئے۔ کرشن کا جنم استھان تو مسجد میں مشامل ہی نہیں۔

دوسرے صاحب نے کہا: یہاں جنم استھان پر قبضہ کا جھگڑا نہیں ہے۔ یہاں یہ جھگڑا ہے کہ جنم استھان کا دوار کدھر سے ہو۔ یہ لوگ مسجد کی طرف اس کا دوار کھولنا چاہتے ہیں۔

کرشن جنم استھان کی سیڑھی کے پاس ایک بڑا سا بورڈ رکھا ہوا ہے۔ اس پر ہندی میں کئی باتیں لکھی ہوئی ہیں۔ اس پر درج ہے کہ شری کرشن کا اوتار اس جگہ پر ۳۱۶۸ ق م میں ہوا تھا۔ اس مندر کو پہلی بار محمود غزنوی نے ۱۰۱۷ء میں توڑا۔ ۱۱۵۰ء میں راجہ وجے پال نے دوبارہ سے اس کو بنوایا۔ سکندر لودی نے سولہویں صدی میں اس کو پھر توڑا۔ اس کے بعد ۱۶۱۳ء میں ویرنگ دیو نے اس مندر کو پھر بنوایا۔ اس کے بعد اورنگ زیب نے ۱۶۶۹ء میں اس کو توڑا، اور مندر

کی زمین کا بڑا حصہ لے کر یہاں مسجد بنوائی۔ اب پھر یہاں زیادہ بڑے پیمانے پر مندر کا میلکس بنوایا جا رہا ہے۔

کرشن جنم استھان کے اوپر سے مسجد دکھائی دے رہی تھی۔ مگر وہاں پہنچنے کا کوئی اچھا راستہ نہیں۔ آدمی ایک کچے اور تنگ راستے سے گزر کر ایک گہرے نالہ کے سامنے پہنچتا ہے۔ اس نالہ پر کوئی پل نہیں ہے۔ اس کے اندر اتر کر اس کو پار کرنا پڑتا ہے۔ ان مراحل سے گزر کر ہی ہم لوگ مسجد کے پاس پہنچے۔

یہ ایک خوبصورت شاہی دور کی مسجد ہے، اس کے سامنے ایک اونچا گیٹ ہے، جو بعد کو ۱۳۴۶ء میں علی خاں، رئیس مسعود آباد نے بنوایا تھا۔ اس کے اوپر ایک فارسی قطعہ ہے۔ اس کا ایک شعر یہ ہے:

بگرد انجمن انتظامیہ آں کار صدائے آفریں برخاست از صفار و بہار  
اس مسجد کے پاس کچھ مسلمان آباد ہیں۔ ان کے تقریباً ۲۰۰ گھر ہیں۔ یہ لوگ گائے اور بھینس کا کاروبار کرتے ہیں۔ یہاں ہر طرف گندگی اور بے ترتیبی کے مناظر تھے۔ پورا محلہ کوڑے خانہ کا منظر پیش کر رہا تھا۔ کچھ مسلمانوں سے ملاقات ہوئی۔ ان میں سے ایک ظہور محمد صاحب تھے۔ مسجد کے امام صاحب سے ملاقات نہ ہو سکی۔

معلوم ہوا کہ مسجد میں پانچ وقت نماز ہوتی ہے۔ جمعہ کے روز پوری مسجد بھر جاتی ہے۔ ظہور محمد (۷۵ سال) مسجد کے پاس رہتے ہیں۔ ان سے تفصیلی گفتگو ہوئی۔ وہ دوسرے مسلمانوں کی طرح بھینس کا کام کرتے ہیں۔ ان کا بیسیاں یہ ہے کہ ۱۹۵۴ء تک یہاں سب مسلمانوں کی آبادی تھی۔ پیچھے کی جگہ خالی تھی۔ ہندوؤں اور مسلمانوں میں جھگڑا ہوا۔ مقدربتائم ہوا۔ کوتوال وغیرہ نے صلح کو اپنی مسلمان اس پر راضی ہوئے کہ خالی جگہ مندر کے لئے دیدی جائے۔

کوتوال نے کہا کہ ہندو لوگ یہاں مندر بنائیں تو آپ لوگوں کو اعتراض تو نہیں ہوگا۔ مسلمانوں نے کہا کہ نہیں۔ اگر وہ اپنی ذاتی کوٹھی بنائیں تو ہم کو اعتراض ہوگا۔ اگر وہ مندر بنائیں تو ہم کو کوئی اعتراض نہیں۔ ظہور محمد صاحب نے کہا — میں قوم سے جاٹ، مذہب سے مسلمان اور پیشہ سے گھوسی ہوں۔

ڈاکٹر سریندر شرما۔ ورندا این (۶۵ سال سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے متھرا کے بارہ میں حسب ذیل کہانی سنائی: یہاں پہلے سے کیشو دیو جی کا مندر رہتا تھا۔ اس کو کیشو دیو کو کڑا کہا جاتا تھا۔ اورنگ زیب نے اس مندر کو توڑا اور اسی کی نیو پر مسجد بنائی۔ مرہٹہ کاراج ہوا تو انھوں نے اس کو نزول بھومی ڈکلیئر کر دیا۔ مگر بنوایا نہیں۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کا ادھیکار آگیا تب بھی نزول بھومی رہی۔ کمپنی کے زمانہ میں مسلامی ہوئی۔ تقریباً چودہ سو روپیہ میں راجہ ٹینی مل نے مارے چھیت کو خرید لیا۔ پھر اس کے بعد اسی چھیت میں ریلوے لائن نکلی۔ ریلوے لائن نے معاوضہ راجہ کو دیا۔ مسلمانوں نے برٹش گورنمنٹ کے ٹائم میں دعویٰ پیش کیا کہ اس کو نہیں دیا جائے۔ نوکورٹ میں مقدمہ خارج کر دیا گیا۔ ہائی کورٹ میں بھی خارج ہو گیا۔ ۱۹۲۸ میں مسلمانوں کی طرف سے پھر مقدمہ دائر کیا گیا۔ ۱۹۳۲ میں فیصلہ ہوا۔ اس فیصلہ میں اس کی پوری ہسٹری مشاغل کی گئی۔ اب منوہر لال شرما ایڈووکیٹ نے رٹ دائر کی ہے الہ آباد ہائی کورٹ میں۔ اس میں مسابہ کو کالعدم کرنے کو کہا گیا ہے۔

۱۶ جنوری ۱۹۹۳ کی شام کو دہلی واپس آیا۔ جب گیتا آشرم سے نکل کر ہماری گاڑی ورندا این کے بازار سے گزری تو میں نے دیکھا کہ بازار کے لوگ بدستور اپنی تجارتی سرگرمیوں میں مشغول ہیں۔ یہاں بندو اور مسلم سوال کو بھول کر لوگ اپنے اپنے کام میں لگے ہوئے ہیں۔ گویا کہ وہ زبان حال سے کہہ رہے ہیں کہ ہمارا سب سے بڑا مسئلہ کمانا اور کھانا ہے۔ تمہارے بھاشٹروں سے ہمیں کچھ لینا دینا نہیں۔

شہر سے باہر نکلے تو دنیا اور زیادہ وسیع تھی۔ یہاں فطرت کا ماحول ایک آفاقی پیغام دے رہا تھا۔ آسمان کی وسعتیں بدستور قائم تھیں۔ درخت بدستور اپنی ہریالی دکھا رہے تھے۔ سورج اور چاند کا نظام بدستور اپنی جگہ قائم تھا۔ ہواؤں کے جھونکے بدستور اپنا سہانا پیغام دے رہے تھے۔ میں نے سوچا کہ لوگ اشتعال انگیز باتوں پر بھڑکتے ہیں مگر جو آواز اتنی بے قیمت ہو کہ بوسلنے کے ساتھ ہی ہوا میں تحلیل ہو کر رہ جائے۔ یا اخبار میں چھپ کر شام تک ردی کی ٹوکری میں پہنچنے والی ہو، اس پر بھڑکنے یا مشتعل ہونے کی کیا ضرورت۔

## بیبی کا سفر

۱۲ جنوری ۱۹۹۳ کو میں ایک پروگرام کے تحت ودیش (مدھیہ پردیش) میں تھا۔ وہاں اتفاقی طور پر مسٹر مدھو ہتھ سے ملاقات ہوئی۔ موصوف مشہور ہندوستانی اندولن کے چڑھن ہیں جس کا ہیڈ کوارٹر بھئی (Tel. 3624471) میں ہے۔ موصوف سے یہ میری پہلی ملاقات تھی۔ ان سے موجودہ ملکی حالات پر گفتگو ہوئی تو وہ میرے خیالات سے بہت متاثر ہوئے۔ بیبی واپس جانے کے بعد ان کے کئی ٹیلیفون آئے۔ وہ بیبی میں میرا کچھ پروگرام رکھنا چاہتے تھے۔ ان کے اصرار پر بیبی کا سفر ہوا۔ ۳۱ جنوری ۱۹۹۳ کی صبح کو بیبی کے لئے روانگی ہوئی، اور ۵ فروری کی شام کو دہلی واپس آگیا۔

دہلی ایئر پورٹ پہنچا تو وہ بھیانک ہوائی حادثہ یاد آیا جو تین ہفتے پہلے ۹ جنوری کو یہاں پیش آیا تھا۔ روسی ساخت کا ایک جہاز (Tu-154) جو کہ انڈین ایئر لائنز کے استعمال میں تھا، حیدرآباد سے اڑ کر دہلی پہنچا۔ اس وقت ہوائی اڈہ پر کچھ کبر تھی۔ جہاز نیچے اترا تو پائلٹ جہاز کو رن وے کی سنٹر لائن پر نہ اتار سکا۔ جہاز کا دائیں طرف کا پہیہ پختہ رن وے سے اتر کر چکی زمین پر چپ لایا۔ اس کے نتیجے میں جہاز ٹوٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ تاہم اس کے ۱۶۳ مسافر معجزاتی طور پر بچ گئے۔

زندگی کی بھی ایک پختہ سڑک ہے۔ اور اس کے دائیں اور بائیں کپے راستے ہیں۔ سڑک کے سفر کا اصول ہے کہ احتیاط کے ساتھ چلو (drive cautiously) یہی اصول زندگی کے عام سفر کا بھی ہے۔ حقائق کی رعایت کر کے زندگی کا سفر طے کرنا گویا پختہ سڑک پر چلنا ہے۔ اور جذبہ باقی اہال یا خوش گمانی کے تحت بلا احتیاط اپنی گاڑی چلانا گویا کچی زمین پر اپنی گاڑی کو دوڑانا ہے۔ ایک صورت میں زندگی کی گاڑی محفوظ سفر کر کے اپنی منزل تک پہنچے گی اور دوسری صورت میں صرف یہ ہوگا کہ وہ بربادی کے گڑھے میں گر کر تباہ ہو جائے۔

دہلی سے بیبی کے لئے انڈین ایئر لائنز کے جہاز کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ آج کے اخبارات دیکھے۔ مگر کوئی بات ایسی نہیں ملی جس کو میں یہاں درج کر سکوں۔ آجکل کے اخباروں

کا یہ حال ہے کہ ان میں زیادہ تر ایسی خبریں اور ایسے مضامین ہوتے ہیں جن میں کوئی کسبِ ثمر نہ ہو۔ یہ گویا کہ نمک کے پہاڑ ہیں جن میں شکر کے کچھ ذرات مل جاتے ہیں جن کو ڈھونڈ کر نکالتا پڑتا ہے۔ انگریزی شاعر کے الفاظ ہیں "پانی پانی ہر طرف، مگر پینے کے لئے ایک قطرہ نہیں:"

Water, water everywhere. Nor a drop to drink.

جہاز میں ایک ہندو سائنٹسٹ سے ملاقات ہوئی۔ امریکہ میں تسلیم حاصل کرنے کے بعد وہ وہیں ایک یونیورسٹی میں پروفیسر ہو گئے تھے۔ پھر انہیں خیال آیا کہ اپنے دلش بھائیوں اور وہاں سائنسی علوم کو ترقی دیں۔ مگر یہاں آنے کے بعد انہیں بہت تلخ تجربہ ہوا۔ انہوں نے پایا کہ یہاں کے تمام سائنس دان کیریئر سائنس دان (careerist scientists) ہیں۔ وہ اپنے سوا کسی کو آگے بڑھنے نہیں دیتے۔ اس سلسلہ میں انہوں نے اپنے حوصلہ شکن تجربات بتاتے ہوئے کہا کہ اب میں دوبارہ امریکہ چلا جاؤں گا۔ کیوں کہ انڈیا میں میرا کوئی مستقبل نہیں:

I will go back to the States, as there would hardly be any future for me in India.

جس ملک میں خود اس ملک کے اپنے دماغ مایوس ہو جائیں، وہ ملک گویا کہ خود اپنے معیاروں سے محروم ہو گیا۔ ڈیڑھ گھنٹہ کی پرواز کے بعد ہمارا جہاز بمبئی کے ہوائی اڈہ پر اتر گیا۔ ایک وکیل صاحب سے ملاقات ہوئی۔ گفتگو کے دوران انہوں نے بتایا کہ عدالت میں جب جج کے سامنے مقدمہ پیش ہوتا ہے تو ایک طرف ہم ہوتے ہیں اور دوسری طرف ہمارا مخالف وکیل۔ اس وقت ہماری کوشش یہ ہوتی ہے کہ ہم ایسی بات کہیں جس سے ہمارا مخالف مشتعل ہو جائے۔ اگر کسی طرح ہم نے اس کو مشتعل کر دیا تو اس کے بعد ہماری کامیابی یقینی ہو جاتی ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ مشتعل آدمی کا ذہن ڈسٹرب ہو جاتا ہے۔ وہ اس قابل نہیں رہتا کہ غیر متاثر ذہن کے تحت معاملہ کے تمام پہلوؤں پر دھیان دے سکے۔ اس کا ذہن اصل معاملہ سے ہٹ کر حریف کی شخصیت کی طرف چلا جاتا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ غیر متعلق باتیں کرنے لگتا ہے۔ متعلق باتیں اس کی پکڑ سے باہر ہو جاتی ہیں۔ اور جس آدمی کا یہ حال ہو جائے

وہ کبھی مفت ابلہ کے میدان میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔

میں نے کہا کہ اسی کا نام صبر ہے۔ ایک ہے عاجلانہ فکرمند، دوسری ہے صابرانہ فکر۔ عاجلانہ فکر وہ ہے جب کہ آدمی رد عمل میں مبتلا ہو کر سوچے۔ صابرانہ فکرمند یہ ہے کہ آدمی فریق شنائی کی اشتعال انگیزی سے غیر متاثر رہے۔ وہ آزادانہ سوچ کر اپنے عمل کا رخ متعین کرے۔ آج ۳۱ جنوری کو بمبئی ایئر پورٹ پر ایک حادثہ پیش آیا۔ برٹش ایئر ویز کا ایک جہاز (Boeing 747) بمبئی سے لندن کے لئے روانہ ہوا۔ مگر ایک گھنٹہ کے اندر دوبارہ وہ بمبئی واپس آ گیا۔ اس کے اوپر عملہ کے ۱۸ لوگوں کو ملا کر کل ۳۲۷ عورت اور مرد سوار تھے۔ واپسی کی وجہ یہ ہوئی کہ فضا میں بلند ہونے کے بعد جہاز کے پائلٹ نے پایا کہ اس کا ایک انجن جسٹ ریٹر (engine generator) فیمل ہو گیا ہے۔ اب جہاز کو آگے لے جانا اس کو فنرل کی طرف لے جانا نہیں تھا بلکہ اس کو تباہی کی طرف لے جانا تھا، اس لئے پائلٹ نے پیچھے کی طرف واپسی کا فیصلہ کیا۔ آگے بڑھنا بہت اچھی بات ہے۔ مگر اس دنیا میں کبھی پیش قدمی کو روک کر پیچھے کی طرف واپس جانا آدمی کو موقع دیتا ہے کہ وہ اپنی کمیوں کو درست کر کے دوبارہ پیش قدمی کے قابل ہو سکے۔ جب کہ اس وقت آگے بڑھنے کا مطلب عملی طور پر یہ بن جاتا ہے کہ اپنے وجود ہی کا خاتمہ کر لیا جائے۔ بمبئی ایئر پورٹ پر یہاں کے کئی احباب موجود تھے۔ ان کے ساتھ شہر کے لئے روانگی ہوئی۔ ۳۱ جنوری ۱۹۹۳ کو فجر کی نماز میں نے نظام الدین کی کالی مسجد میں پڑھی تھی۔ اور اسی دن ظہر کی نماز کے وقت میں بمبئی پہنچ چکا تھا۔ جب کہ دہلی اور بمبئی کے درمیان تقریباً ۱۵۵۰ کیلومیٹر کا فاصلہ ہے۔

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک واقعہ وہ گزر رہا جس کا ذکر قرآن میں اس طرح آیا ہے — پاک ہے وہ اللہ جو ایک رات اپنے بندے کو مکہ کی مسجد حرام سے دور کی مسجد (فلسطین) تک لے گیا جس کے ماحول کو ہم نے بابرکت بنایا ہے تاکہ اس کو اپنی کچھ نشانیاں دکھائے۔ (الاسراء)

”اسراء“ کے اس معاملہ پر سوچتے ہوئے غم خیال آیا کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پیش آنے والے اس واقعہ کا شاید ایک پہلو یہ بھی ہو کہ تاریخ میں آپ ایک ایسے



انقلاب کا آغاز کرنے والے ہیں جب کہ انسان کے لئے یہ ممکن ہو جائے گا کہ وہ "ایک رات" میں دور کی کسی منزل کا سفر کرے اور پھر اسی رات کو دوبارہ اپنے مقام پر واپس آجائے۔  
 بمبئی میں میرا قیام ریجنسی ہوٹل کے کمرہ نمبر ۳۰۵ میں تھا۔ یہ بمبئی کے ایک پرسکون علاقہ (نیپین سی روڈ) پر واقع ہے۔ اس لحاظ سے وہ میری پسند کے مطابق تھا۔  
 بمبئی ہندستان کا سب سے بڑا شہر ہے، بمبئی کے ساتھ بے شمار یادیں اور تاریخیں وابستہ ہیں۔ جون ۱۸۸۸ میں موہن داس کرم چند گاندھی ہیں کے ساحل سے مزید تعلیم کے لئے انگلینڈ روانہ ہوئے تھے۔ اس وقت ان کی عمر ۸ سال تھی۔ انھوں نے اپنی بیوی کا زیور بیچ کر پانی کے جہاز کا ٹکٹ حاصل کیا تھا۔ بنیا کیونٹی کو معلوم ہوا تو اس نے موہن داس کو ذات باہر (outcaste) قرار دیا۔ لوئی فشر کے الفاظ میں، ان کا مذہب سمدری سفر طے کر کے باہر جانے کی اجازت نہیں دیتا تھا۔ کیوں کہ وہاں ہندو دھرم پر عمل نہیں کیا جاسکتا تھا؛

Their religion forbade voyages abroad because Hinduism could not be practiced there. (p.23)

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اب سے سو سال پہلے تک انڈیا کا سماج کتنا بند سماج تھا۔ اس بند سماج کو ۵۰ فیصد مسلم تہذیب نے کھولا، اور بقیہ ۵۰ فیصد مغربی تہذیب نے۔  
 بمبئی فساد کے زمانہ میں پاکستانی اخبارات میں صفحہ اول پر نہایت اشتعال انگیز خبریں چھپ رہی تھیں۔ روزنامہ وفاق جو پاکستان کا اسلامی اخبار سمجھا جاتا ہے، اس کے شمارہ ۱۳ جنوری ۱۹۹۳ کے صفحہ اول کی ایک خبر کا عنوان یہ تھا:

بمبئی فسادات کا چہنم بن گیا۔ شہر پر جنوبی ہندوؤں اور غنڈوں کا راج  
 موجودہ زمانہ میں مسلمانوں کی سب سے بڑی مصیبت اس قسم کے اخبارات ہیں۔ یہ حقیقت ہے کہ مسلمانوں کے اخبارات زرد صحافت کی بدترین مثال ہیں۔ ان اخبارات نے کوئی بھی تعمیری کردار ادا نہیں کیا۔ انھوں نے پچھلے سو سال میں صرف ایک کام کیا ہے۔ مسلمانوں کے مزاج کو بگاڑنا۔ انھیں آخری حد تک دوسری قوموں سے متنفر کر دینا۔ اسی منفی مزاج کا یہ نتیجہ ہے کہ موجودہ زمانہ کے مسلمان چھوٹی چھوٹی باتوں پر مشتعل ہو جاتے ہیں۔ جب کہ اس دنیا

میں ترقی کا راز برداشت ہے نہ کہ اشتعال۔

۳۱ جنوری کی شام کو مسٹر مدھو ہتھا کے مکان پر ان کے ساتھ کھانا کھا رہا تھا۔ اس دوران انھوں نے کئی دلچسپ باتیں سنائیں۔ سردار پیٹیل کے سکریٹری نے ایک بار انھیں بتایا کہ ۱۹۴۷ میں جب پاکستان سے ریفیوجی بڑی تعداد میں دہلی آئے تو وہ چاندنی چوک کے علاقہ میں فٹ پاتھ پر بیٹھ گئے اور وہاں سامان رکھ کر بیچنے لگے۔ اس کے بعد چاندنی چوک کے دکانداروں کا ایک وفد سردار پیٹیل سے ملا جو اس وقت ہوم منسٹر تھے۔ انھوں نے شکایت کی کہ ان شرکار تھیوں نے جب سے آکر فٹ پاتھ پر کاروبار شروع کیا ہے، ہمارا بزنس ختم ہو گیا ہے۔ اس لئے ان شرکار تھیوں کو یہاں سے ہٹائیے۔

سردار پیٹیل ان تاجروں کی بات چپ چاپ سنتے رہے۔ جب انھوں نے اپنی بات ختم کی تو سردار پیٹیل نے پرسکون لہجہ میں کہا: اس کا حل بہت آسان ہے۔ آپ لوگ دکان چھوڑ کر فٹ پاتھ پر آجائیے اور فٹ پاتھ والوں کو دکان میں بٹھا دیجئے۔ اس کے بعد تمام دکاندار خاموشی کے ساتھ واپس چلے گئے۔ سردار پیٹیل کا یہ جواب بتاتا ہے کہ ایڈمنسٹریشن چلانے کے لئے کس قسم کی صلاحیتوں کی ضرورت ہوتی ہے۔

مسٹر مدھو ہتھا نے بہت یا کہ ۱۹۴۶ میں جب پنجاب اور بنگال میں فرقہ وارانہ فساد ہو رہا تھا۔ پولیس اور فوج اس کو کنٹرول کرنے سے عاجز ہو گئی تھی۔ اس وقت گورنر جتیل لارڈ ماؤنٹ بیٹن برلا ہاؤس دہلی گئے اور ہتھا کا مذاکراتی سے ملے۔ انھوں نے گاندھی جی سے کہا کہ ملک میں آگ لگی ہوئی ہے، اور میری فورس اس کو روکنے میں ناکام ہو چکی ہے۔ میرا خیال ہے کہ آپ ہی اس کو روک سکتے ہیں۔ آپ میری واحد نفری فوج ہیں:

You are my one-man army.

بھئی میں ایک انگریزی جرنلسٹ مسٹر الوین فرنینڈیز

(Allwyn Fernandes)

سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے کہا کہ بھئی کے لوگ مسٹر مدھو ہتھا کے بارہ میں کہتے ہیں کہ وہ غیر مقبول کاموں کے چیمپیئن ہیں:

Madhu Mehta is the champion of unpopular causes.

مشرکہ مدھو ہمتا کی خاص صفت یہ ہے کہ وہ ایک با اصول آدمی ہیں۔ وہ جو کچھ کرتے ہیں اصول کی خاطر کرتے ہیں نہ کہ مفاد کی خاطر۔ لوگ عام طور پر ان اشوز کو لے کر اٹھتے ہیں جو عام ہند ہوں، جن کے ذریعہ فوراً مقبولیت حاصل ہوتی ہو۔ مگر مدھو ہمتا صرف یہ دیکھتے ہیں کہ کیا صحیح ہے۔ اس دنیا میں مفاد کو نظر انداز کرنے والا آدمی مقبولیت حاصل کرنے میں ناکام رہتا ہے۔ مدھو ہمتا ایسے ہی ایک نادر آدمی ہیں، اسی لئے ان کے بارہ میں کہنے والے کہتے ہیں کہ وہ غیر مقبول مقاصد کے چیمپیئن ہیں۔

اخباروں میں یہ بات اچھی ہے کہ عین اس زمانہ میں جب کہ بمبئی میں فرقہ وارانہ فساد ہو رہا تھا، اس کے پڑوسی علاقہ بھیونڈی میں قساد نہیں ہوا۔ اس موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے میں نے کہا کہ علی مطالعہ حقیقہ تقابلی مطالعہ کا دوسرا نام ہے۔ اس معاملہ میں علی مطالعہ کا طریقہ یہ ہے کہ ہم یہ سوچیں کہ بمبئی میں فساد ہوا تو بھیونڈی میں فساد کیوں نہیں ہوا۔ نارنڈیا میں فساد ہوتا ہے تو ساؤتھ انڈیا میں فساد کیوں نہیں ہوتا۔ مسلمانوں کا کہنا ہے کہ امریکہ اسلام کا دشمن نمبر ایک ہے دنیا بھر کے لاکھوں مسلمان اس دشمن ملک میں امن و سکون کے ساتھ کس طرح رہتے ہیں۔ اگر اس طرح تقابلی مطالعہ کیا جائے تو اس سے ہم کو یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ جہاں فساد ہوتا ہے اس کا سبب کیا ہے، اور جہاں مسلمانوں کو امن و سکون کے ساتھ رہنے کا موقع مل رہا ہے وہاں ایسا کس طرح ہوتا ہے۔

میں نے اس پہلو سے بہت غور کیا ہے۔ میں جس نتیجہ پر پہنچا ہوں وہ یہ ہے کہ جہاں مسلمان حقیقت پسندانہ انداز میں رہتے ہیں وہاں فساد نہیں ہوتا ہے اور جہاں جذباتی انداز میں رہتے ہیں وہاں فساد ہو جاتا ہے۔ فساد ہی عناصر تو ہر جگہ موجود ہیں۔ مگر مسلمانوں کا مثبت رد عمل ایک جگہ کم کوڈیفینوز کر دیتا ہے۔ اور مسلمانوں کا منفی رد عمل دوسری جگہ کم کوڈیفینوز کر دیتا ہے۔ ہمارے ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے موجودہ انتظامی حالت پر تبصہ کرتے ہوئے ایک دلچسپ قصہ بتایا۔ بہار کی ایک سڑک پر کچھ ڈاکوؤں نے ایک مسافر بس کو روکا۔ وہ گن لئے ہوئے بس میں داخل ہوئے اور تمام مسافروں کو حکم دیا کہ جس کے پاس جتنی رقم ہو وہ سب ہمارے حوالے کر دے۔ مسافروں کے لئے کوئی دوسرا راستہ نہ تھا۔ ہر ایک نے اپنی اپنی رقم

ڈاکوؤں کے حوالے کر دی۔

آخر میں ڈاکوؤں کے سردار نے حاصل شدہ رقم کو گنتا تو وہ کل سات ہزار تھی۔ اس نے کہا کہ اس میں تو ہم کو گھانا ہو جائے گا۔ کیوں کہ ہمیں دس ہزار روپیہ تو پولیس کو دینا ہے۔ چنانچہ اس نے تمام کی تمام رقم مسافروں کو دو بارہ واپس کر دی۔

۳۱ جنوری ۱۹۹۳ء کی شام کو ۵ بجے گورنر ہاؤس میں ہسٹریٹر کے گورنر پی سی اےکزیٹر (P.C. Alexander) سے ملاقات ہوئی۔ اس میں میرے علاوہ اچار یہی منی سوشیل کمار، سوامی چیداتند، مدھو ہتا، جسٹس دھرم ادھیکاری، انا ہزارے اور دوسرے کئی لوگ شریک تھے۔ گورنر صاحب نے کہا کہ انہوں نے میرے کچھ انگریزی معنائین پڑھے ہیں اور شانتی یا ترا کاٹیپ دیکھا ہے۔ اس سے وہ کافی متاثر ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اس وقت ملک میں جو سنگین مسئلہ ہے اس کو پولیٹیکل لوگ حل نہیں کر سکتے۔ اس کو صرف مذہبی اور روحانی شخصیتیں ہی حل کر سکتی ہیں۔ اس ملاقات کی رپورٹ راج بھون پریس ریلیز کے تحت بیٹی کے اخبار ٹائمز آف انڈیا دیکم فروری ۱۹۹۳ء میں چھپی۔ اس میں یہ صراحت بھی تھی کہ یہ ملاقات خود گورنر کی درخواست پر ہوئی:

Various religious leaders and prominent citizens met the governor at Raj Bhavan at his request. (p.3)

یکم فروری کی شام کو مسٹر مدھو ہتا کی قیام گاہ پر ایک اجتماع ہوا۔ بیٹی کے اعلیٰ تعلیم یافتہ افراد بڑی تعداد میں شریک ہوئے۔ اس موقع پر میں نے خطاب کیا۔ خطاب کے دوران میں نے کہا کہ لوگ اجماعاً کو براہم بنائے ہوئے ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ اجماعاً کو سبق اور نصیحت کا واقعہ بنا دیا جائے۔

یہاں سوال و جواب بھی ہوئے۔ ایک نوجوان راجل شرما (Rahul Sharma) نے کہا کہ مسلمان اپنے آپ کو پاکستان کے ساتھ آئیڈنٹیفائی کرتے ہیں۔ اس کے بارہ میں آپ کا خیال کیا ہے۔ میں نے کہا کہ میری معلومات کے مطابق یہ بات صحیح نہیں ہے۔ یہاں شاید کوئی بھی مسلمان ایسا نہیں جو اپنے آپ کو پاکستان کے ساتھ آئیڈنٹیفائی کرتا ہو۔ دونوں ملکوں کے درمیان کرکٹ میچ میں کچھ مسلمان لڑکے بعض طفلانہ حرکتیں کرتے ہیں۔ میں اس قسم کی حرکتوں کو لٹو بھٹتا ہوں۔ مگر وہ صرف

اس قابل ہیں کہ ان کو نظر انداز کر دیا جائے۔ ان کی بنیاد پر ہندوستانی مسلمانوں کے بارہ میں رائے بنانا صحیح نہیں۔

ٹائٹس آف انڈیا کے اسپیشل کرپسٹنڈنٹ مسٹر ایلیون فرناڈیز (Allwyn Fernandes) نے مفصل انٹرویو لیا۔ یہ انٹرویو رتجنسی ہوٹل کے کمرہ ۳۰۵ میں ریکارڈ کیا گیا۔ ٹائٹس آف انڈیا کے شمارہ ۲ فروری ۱۹۹۳ میں یہ انٹرویو شائع ہو چکا ہے۔

سوالات زیادہ تر مسلمانوں کے مسائل کے بارہ میں تھے۔ میں نے ایک بات یہ کہی کہ ہندو اور مسلمان دونوں کو ایک بات واضح طور پر جان لینا چاہئے کہ جب مختلف لوگ مل کر ایک سماج میں رہتے ہیں تو لازماً ایسا ہوتا ہے کہ کبھی ایک کو دوسرے سے کوئی تکلیف پہنچ جاتی ہے۔ ایسا ہمیشہ ہوتا ہے۔ اور وہ ہر سماج میں ہوتا ہے خواہ وہ انڈیا کا معاملہ ہو یا اور کسی ملک کا معاملہ۔ ایسی حالت میں کیا کرنا ہے۔ ایسی حالت میں کرنے کا کام صرف یہ ہے کہ لوگ ایک دوسرے کو اٹنڈ کریں۔

جنرل ایس کے سنہا (۶۶ سال) پٹنہ کے رہنے والے ہیں۔ ان سے یہاں ملاقات ہوئی۔ ۲ فروری کی ملاقات میں میں نے کہا کہ آپ ایسی مدت تک فوج میں رہے ہیں۔ اپنی فوجی زندگی کا کوئی واقعہ بتائیے۔

انہوں نے کہا کہ ۱۹۴۷ سے پہلے انگریزوں کے زمانہ میں جو فوج تھی وہ آج سے بہت مختلف تھی۔ اس میں زبردست کیرکٹر پایا جاتا تھا۔ ۱۹۰۴ میں لارڈ کرزن وائسرائے تھے۔ گلگتہ میں انگریزوں کی ایک بٹالین تھی۔ اس میں ایک ہزار انگریز سپاہی تھے۔ ان میں سے کچھ انگریز کلاکتی ایک کینٹین میں کھانا کھانے کے لئے گئے۔ ہندوستانی ملازم نے کھانا لانے میں کچھ دیر کی۔ ایک انگریز سپاہی جو شراب پیئے ہوئے تھا غصہ میں آگیا۔ اس نے ہندوستانی ملازم کو گھونسا مار دیا۔ اتفاق سے وہ مر گیا۔ یہ واقعہ اخبار میں چھپ کر کافی مشہور ہوا۔

اس کے بعد یہ کہیں فوج کی کورٹ آف انکوائری میں آیا۔ انگریز فوجیوں نے سطلے کیا کہ وہ گواہی نہیں دیں گے اور یہ کہہ دیں گے کہ ہم کو نہیں معلوم کہ کس نے گھونسا مارا۔ آخر کار قاتل کا ثبوت نہ مل سکا۔ فوجی ذمہ داروں نے وائسرائے کو لکھ کر بیسج دیا کہ قاتل کا پتہ نہیں چل رہا ہے۔

اس لئے اس کیس کو کلوز کر دیا جائے اور مقتول کے وارثوں کو پانچ ہزار روپیہ بطور تلافی دے دیا جائے۔

لارڈ کزن نے کہا کہ ٹھیک ہے۔ مقتول کو پانچ ہزار روپیہ ہم دے دیتے ہیں۔ مگر کیس کو ہم کلوز نہیں کریں گے۔ بلکہ پوری انگریز بتالین کو اس کی سزا دیں گے۔ چنانچہ والس رائے نے ایک ہزار نو جیوں کی اس انگریز بٹالین کو برما کے ایک غیر ترقی یافتہ علاقہ میں بھیج دیا جو کہ ملیریا کا علاقہ تھا۔ وہاں پوری بٹالین دو سال تک بطور سزا رہی۔ بہت سے لوگ ملیریا کی وجہ سے بیمار ہو گئے اور سترہ انگریز فوجی وہیں مر گئے۔

ڈاکٹر عبدالکریم نانک بہت ہاشم اور درد مند آدمی ہیں۔ وہ اپنے دو صاحبزادوں، ڈاکٹر محمد نانک اور ڈاکٹر ڈاکر نانک کے ساتھ نہایت مفید انداز میں "دعوۃ ورک" کر رہے ہیں۔ یکم فروری کی شام کو مدھو ہتا صاحب کی رہائش گاہ پر جو میننگ ہوئی، اس میں اعلیٰ تعلیم یافتہ ہندو بڑی تعداد میں شریک ہوئے۔ یہاں اجتماع کے بعد ان لوگوں نے قرآن کا انگریزی ترجمہ اور دوسری انگریزی کتابیں لوگوں کے درمیان تقسیم کیں۔ لوگوں نے بہت شکریہ کے ساتھ قبول کیا۔ ڈاکٹر نانک صاحب نے کہا کہ مسلم نوجوان اکثر شکایت کرتے ہیں کہ ان کے لئے مواقع نہیں۔ جو مواقع بظاہر جیسا نہیں ہیں ان کی تو وہ شکایت کرتے ہیں۔ مگر جو مواقع جیسا ہیں ان کو وہ استعمال نہیں کرتے۔

انھوں نے کہا کہ ایک چیز یہ ہے کہ آدمی ڈسپلن والی زندگی اختیار کرے۔ اس سلسلہ میں ایک ضروری کام یہ ہے کہ ہر آدمی ڈائری رکھے اور روزانہ اپنی سرگرمیوں کا اس میں اندراج کرے۔ اسی طرح ملک میں بہت سے رضا کارانہ ادارے (volunteer bodies) ہیں جو مفت میں مختلف قسم کی چیزیں سکھاتے ہیں۔ مثلاً جرنلزم، اسمال اسکیل انڈسٹری، جمنٹازیم اسکاؤٹنگ وغیرہ وغیرہ۔ اس قسم کی رضا کار تنظیموں سے وابستہ ہو کر مسلم نوجوانوں کو ان سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔

۲ فروری کی دوپہر کو ہمارا سٹراٹیسٹیٹ پولیس کے ہیڈ کوارٹریں جانے کا اتفاق ہوا۔ یہ ایک تاریخی بلڈنگ میں قائم ہے۔ یہاں انسپیکٹر جنرل آف پولیس مسٹر جی این اوبالے (G.N. Ubale)

اور ڈپٹی کمشنر آریس راٹھور (R.S. Rathod) اور دوسرے لوگوں سے ملاقات ہوئی۔ عام طور پر لوگ پولیس کی شکایت کرتے ہیں۔ مگر مجھے اس سے اتفاق نہیں۔ پولیس کے لوگ بھی دوسرے انہوں کی طرح انسان ہی ہوتے ہیں۔ ہر آدمی کا یہ حال ہے کہ اس کو چھینٹیں تو وہ غصہ میں آجاتا ہے۔ حتیٰ کہ مقدس بزرگ بھی۔ جب آدمی کسی کے اوپر غصہ ہوتا ہے تو وہ اس کے خلاف ہر کارروائی کرگزرتا ہے جو اس کے بس میں ہے۔ جس آدمی کے پاس کھنک ہے وہ کنگر پھینک کر مارے گا۔ اور اگر بندو ق ہے تو وہ بندو ق چلائے گا۔ گویا کہ یہ معاملہ وہ ہے جس کی بابت فارسی شاعر نے کہا کہ: ایں گنلہ ہے است کہ در شہر شماییز کنستند۔

مسٹر آریس راٹھور بمبئی پولیس میں ڈپٹی کمشنر ہیں۔ ان کی فرمائش پر ۳ فروری کی شام کو ان کے یہاں کھانا کھایا۔ کھانا، فرنیچر، مکان، ہر چیز میں سادگی تھی۔ اس سے اندازہ ہوا کہ وہ صرف تنخواہ پر گزارہ کرتے ہیں۔ واقعہ بھی یہی ہے کہ وہ عام پولیس افسروں سے بہت مختلف ہیں۔

کھانے کے دوران انہوں نے کئی قصے بتائے۔ ایک یہ تھا کہ ۷۷ء میں جب بنتا گورنمنٹ نے اندر اگانڈھی کو گرفتار کیا، اس وقت وہ پرہتھی میں پولیس افسر تھے۔ اس وقت شہر میں دو بھلے بھلے ایک کانگریس پارٹی کا جو حکومت کے خلاف بطور احتجاج تھا۔ دوسرا جنتا پارٹی کا جو حکومت کی حمایت میں تھا۔ دونوں ایک ہی سڑک پر مخالف سمتوں سے آرہے تھے۔ اس سے ظاہر تھا کہ ایک پولیٹیکل پرپینچ کر دونوں میں ٹکراؤ ضروری ہے۔

دونوں طرف ہزاروں آدمی تھے اور دونوں ہی جوش سے بھرے ہوئے تھے۔ مسٹر راٹھور وردی میں بیٹوس ہو کر موقع پر پہنچے۔ انہوں نے جلوس کا مانگ اپنے ہاتھ میں لے لیا اور تقریر شروع کی۔ انہوں نے کہا کہ میرے پاس یہاں کافی فورس موجود ہے۔ اگر آپ لوگ تشدد کرتے ہیں تو میں بھی تشدد کروں گا اور فوراً فائرنگ کا آرڈر دے دوں گا۔ میں جانتا ہوں کہ جلوس میں بہت سے معصوم (innocent) لوگ ہیں۔ اگر فائرنگ ہوئی تو سب سے پہلے ہی معصوم لوگ مر سگے۔ اس لئے میں ایسے لوگوں سے کہتا ہوں کہ اگر وہ اپنی جان بچانا چاہتے ہیں تو فوراً یہاں سے چلے جائیں۔

اس اعلان کے بعد آدھے سے زیادہ لوگ جلوس سے نکل کر چلے گئے۔ اس کے بعد جلوس

والے اتنا پریشان ہوئے کہ انھوں نے راستہ بدل دیا اور کسی ٹکراؤ یا ایکشن کی نوبت نہیں آئی۔  
۲ فروری کو مسٹر مدھو مہتا کی رہائش گاہ پر جنرل سہتا اور راماکرشن (S. Ramakrishan)  
سے ملاقات ہوئی۔ مسٹر راماکرشن نے میری کل کی تقریر کے بارہ میں کہا کہ اس کو سن کر مجھے ایسا لگا  
جیسے کوئی رشی بول رہا ہے۔ آپ کے شبہ ہونٹوں سے نہیں بلکہ دل سے نکل رہے تھے۔

مسٹر راماکرشن ایک بہت بڑا مشن چلا رہے ہیں۔ اس کا نام ڈی ڈیو ائن لائف سوسائٹی  
ہے۔ انھوں نے اپنی سوسائٹی کی چھپی ہوئی کئی کتابیں دیں جو اخلاق اور روحانیت کی تعلیمات پر  
بنی تھیں۔ انھوں نے راج گوپال اچاری کے کئی واقعات بتائے۔

راج گوپال اچاری کے متعلق میرا خیال ہے کہ ہاتھ لگانے کے بعد وہ پورے ملک میں سب  
سے زیادہ قابل اور لائق آدمی تھے۔ ۱۹۴۷ء کے بعد اگر وہ آزاد ہندستان کے پہلے وزیر اعظم ہوتے  
تو شاید ملک کی تاریخ کچھ اور ہوتی۔

مسٹر پرتاپ بھوگی لال بمبئی کے ایک صنعت کار ہیں (فون نمبر 3623688) ان کی  
رہائش گاہ پر ۲ فروری کی شام کو مغرب بعد ایک اجتماع ہوا۔ اس میں تقریباً چالیس لوگ شریک  
ہوئے۔ وہ زیادہ تر تہذیبی تجارتی افراد تھے۔ اس موقع پر میں نے سنکاتی فارمولے کی وضاحت کی نیز  
یہ بتایا کہ موجودہ ملکی مسائل کا حل کیا ہے۔ آخر میں سوال و جواب ہوا۔

۲ فروری کو مسٹر اشیش شاہ (Ashish Shah) نے نہایت تفصیلی انٹرویو لیا۔  
یہ انٹرویو ٹیڈے (Mid-day) کے لئے تھا۔ وہ ٹیڈے کے شمارہ ۱۳ مئی ۱۹۹۳ء میں شائع  
ہو چکا ہے۔

مسٹر ہرندردوے ایک گجراتی اخبار جنم بھومی (جاری شدہ ۱۹۳۴ء) کے ایڈیٹر ہیں۔ انھوں  
نے اپنے اخبار کے لئے تفصیلی انٹرویو لیا۔ وہ اشعار کا بھی ذوق رکھتے ہیں۔ انھوں نے موجودہ نسلی  
لیڈر شپ پر سلام مچھلی شہری کا ایک شعر سنایا:

سمندر تیز طوفانی ہوا ٹوٹی ہوئی کشتی  
یہی اسباب کیا کم تھے کہ اس پر ناخدا تم ہو  
مسٹر ہرندردوے روحانی مزاج کے آدمی ہیں۔ انھوں نے کہا کہ میں پرارتھنا بھی کرتا ہوں تو بھگوان سے  
یہ کہتا ہوں کہ جو بھی اچھی بات میرے لئے ہو اس کو آپ میرے لئے کر دو۔



ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ وہ سوامی ویویکانند کے بہت متعقد تھے۔ انہوں نے سوامی ویویکانند کے عالمی مذہب (universal religion) کے نظریہ کی حمایت کی۔ انہوں نے ایک کتاب دکھائی۔ اس میں تھا کہ سوامی ویویکانند نے ۱۸۹۳ء میں امریکہ کے ایک لکچر میں کہا تھا کہ نام نہاد ٹرانس ایک بددینی کی بات ہے۔ میں ٹاربیٹ کرنے کے بجائے قبول کرنے میں یقین رکھتا ہوں۔ ٹرانس کا مطلب یہ ہے کہ میں سمجھتا ہوں کہ تم غلط ہو اور میں تم کو صرف زندہ رہنے کی اجازت دیتا ہوں۔ کیا یہ بوجھا بددینی نہیں ہے کہ میں اور تم دونوں ایک دوسرے کو بس زندہ رہنے کا حق دے رہے ہوں۔ میں سارے ہی مذہبوں کو قبول کرتا ہوں۔

میں نے کہا کہ یہ ایک خوبصورت تخیل تو ہے مگر وہ کوئی خوبصورت نظریہ نہیں۔ نظریہ وہ ہے جو قابل عمل ہو۔ یہ بات موجودہ دنیا میں قابل عمل نہیں۔ یہاں عملی طور پر جو چیز ممکن ہے وہ ٹرانس ہی ہے۔ اس کے ناقابل عمل ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ اس نظریہ کے ماننے والے ایسے مذہب کی تو قدر کرتے ہیں جو انہیں کی طرح یہ کہے کہ تمام مذہب سچے ہیں۔ مگر جو مذہب یہ کہے کہ سچا مذہب صرف ایک ہی ہو سکتا ہے، اس کی قدر دانی کرنے کے لئے یہ لوگ کبھی تیار نہیں ہوں گے۔ حالانکہ اپنے نظریہ کے مطابق انہیں ایسے مذہب کی بھی پوری قدر کرنا چاہئے۔

تعدد حقیقت کے اس ہندو نظریہ کو مغربی ملکوں میں بہت مقبولیت ملی ہے۔ اس کے مقابلہ میں اسلام کے توحید حقیقت کے نظریہ کو وہاں زیادہ مقبولیت حاصل نہ ہو سکی۔ ایک تعلیم یافتہ مسلمان نے اس کو مغرب کے لوگوں کا تعصب قرار دیا۔ انہوں نے کہا کہ وہ اسلام دشمنی کی بنا پر ایسا کر رہے ہیں۔

میں نے کہا کہ یہ رائے درست نہیں۔ اصل یہ ہے کہ اہل مغرب کے لئے ہندو ازم کا نظریہ زیادہ مفید مطلب (convenient) ہے، جب کہ اسلام کا نظریہ انہیں اپنے لئے موافق نظر نہیں آتا۔

اہل مغرب یہ چاہتے ہیں کہ مذہب ان کے سیاسی اور تمدنی معاملات میں داخل نہ ہو۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے کہا کہ مذہب ایک پرائیویٹ انسانی معاملہ ہے۔ ہندو ازم کے نظریہ میں بھی ان کو یہی فائدہ دکھائی دے رہا ہے۔ جس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے انہوں نے مذہب

کو ایک پرائیویٹ معاملہ بتایا تھا وہی مقصد انہیں ہندو ازم کے اس نظریہ میں بھی الفاظ بدل کر حاصل ہو رہا ہے۔

ایک صاحب سے گفتگو کے دوران میں نے کہا کہ عربی، اردو، فارسی، انگریزی میں مسلمانوں کے جتنے بھی اخبار یا رسالے نکلتے ہیں، ان سب کو ایک ہی مشترک نام دیا جاسکتا ہے، اور وہ پروٹسٹ ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ موجودہ زمانہ میں مسلمانوں کا ہر صحافت نامہ احتجاج نامہ ہے۔ ان میں اغیار کو مسلمانوں کی تمام مصیبتوں کا ذمہ دار بت کر ان پر سب و شتم کیا جاتا ہے۔ یہ یقینی طور پر قرآن کی خلاف ورزی ہے۔ قرآن میں واضح طور پر بت لیا گیا ہے کہ تمہارے اچر جو بھی مصیبت آتی ہے وہ صرف تمہارے اپنے اعمال کا نتیجہ ہوتی ہے۔ ایسی حالت میں اپنی مصیبتوں کا ذمہ دار دوسروں کو ٹھہرانا عملی طور پر قرآن کے انکار کے ہم معنی ہے۔ مگر قرآن کا یہ عملی انکار ساری مسلم دنیا میں علی الاعلان کیا جا رہا ہے۔ اور یہ عملی انکار وہ لوگ کر رہے ہیں جو قرآن اور اسلام کے نام ہی پر اپنی ساری ہم چلا رہے ہیں۔

ایک تعلیم یافتہ مسلمان نے ہندوستانی مسلمانوں کے مسئلہ پر بات کرتے ہوئے کہا کہ دستور نے ہم کو برابری کا حق دیا ہے اور کوئی بھی شخص ہم کو اپنا دستور ہی حق لینے سے روک نہیں سکتا۔ انہوں نے پرجوش طور پر کہا:

None can curtail minorities rights bestowed by the constitution.

میں نے کہا کہ یہ واقعہ تو خود آپ لوگوں کے بیان کے مطابق، کچھلے چالیس سال سے جاری ہے کہ مسلم اقلیت کو اس کا دستور ہی حق نہیں مل رہا ہے۔ پھر کیوں نہیں آپ نے اس کو روک دیا۔ میں نے کہا کہ کسی گروہ کو اس کا حق دستوری الفاظ کی بنیاد پر نہیں ملتا بلکہ اس کے اپنے استحقاق کی بنا پر ملتا ہے۔ آپ اگر دستور میں لکھا ہوا حق لینا چاہتے ہیں تو اس قسم کی پرجوش تقریر نہ کیجئے۔ بلکہ مسلمانوں کو تعلیم اور دوسرے شعبوں میں آگے بڑھا کر اس قابل بنا دیجئے کہ وہ اپنا حق وصول کرنے کے قابل ہو جائیں۔

ایک صاحب سے میں نے کہا کہ ہندوستانی مسلمانوں کا جو لکھنے اور بولنے والا طبقہ ہے، اس

کی بنیادی کمزوری یہ ہے کہ وہ ہندو مسلم معاملات میں اپنے لئے الیزیشن سے رہنمائی لیتا ہے۔ پوزیشن کا سیاسی فائدہ یہ ہے کہ وہ حکمران پارٹی کو بدنام کرے۔ چنانچہ فرقہ وارانہ فساد یا اور کسی موقع پر الیزیشن کے افراد فوراً یہ کہتے ہیں کہ اس کو لے کر انتظامیہ کی مذمت شروع کرتے ہیں۔ اس پالیسی کا واحد مقصد یہ ہوتا ہے کہ عوام انتظامیہ (یعنی حکمران پارٹی) سے بدظن ہو جائیں اور اگلے الیکشن میں ان کو ووٹ نہ دیں۔

مسلمانوں کے نااہل لیڈروں نے بھی عین یہی پالیسی اختیار کر رکھی ہے۔ ہر مسئلہ میں ان کو ایس کہنے کی ایک ہی بات معلوم ہے، اور وہ یہ کہ "انتظامیہ" کو ذمہ دار قرار دے کر اس کے خلاف مذستی بیانات شائع کریں۔

یہ پالیسی ہلاکت خیز حد تک غلط ہے۔ ہم کو اچھی طرح جان لینا چاہئے کہ انڈیا میں جو ہندو مسلم معاملہ ہے اس کا بہت کم تعلق نام نہاد انتظامیہ سے ہے۔ اس کا زیادہ تر تعلق مسلم عوام اور ہندو عوام سے ہے۔ اس معاملہ میں ہمیں یہ کرنا ہے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں خوشگوار تعلقات پیدا کریں اور لوگوں کو یہ نصیحت کریں کہ وہ اختلافی معاملات میں صبر و ضبط اور حکمت و تدبیر سے کام لیں نہ کہ جوش اور مشتعل مزاجی سے۔ اس کے سوا کبھی طریقہ اختیار کیا جائے وہ تباہ کن ثابت ہوگا۔ ایک مجلس میں کسی نے کہا کہ ملک میں سب سے بڑا مسئلہ روزگار کا مسئلہ ہے۔ مشر مدھو ہمتا نے کہا کہ یہ بات صرف جزئی طور پر صحیح ہے۔ زیادہ اہم بات یہ ہے کہ ہمارے دلش میں لوگوں کے اندر کام کرنے کا جذبہ نہیں۔ وہ چاہتے کہ بس انھیں ایک ملازمت مل جائے اور پھر کام نہ کر کے بھی تنخواہ لیتے رہیں۔

انھوں نے کہا کہ میں امریکہ گیا اور وہاں مختلف لوگوں سے ملا۔ میں نے پایا کہ ایک امریکی نوجوان جس کے پاس کوئی جاب نہ ہو وہ اپنے بارہ میں بتاتے ہوئے یہ کہے گا کہ میں کام کی تلاش میں ہوں:

I am for work.

اور انڈیا میں معاملہ اس کے الٹا ہے۔ انڈیا کا ایک نوجوان بے روزگار ہے تو وہ اپنی حالت کو بتاتے ہوئے یہ کہتا ہے کہ میں ایک جاب کی تلاش میں ہوں:

I am looking for a job.

امریکہ کا نوجوان "کام" کی تلاش میں ہوتا ہے، اور انڈیا کا نوجوان "ملازمت" کی تلاش میں۔ دونوں دیشوں کے مزاج میں جو فرق ہے وہ اس مثال سے ظاہر ہوتا ہے۔

بیبی میں مسلسل ملاقاتوں اور ٹینگوں کی وجہ سے اخبار پڑھنے کا زیادہ موقع نہیں ملتا تھا تاہم کم از کم ایک اخبار میں ضرور پڑھ لیتا تھا۔ جب کہ دہلی میں روزانہ میں چار اخبار دیکھتا ہوں۔

ٹائٹس آف انڈیا (۳ فروری ۱۹۹۳) میں علی گڑھ کی ایک رپورٹ تھی۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ مسلم یونیورسٹی کے چند لڑکوں نے بعض نام نہاد لیڈروں کی کال پر ۲۶ جنوری کو کالا جھنڈا لگایا۔ مگر وہاں کے مسلمانوں نے اس کی سخت مذمت کی۔ رپورٹ نے لکھا تھا کہ ۲۶ جنوری کو میں علی گڑھ شہر میں گیا۔ لیکن وہاں کسی ایک گھر کے اوپر بھی کالا جھنڈا نظر نہیں آیا:

This correspondent could not spot a single black flag on any house. (p.17)

رپورٹ میں بتایا گیا تھا کہ اب علی گڑھ کے مسلم نوجوان یہ کہہ رہے ہیں کہ مسلمانوں کے شدت پسند لوگ (hardliners) مسلمانوں کو رہنمائی دینے میں ناکام ہو چکے ہیں۔ مسلمانوں کو حقیقت پسند اور روشن خیال قیادت (realistic and enlightened leadership) کی ضرورت ہے۔ یہ صرف علی گڑھ کی بات نہیں۔ یہ آج ملک کے تمام مسلمانوں کی آواز ہے۔ اب وہ حالات پوری طرح تیسرا ہو چکے ہیں جب کہ مسلمانوں کے درمیان نئی صلاح قیادت ابھرے اور مسلمانوں کی طرف سے اس کا استقبال کیا جائے۔

۳ فروری کی دوپہر کو میں بمبئی بازار سے گزر رہا تھا۔ جے جے ہاسپٹل کے پاس ایک ٹوٹی ہوئی عمارت دکھائی دی۔ میرے ساتھی نے بتایا کہ یہ پولیس چوکی ہے۔ حالیہ فساد کے دنوں میں اس کو مسلمانوں کے ہجوم نے توڑنے کی کوشش کی تھی۔

ہندستان کے مسلم لیڈروں نے عام طور پر اپوزیشن کی بولی کو اختیار کر لیا ہے۔ اپوزیشن کے لیڈر مخصوص مصالح کے تحت ہمیشہ پولیس یا انتظامیہ کے خلاف بیان دیا کرتے ہیں۔ اس کی نقل میں نام تھا دمسلم لیڈر بھی یہی کر رہے ہیں۔ ہر فساد کے بعد وہ آنکھ بند کر کے ایک ہی بیان جاری

کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ انتظامیہ (پولیس) نے فساد کمزیا۔

اس طرح کے بیانات کا یہ نتیجہ ہوا ہے کہ مسلمان عام طور پر پولیس کے بارہ میں منفی سوچ کا شکار رہتے ہیں۔ اس لئے جب وہ پولیس کی پارٹی کو دیکھتے ہیں تو فوراً مشتعل ہو جاتے ہیں۔ اس کے نتیجہ میں انتہائی غیر ضروری طور پر مسلم — پولیس تصادم پیش آتا ہے۔ پولیس کی مفروضہ مسلم دشمنی حقیقتاً مسلم لیڈروں کے غلط بیانات کا نتیجہ ہے۔ مگر اس کو خلاف واقعہ طور پر ہمارے اخبارات پولیس کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔

۴ فروری کی شام کو ۵ بجے خلافت ہاؤس میں تقریر تھی۔ ڈاکٹر رفیق زکریا صدارت کر رہے تھے۔ ہال پوری طرح بھرا ہوا تھا۔ باہر بھی کافی آدمی کھڑے ہوئے تھے میں نے تقریر شروع کرتے ہوئے کہا: اس نازک وقت میں بمبئی میں کیوں آیا۔ میں اس لئے آیا ہوں کہ جو کہانی آپ نے بار بار خون کے قطروں سے لکھنے کی کوشش کی مگر وہ لکھی نہ جاسکی۔ اب ایک بار ہم اس کہانی کو آنسوؤں کے قطروں سے لکھنے کی کوشش کریں۔ شاید اللہ تعالیٰ ہماری دل فکارس کو قبول کر لے، جو کہانی خون کے قطروں سے لکھی نہ جاسکی وہ آنسوؤں کے قطروں سے لکھ کر تیار ہو جائے۔

میں یہ الفاظ کہہ رہا تھا اور میری آنکھوں سے آنسو ٹپک رہے تھے۔ اتنے میں ایک نوجوان اٹھا۔ اس نے زور زور سے کہنا شروع کیا: ہم نہیں سنیں گے۔ تم واپس جاؤ۔ وغیرہ۔ میں خاموش ہو کر اپنی کرسی پر بیٹھ گیا۔ اتنے میں نے دیکھا کہ ہال کے حاضرین میں سے بہت سے لوگ کھڑے ہو گئے ہیں اور اس نوجوان سے کہہ رہے ہیں کہ تم کو نہیں سننا ہے تو تم یہاں سے چلے جاؤ۔ کیوں کہ ہمیں تو سننا ہے۔ کچھ دیر تک آوازوں کا شور رہا۔ آخر کار وہ لڑکا باہر چلا گیا۔ اس کے بعد میں نے ڈیڑھ گھنٹہ تقریر کی اور سارا مجمع نہایت خاموشی کے ساتھ سنتا رہا۔ حاضرین کی فرمائش پر میں نے اس موقع پر تین لکاتی فارمولا کی وضاحت کی۔

۴ فروری کو بمبئی میں ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے کہا کہ حالات اب تو یہاں کافی اعتدال پر آ گئے ہیں مگر پچھلے ہفتہ تک عجیب حال تھا۔

انھوں نے بتا کہ لوکل ٹرینوں میں لوگ خاموشی سے داخل ہو جاتے اور مکمل طور پر چپ رہتے۔ کوئی شخص بھی بولتا نہیں تھا۔ ڈبوں کے اندر ٹرین کے چلنے کی آواز کے سوا کوئی اور آواز مطلقاً نہ

نہیں دیتی تھی۔ انھوں نے بتایا کہ میں نے بیبی سے تھانے تک ٹرین میں سفر کیا۔ یہ تقریباً ایک گھنٹہ کا سفر تھا۔ مگر پورے سفر میں کوئی انسانی آواز سنائی نہ دی۔ لوگوں کو ڈر ہوتا تھا کہ اگر وہ بولیں تو فوراً ان کی آئیڈنٹی معلوم ہو جائے گی۔ اگر کبھی بولنا ضروری ہو جائے تو لوگ سوچنے لگتے تھے کہ ہندی میں بولیں یا مراٹھی میں۔ انھوں نے بتایا کہ عام طور پر ٹرینوں میں لوگ وقت گزارنے کے لئے سٹش کھیلتے ہیں یا سبجین گاتے ہیں۔ مگر فساد کے دنوں میں سب کچھ مکمل طور پر بند ہو گیا تھا۔

۴ فروری کو ورلڈ ٹریڈ سنٹر کی عمارت میں ۳۰ ویں منزل پر جانا ہوا۔ یہاں ایڈیٹرس گلڈ کی کی مٹنگ تھی جس میں مجھ کو خطاب کرنے کے لئے بلا گیا تھا۔ "ایڈیٹرس گلڈ" کے زیر اہتمام دہلی کے ممتاز جرنلسٹوں کی ایک ٹیم بیبی آئی تھی تاکہ یہاں کے فساد کے بارہ میں فرسٹ ہینڈ معلومات حاصل کرے۔ یہ سب لوگ یہاں موجود تھے۔ چالیس سے زیادہ کی تعداد میں تمام بڑے بڑے ہندی اور انگریزی اخباروں کے ایڈیٹرز اس میں شریک ہوئے۔ ال کی ساری سیٹیں بھر گئیں۔ آخر کار مزید کرسیاں منگانی پڑیں۔ زیادہ تر ہندو اور کچھ کرسچین تھے۔ کنڈکٹرنے آغاز کرتے ہوئے کہا:

Unusually it is a very large meeting.

مقررین نے بیبی کے فساد پر زیادہ تر انتظامیہ کو سخت سست کہا۔ ایک صاحب نے پرجوش طور پر بولتے ہوئے کہا:

Who is policing the police.

دوسرے نے کہا کہ اصل قصور پولیس کا نہیں ہے بلکہ سیاسی لیڈروں کا ہے۔ پولیس کسی مجرم کو پکڑتی ہے اور اس کو سزا دینا چاہتی ہے۔ مگر فوراً ہی کسی لیڈر کا ٹیلی فون پولیس افسر کو پہنچ جاتا ہے کہ یہ میرا آدمی ہے، اس کو چھوڑ دو۔ لیڈر جب تک پولیس کے کام میں دخل دینا نہیں چھوڑیں گے، امن نہیں ہو سکتا۔

اکثر لوگ غصہ کے انداز میں بول رہے تھے کہ آخر اس قسم کے بھیانک فساد ملک میں کیوں ہوتے ہیں۔ ہر آدمی لمبی لمبی تقریر کرتا تھا۔ مگر اس کی تقریر مزید زیادہ تر غیر متعلق باتوں سے بھری رہتی تھی۔

میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ فرقہ وارانہ فساد کے مسئلہ پر جب بھی گفتگو ہوتی ہے تو اس کا عنوان ہوتا ہے: انڈیا میں فساد کا مسئلہ۔ حالانکہ یہ عنوان ہی غلط ہے۔ کیوں کہ فساد جو ہوا ہے وہ پورے انڈیا میں نہیں ہو رہا ہے، وہ زیادہ تر ناٹھ انڈیا میں ہو رہا ہے۔ گویا کہ اس وقت ہم جس مسئلہ کے حل کے بارے میں بحث کر رہے ہیں، وہ آج بھی انڈیا کے نصف حصہ میں حل شدہ ہے۔ ایسی حالت میں کوئی نئی بحث چھیڑنے کے بجائے ہمیں یہ کرنا چاہئے کہ ملک کے محفوظ حصہ (ساؤتھ انڈیا) کا مطالعہ کر کے جائیں کہ وہاں فساد کیوں نہیں ہوتا۔

میں نے اس کی تحقیق کی ہے۔ میری دریافت یہ ہے کہ ساؤتھ انڈیا کے لوگوں میں برداشت کرنے کا مزاج ہے، اسی لئے وہاں فساد نہیں ہوتا۔ اس بنا پر میری رائے میں فساد کے مسئلہ کا حل یہ ہے کہ لوگوں میں برداشت کا مزاج پیدا کیا جائے۔ برداشت کا مزاج آتے ہی فساد اپنے آپ ختم ہو جائے گا۔ اور یہ کام سب سے زیادہ اخبارات کر سکتے ہیں۔

۵ فروری ۱۹۹۳ کی شام کو انڈین ایئر لائنز کے ذریعہ بمبئی سے دہلی کے لئے واپسی ہوئی۔ بمبئی ایئر پورٹ پر اور جہاز میں کئی لوگ ایسٹ ویسٹ ایئر لائنز کی بات کرتے ہوئے سنائی دئے۔ ایک صاحب نے کہا کہ میں تو ایسٹ ویسٹ سے سفر کرنا چاہتا تھا، مگر اس میں جگہ نہیں ملی۔

چالیس سال پہلے ایک ایکٹ (Air Corporation Act 1953) پاس ہوا تھا۔ اس کے سیکشن ۱۸ کے مطابق، انڈیا میں سرکاری ہوائی کمپنی کے سوا کسی اور شخص یا ادارہ کے لئے ہوائی جہاز چلانا غیر قانونی تھا۔ مگر موجودہ حکومت نے پرائیویٹ کمپنیوں کو ہوائی سروس کی اجازت دے دی ہے۔ چنانچہ تقریباً چالیس کی تعداد میں پرائیویٹ ہوائی کمپنیاں قائم ہو گئی ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ بڑی اور سب سے زیادہ بہتر ایسٹ ویسٹ ایئر لائنز سمجھی جاتی ہے جو مسلمانوں نے قائم کی ہے اور اس کے چیئرمین نصیر الدین عبدالوحید ہیں۔ ایسٹ ویسٹ خود سرکاری انڈین ایئر لائنز کے لئے چیلنج بنتی جا رہی ہے۔

جس ملک میں یہ امکانات ہوں کہ ایک مسلم ادارہ قائم ہو کر اتنی ترقی کرے کہ وہ خود گورنمنٹ آف انڈیا کے لئے چیلنج بن جائے، اس ملک میں جو لوگ کہتے کہ یہاں مسلمانوں کے لئے کوئی اسکوپ نہیں، وہ ملک کے بارے میں خبر نہیں دیتے بلکہ خود اپنی بے بصیرتی کا اعلان کر رہے ہیں۔

## مدرس اس کا سفر

پیس مشن کے تحت ایک سفر ہوا۔ اس کا راستہ اس طرح تھا — دہلی، مدراس، کاپچی پورم، منگلور، سرنگیری، بمبئی، پونہ، دہلی۔ اس سفر میں میرے ساتھ حسب ذیل مزید افراد شامل تھے: اچاریہ سوشیل کمار، سوامی چیدانند، مدھوہتا، شانتی لال موتھا، ناہل ایڈمنڈ ٹولی۔ اس سفر کی مختصر روداد تاریخ وار درج کی جاتی ہے۔

۱۵ فروری ۱۹۹۳

صبح فجر سے پہلے نظام الدین سے روانہ ہو کر دہلی ایئر پورٹ پہنچا۔ ایئر پورٹ پر ساڑھے پانچ بجے نماز کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھایا تو یہ الفاظ زبان پر آ گئے: یا اللہ، آپ کا ایک کمزور ترین بندہ ایک مشکل ترین کام کے لئے نکلا ہے۔ اس کی مدد فرمائیے۔ ملک میں امن قائم فرمائیے اور اہل وطن کے لئے اپنی رحمت و برکت کے دروازے کھول دیجئے۔

دہلی سے مدراس کے لئے انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۴۳۹ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ دہلی سے اس وقت اقلہ میں اچاریہ سوشیل کمار اور سوامی چیدانند اور ناہل ٹولی، آسٹریلیا، شریک تھے۔ مدراس پہنچ کر مسٹر مدھوہتا (ہندوستانی اندولن) اور مسٹر شانتی لال موتھا بھی اس میں شامل ہو گئے۔ یہ دونوں بمبئی سے براہ براہ راست مدراس پہنچے تھے۔

دہلی اور مدراس کے درمیان سفر میں اچاریہ جی اور سوامی جی سے اس پر بات ہوئی کہ ملک میں امن و امان کس طرح قائم ہو۔ دونوں نے اس سے اتفاق کیا کہ بے غرض اور غیر متعصب قسم کی مذہبی شخصیتوں کو سامنے آنا چاہئے۔ ایسے ہی لوگ اس وقت کوئی موثر کردار ادا کر سکتے ہیں۔ سوامی جی نے کہا کہ بہتر انسانی تعلقات میں سب سے زیادہ جو چیز رکاوٹ بنتی ہے وہ ایگو ہے۔ "میں" کا ذہن ٹکراؤ پیدا کرتا ہے، اور اگر میں کا ذہن ختم کر دیا جائے تو اپنے آپ میں ملاپ ہو جائے گا:

The term "I" in the vertical form stands for ego, but in the horizontal form it becomes a bridge between two points.



موجودہ حکومت کی اوپن اسکائی پالیسی (open-sky policy) کے نتیجے میں اس وقت تقریباً پالیسی پر ایئرویٹ ہوائی کمپنیاں ملک میں کام کر رہی ہیں۔ ان میں سے ایک ایسٹ ویسٹ (East West Air Ways) ہے۔ اس کو بمبئی کے مسلمانوں نے قائم کیا ہے۔ اس کے مینیجنگ ڈائریکٹر ٹی اے وید ہیں۔ یہ ایک بڑی کمپنی ہے جو ۱۶ سکڑ میں اپنے دس جہاز چلا رہی ہے۔ انڈیا کے مسلمانوں میں سے جو لوگ مسائل تلاش کر کے ان میں الجھے رہتے ہیں، ان کے پاس شکایت اور احتجاج کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔ مگر جو لوگ مسائل کو نظر انداز کر کے مواقع کو تلاش کرتے ہیں ان کو یہاں ایسے مواقع مل جاتے ہیں جن کو استعمال کر کے وہ بڑی بڑی کامیاہیاں حاصل کر لیں۔ درمیان میں ہمارا جہاز کچھ دیر کے لئے حیدرآباد میں انرا۔ اس کے بعد وہ مزید پرواز کر کے مدراس کے ہوائی اڈہ پر اتر گیا۔ مدراس میں ہم لوگوں کا قیام ایک ہندو ناجر کے مکان پر تھا۔ دوپہر کا کھانا یہیں کھایا گیا۔ کھانے کی میز کے گرد کئی مقامی اور غیر مقامی ہندو مساجد موجود تھے۔ وہ لوگ مسلسل بات کرتے رہے۔ میں خاموشی کے ساتھ صرف ان کی باتیں سنتا رہا۔

اس گفتگو کے بعد میری وہ رائے مزید پختہ ہو گئی جو اس سے پہلے اپنے مطالعہ کے دوران میں نے قائم کی تھی۔ وہ یہ کہ مسٹر محمد علی جناح نے ۱۹۴۷ء سے پہلے جو سیاست مسلمانوں کے درمیان چلائی، ٹھیک اسی انداز کی سیاست اب ہندو اتھاپسند ہندوؤں کے درمیان چلا رہے ہیں۔ یہ خطرہ کی سیاست ہے۔ مسٹر جناح اور ان کے ساتھیوں نے کچھ فرضی یا واقعی باتوں کو لیکر مسلمانوں کو بت لایا کہ ہندو تمہارے لئے زبردست خطرہ ہے۔ انگریزوں کے چلے جانے کے بعد وہ تمہارے ملی وجود کو مٹا دے گا۔ وہ تم کو ترقی نہیں کرنے دے گا۔ اسی کے ساتھ زرد صحافت کو استعمال کر کے انہوں نے بیشتر مسلمانوں کو بہکایا۔ انہوں نے نان اشو کو اشو بنایا اور پھر اس کو مبالغہ آمیز انداز میں پیش کر کے مسلمانوں کو ہندوؤں کے خلاف بھڑکا دیا۔ اس کا نتیجہ ملک کا بٹوارہ تھا۔ اب ہندوؤں کے اتھاپسند لیڈر ٹھیک اسی طریقہ سے سیاست کو ہندوؤں میں دہرا رہے ہیں۔ وہ مسلمانوں کو خطرہ کے روپ میں پیش کر رہے ہیں۔ انہوں نے کچھ بے بنیاد باتوں کو لے کر انہیں اشو بنایا۔ ان کو خوب بڑھا چڑھا کر پیش کیا۔ انہوں نے ہندوؤں کو یقین دلایا کہ مسلمان اس ملک کے لئے مستقل خطرہ ہیں۔ حتیٰ کہ اپنی بڑھتی ہوئی آبادی کے ذریعہ کچھ برسوں کے بعد وہ بھارت کو اسلامستان

بنادیں گے۔

اس جنساقی سیاست نے پہلے ملک کا بٹوارہ کیا تھا۔ اب وہ ہندوؤں اور مسلمانوں کا بٹوارہ کر رہی ہے۔ اس کے نتیجے میں دونوں فرقوں میں اتنی زیادہ دوری آچکی ہے کہ ایک سماج میں دونوں کا معتدل طور پر رہنا ہی ناممکن دکھائی دینے لگا ہے۔ مزید دردناک بات یہ ہے کہ مسلمانوں کے نااہل لیڈر اپنی ناقصیت اندیشہ کارروائیوں کے ذریعہ اس دوری میں صرف اضافہ کا سبب بن رہے ہیں۔

مدرسے سنکر اچاریہ کے یہاں جانا تھا۔ چنانچہ یہاں سے بذریعہ کار کا بچی پورم کے لئے روانگی ہوئی۔ وہاں ہم لوگ ڈھائی بجے دن میں پہنچے۔ کا بچی کے سنکر اچاریہ (جگت گرو سنکر اچاریہ) سے تقریباً دو گھنٹہ کی ملاقات رہی۔ یہ آشرم کافی بڑا ہے۔ گروہ اتنا ہی سادہ ہے۔ نظم اور صفائی کا زیادہ اہتمام نظر نہیں آتا۔

کا بچی کے سنکر اچاریہ معریں اور انتہائی سادہ مزاج آدمی ہیں۔ گفتگو میں ہنسی کا انداز غالب رہتا ہے۔ ابتدائی مشاہدہ میں مجھے خیال ہوا کہ وہ بالکل سیدھے سادے ایک سنت ہیں۔ مگر بات چیت کے بعد معلوم ہوا کہ وہ نہایت ذہین آدمی ہیں۔ حالات سے پوری طرح باخبر ہیں۔ اور ہر معاملہ میں نہایت چتھی تلی رائے دیتے ہیں۔ مسلمانوں کے احوال سے بھی وہ کافی باخبر نظر آئے۔

سنکر اچاریہ نے جو باتیں کہیں ان کا خلاصہ یہ تھا کہ مندر اور مسجد کا جھگڑا اس طرح طے کیا جانا چاہئے کہ دلش کی شانتی بھنگ نہ ہونے پائے۔ کیوں کہ دلش میں اگر شانتی نہ ہو تو اس کے بعد دوسرا کوئی بھی کام نہیں کیا جاسکتا۔

اسی دن ہم لوگ کا بچی پورم سے لوٹ کر مدرسے آگئے۔ یہاں شام کو نماز مغرب کے بعد ایک پریس کانفرنس ہوئی۔ مدرسے کے انگریزی اور تامل اخباروں کے رپورٹرز موجود تھے۔ یو این آئی کی طرف سے بھی ایک نمائندہ اس میں شریک تھا۔ گفتگو زیادہ تر اجدھیا کے مسئلہ پر ہوئی۔ میں نے تین نکاتی فارمولہ کی وضاحت کی۔ اس پریس کانفرنس میں میرے علاوہ اچاریہ سوشیل کمار اور سوامی چیدانند بھی موجود تھے۔

۱۶ فروری ۱۹۹۳

مدراس میں کئی تعلیم یافتہ افراد سے ملاقات ہوئی۔ ایک ہندو تاجر مسٹر سی ایل ہتھانے کہا کہ  
اجودھی میں ۶ دسمبر ۱۹۹۲ کو جو کچھ ہوا، اس کا مکمل ویڈیو فلم تیار کیا گیا تھا۔ اس کو اب جگہ جگہ دکھایا  
جا رہا ہے۔ اگر پہلے سے اس کا منصوبہ نہ بنایا گیا ہوتا تو اس عمل کا پورا فلم کیسے تیار کیا جاسکتا  
تھا۔ اس فلم کے اثرات بے حد خطرناک ہیں۔ ایک ہندو نوجوان نے اس فلم کو دیکھ کر کہا:  
آخر کار ہم نے فتح پالی۔ ایک اور ہندو نوجوان اس کو دیکھنے کے بعد بول اٹھا: غلامی کا نشان مٹ  
گیا۔ ایک اور ہندو نوجوان نے کہا: مسلمان دباؤ کی بھاشا سمجھتے ہیں، یہ بات اب سچی ہو گئی۔  
مدراس سے ہم لوگوں کو منگلو ر جانا تھا۔ اور پھر وہاں سے سرنگھری جا کر دوسرے سکول چاریر  
سے ملنا تھا، قیام گاہ سے ایئر پورٹ کے لئے روانہ ہونے تو گاڑی میں میرے ساتھ آسٹریلیا (سڈنی)  
کے ۳۳ سالہ مسٹر نائجل ایڈمنڈ ٹولی (Nigel Edmund Tolley) بھی موجود تھے۔ ان سے  
میں نے پوچھا کہ انڈیا اور آسٹریلیا میں آپ نے کیا فرق دیکھا۔ انہوں نے بہت سے مادی فرق بتائے  
مثلاً زیادہ آمدنی، زیادہ صاف سڑکیں، زیادہ اچھے گھر، ہر چیز اعلیٰ صنعتی معیار کی۔  
میں نے کہا کہ کیا یہ کت صبح ہو گا کہ آسٹریلیا کے لوگ ہندستان سے زیادہ خوش ہیں۔ انہوں  
نے کہا کہ نہیں۔ خوشی کا تعلق دل سے ہے، اس کا تعلق مادی چیزوں سے نہیں:

Happiness comes from the heart, not from money.

مسٹر ٹولی نے ایک لڑکی سے شادی کی۔ اس سے ایک بچہ پیدا ہوا۔ مگر چند سال کے بعد  
دونوں میں علیحدگی ہو گئی۔ اب دونوں الگ الگ رہتے ہیں۔ دونوں غیر مطمئن ہیں۔ دونوں میں سے  
کسی نے ابھی تک دوسرا نکاح نہیں کیا۔ مغربی ملکوں میں طلاق کی کثرت کی وجہ انہوں نے یہ بہت پایا کہ  
آزادی کا تصور اتنا غالب ہے کہ عورتیں مرد کی بات سننے کے لئے تیار نہیں۔

مدراس سے منگلو ر کے لئے انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۵۵۹ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ راستہ  
میں انڈین اسپرےس (۶ فروری) دیکھا۔ اس میں صفحہ ۶ پر ایک کتاب کا تذکرہ تھا:

Dr Barbara Theiring, Jesus the Man

ڈاکٹر باربر نے ۲۰ سال تک بحرمدار کی دستاویزات (Dead Sea scrolls)

کامطالعہ کیسا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے مذکورہ کتاب تیار کی ہے۔ اس میں حضرت مسیح کی زندگی کے جو حالات ہیں وہ اس سے بالکل مختلف ہیں جو موجودہ انجیل میں ہیں یا مسیحی چرچ میں بتائے جاتے ہیں۔ اس کے مطابق حضرت مسیح نے دوبار نکاح کیا۔ ان کے یہاں بچے پیدا ہوئے۔ ان میں سے ایک بچی کا نکاح پال سے ہوا۔ حضرت مسیح سولی کے بعد بھی زندہ رہے۔ اور بڑھاپے کی عمر کو پہنچ کر ان کی وفات ہوئی۔ وغیرہ۔ مبصر نے ان باتوں کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا تھا:

The Christ whom Christians worship and the Jesus of the New Testament do not appear to be the same person. The former is the romantic product of theology and the latter, an intolerant prophet who denied his own mother at a wedding party, cursed a tree for not bearing fruit, promised to divide family members against each other.

۱۰۔ اسی دن میں ہمارا اہواز منگلور کے ہوائی اڈہ پر اتر گیا۔ ہمارے قافلہ میں پانچ آدمی تھے۔ یہاں سے ہم لوگ کار کے ذریعہ روانہ ہوئے۔ سڑک کے دونوں طرف دور تک سرسبز وادیوں کا منظر پھیلا ہوا تھا۔ تاہم مسلسل سفر کی وجہ سے میرا سر بوجھل ہو رہا تھا۔ سر کے اندر چکر کی سی کیفیت تھی۔ میں چاہتا تھا کہ قدرتی مناظر کو دیکھنے کی خوشی حاصل کروں۔ مگر ایسا محسوس ہو رہا تھا جیسے میری ذہنی حالت اس میں رکاوٹ بنی ہوئی ہے۔

میرے دل نے کہا کہ تا درمطلق کی شان کے خلاف ہے کہ وہ انسان کو اپنی فکٹ دینا دے مگر وہ اس کو پرنکٹ دینا سے محروم رکھے۔ حقیقت یہ ہے کہ انسان کا یہ محسوس کرنا کہ یہ دنیا اس کے لئے اپنی فکٹ ہے، یہ خود اس بات کا ثبوت ہے کہ پرنکٹ دنیا بھی ضرور اس کے لئے تیار کی گئی ہے۔ منگلور سے بندریہ روڈ ہم نے ڈھالی گھنٹہ کا سفر طے کیا۔ اس کے بعد ہم لوگ ڈیرہ بچے دن میں سرنگیری (Sirengeri) میں داخل ہو گئے۔ یہیں پرستی کے کنارے ایک بڑے رقبہ میں سنکر اچار یہ کا آشرم ہے جو ۱۲ سو سال سے قائم ہے۔

سرنگیری میں ایک معلوماتی کتاب ۱۳۵ صفحہ کی ملی۔ یہ ۱۹۹۱ء میں انگریزی میں چھاپی گئی ہے۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ جگد گوآدی سنکر اچار یہ (۸۲۰-۶۸۸ء) نے صرف ۳۲ سال کی عمر پائی۔ مگر انہوں نے انڈیا کی تاریخ پر بہت گہرا اثر ڈالا۔ انہوں نے دلش بھر کا سفر کر کے چار کونوں پر

چار مٹھ بنائے۔ دوار کا (ولیسٹ) بدری کسرا (نارتھ) جگنا تھ (ایسٹ) سرنگری (ساؤتھ) تعارفی کتاب کا ایک ذیلی عنوان ٹیپو سلطان کے بارہ میں ہے۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ ٹیپو سلطان کے کئی خطوط مٹھ کے دفتر میں محفوظ ہیں۔ ایک خط کے بارہ میں یہ الفاظ درج ہیں:

In a letter, he reiterated his conviction that his strength and hope were reared upon the three fold basis of God's grace, the holy Jagadguru's blessings, and the prowess of the arms of the realm. (p.68)

سرنگری کے سنکر چاریہ سے ملنے کے لئے یہاں کا سفر ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ آدمی سنکر چاریہ نے بھارت میں چار مرکز قائم کرنے کے بعد یہیں قیام کیا تھا۔ ان کے آخری ایام اسی جگہ گزرے۔ سرنگری مٹھ بالکل جدید طرز پر بنا ہوا ہے۔ ۴۶ ایکڑ کے رقبہ میں واقع اس مٹھ میں نظم اور صفائی اعلیٰ معیار کی نظر آئی۔

یہ مٹھ قدرتی مناظر کے درمیان واقع ہے۔ جگہ نہایت پر فضا ہے۔ پورے ماحول میں ایک خوشگوار سکون چھایا ہوا ہے۔ چڑیوں کی آواز کے سوا کوئی اور آواز آف تا ہی بھی سنائی دیتی ہے۔ ندی، باغ، پل، پارک، پہاڑیاں، یہ اس کے اجزائے ترکیبی ہیں۔

دو پہر کا کھانا ہم لوگوں نے یہاں کھایا۔ میرے علاوہ سوامی جیدانند، مدھو ہتا، شانتی لال موٹھا اور سٹریٹوٹی شریک تھے جو ہندو ازم سے متاثر ہیں ایک بڑے مکہ میں سادہ مینز کے چاروں طرف سادہ کرسیاں بچھی ہوئی تھیں۔ مینز کے اوپر کیلے کے برے پتے پچھائے گئے۔ پھر اسی پتے کے اوپر روٹی، چاول، مہان وغیرہ باری باری لاکر رکھا گیا۔

ہر چیز صاف ستھری اور صحت بخش تھی۔ سرنگری مٹھ کے ایڈمنسٹریٹر ڈاکٹر گوری شنکر (V.R. Gowri Shankar) بھی کھانے میں شریک تھے۔ کھانے سے فارغ ہو کر مٹھ کے اندر اپنے مکہ میں ظہر کی نماز پڑھی۔ اس کے بعد آرام کیا۔ شام کو چار بجے سنکر چاریہ سے ہم لوگوں نے ملاقات کی۔

سنکر چاریہ سے بہت اچھے ماحول میں ملاقات ہوئی۔ انھوں نے ہمارے پیس مشن کی مکمل حمایت کی۔ انھوں نے اپنی گفتگو کے دوران کہا کہ دھرم کا مطلب مذہب نہیں ہے۔ بلکہ کہ تو

(ڈیوٹی) ہے۔ یہ سیاسی لوگ ہیں جنہوں نے دھرم کو مذہب کا معنی دے دیا ہے۔ دھرم تو انسان کا کرتو ہے۔ جیسے پتی کا دھرم، راجہ کا دھرم، وغیرہ۔ ہندو کا لفظ ہماری کتابوں میں کہیں نہیں۔ ریڈر ہیں جنہوں نے "ہندو" کو وہ نام دیا ہے جو آج سمجھا جاتا ہے۔  
 مسٹر مدھوہتا نے اضافہ کرتے ہوئے کہا کہ اس ملک میں ہر چیز بزنس ہو گئی ہے۔ حتیٰ کہ روحانیت کو بھی تجارت کی چیز بنا دیا گیا ہے:

Even spiritualism has been commercialised in this country.

۱۹ فروری ۱۹۹۳

آج صبح کو سرنگیری سے واپس ہونا تھا۔ یہاں میں نے اپنے کمرہ میں فرنی نسا زپڑھی۔ سینہ میں جذبات کا تلاطم برپا تھا۔ مگر ایسا محسوس ہوا جیسے کہ جذبات الفاظ کی صورت میں ڈھل نہیں رہے ہیں۔ جذبات جب بہت زیادہ گہرے ہوں تو کیفیات کا غلبہ اتنا بڑھ جاتا ہے کہ الفاظ کے لئے ساتھ دینا مشکل ہو جاتا ہے۔ میں نے کہا کہ خدایا، اس دعا کو تو میری طرف سے لکھ لے جس کے لئے میرے پاس الفاظ بھی نہیں۔

ہمارے ساتھی شانتی لال موٹھا (پونہ) نے کل شام کو یہاں کے مطبخ میں کہہ دیا تھا کہ صبح کو ہم لوگ اڈلی کا ناشتہ کریں گے۔ چنانچہ صبح کو ضروریات سے فارغ ہو کر ہم لوگ کھانے کی میز پر آئے تو کیلے کے پتہ پر اڈلی، ناریل کی چینی اور کافی رکھی ہوئی تھی۔ یہ جنوبی ہند کا عمومی ناشتہ ہے۔ اس سے فراغت کے بعد ہمارا قافلہ سرنگیری سے منگلور کے لئے روانہ ہوا۔

پورا راستہ بڑھ سے ڈھکے ہوئے پہاڑوں کے درمیان طے ہوا۔ قدرت کے پھیلے ہوئے منظر اتنا سکون کا پیغام دے رہے تھے۔ کبھی کبھی سامنے سے کوئی گاڑی آتی ہوئی دکھائی دیتی۔ جب سامنے کی گاڑی اور ہماری گاڑی قریب آتی تو ٹرانک اصول کے مطابق، ایک گاڑی دائیں کی طرف اور دوسری گاڑی بائیں کی طرف کتر کر نکل جاتی۔ میں نے سوچا کہ دونوں گاڑی اگر سیدھا چلنے پر اصرار کرے تو دونوں ہی تباہ ہو جائیں۔ اور جب دونوں ایک دوسرے کو اوائٹ کرتی ہیں تو دونوں کو زندگی کی شاہراہ مل جاتی ہے۔

راستہ میں سوامی چیدانند اپنی دلچسپ باتیں سناتے رہے۔ ایک بار انہوں نے کہا کہ سپارک

کرنسی ایسی ہے جو دنیا میں ہر جگہ چلتی ہے۔ پھر اس خیال کو موزوں کرتے ہوئے کہا: پیار کا دیباچہ لاؤ، دشمنی کا اندھیرا بھگاؤ۔

انہی دن میں ہم لوگ منگلور ایئر پورٹ پر پہنچ گئے۔ یہاں لاؤنج میں کچھ وقت گزارا۔ لوگ آپس میں باتیں کر رہے تھے۔ میں خاموشی سے سن رہا تھا۔ ایک ہندو بھائی نے کہا کہ ہم مندر۔ مسجد پائیٹس کو افرورڈ نہیں کر سکتے۔ انہوں نے کہا کہ بیٹی میں میرا کارخانہ ہے۔ میں ایک سپورٹ کار سامان تیار کرتا ہوں۔ میرے علاقہ میں فساد نہیں ہوا، مگر فساد کی خبریں پھیلیں تو میرے ورک فورس کا ۹۵ فیصد حصہ بھاگ گیا۔ اب میری انڈسٹری ٹھپ پڑی ہوئی ہے۔ بھلا اس طرح دیش ترقی کر سکتا ہے۔ دوسرے ہندو بھائی نے کہا کہ اشوک سنگھ جیسے لوگوں کا کہنا ہے کہ:

دیش کو بچانا ہے اسلامی کا کلنک مٹانا ہے۔

مگر یہ نعرہ بالکل الٹا ہے۔ ان لوگوں کو کہنا چاہئے کہ غلامی کا کلنک مٹانے کے نام پر دیش کو تباہ کرنا ہے۔ یہی تو وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنی جھوٹی سیاست سے دیش کو تباہی کے کنارے پہنچا دیا ہے۔ اور پھر خود ہی وہ دیش کو بچانے کا نعرہ لگا رہے ہیں۔

میں نے سوچا کہ اسی کوفارسی زبان میں کہا گیا ہے کہ برعکس نہند نام زندگی کا فور۔ یہ سیاست کی بدترین قسم ہے۔ اس میں کچھ فرضی چیزوں کو ایشو بنایا جاتا ہے۔ اور پھر جذبہ بانی تقریروں کے ذریعہ اس کو بڑھا کر آخری حد پر پہنچا دیا جاتا ہے۔ یہ ایک قسم کا قومی نشہ ہے، اس کا قومی ترقی سے کوئی تعلق نہیں۔

انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ نمبر ۱۶۰ کے ذریعہ منگلور سے بمبئی کے لئے روانگی ہوئی۔ راستہ میں آج کے دو اخبار پڑھے۔ انڈین ایکسپریس اور حیدرآباد کا نیوز ٹائم۔ نیوز ٹائم (۷) افروزی میں رابطہ عالم اسلامی کے سکریٹری ڈاکٹر عبداللہ محمد نصیب کا ایک انٹرویو چھپا ہوا تھا۔ اس کو ورلڈ نیوز لنک نے ریکارڈ کیا تھا۔

ایک سوال یہ تھا کہ مسلم دنیا میں جو فنڈ منسلک تحریکیں چل رہی ہیں ان کے بارہ میں آپ کی کیا رائے ہے۔ ڈاکٹر نصیب نے جواب دیا کہ ہر مذہب میں ایسے لوگ ہیں جو اپنے جوش کے تحت رات دن کے اندر نتیجہ دیکھنا چاہتے ہیں۔ اس طرح مسلمانوں میں بھی ہیں۔ پہلا کام یہ ہے کہ لوگوں میں تعظیم

بڑھائی جائے۔ اخلاقی اقدار پیدا کی جائیں۔ اسی طرح ایک اور سوال یہ تھا کہ مسلمان رشدی کے خلاف موت کا فتویٰ جو ایران کے مذہبی لیڈرنے دیا تھا، اس کے بارہ میں آپ کی رائے کیا ہے۔ اس کے جواب میں ڈاکٹر نصیف کا حسب ذیل جواب اخبار میں نقل کیا گیا ہے:

Some people, in emotion, pass these resolutions. I think that today we must promote human rights. The death penalty should be only for criminals who commit the crime of killing people. But otherwise, human rights should be given to everybody.

یہ بات اگر ہندستان یا پاکستان کا کوئی شخص کہے تو نام نہاد علماء اس کے قتل کا یا کم از کم اس کو کوڑا مارنے کا فتویٰ صادر کر دیں گے۔ مگر یہی پر محوش عامیان اسلام اس وقت خاموش رہتے ہیں جب کہ وہ سعودی عرب کے کسی ذمہ دار شخص کی طرف سے کہی گئی ہو۔ کیسا عجیب ہو گا وہ اسلام جو بھارت جیسے ملک میں کچھ اور ہو اور پیڑ و ڈالروالے ملک میں پہنچتے ہی کچھ اور ہو جائے۔

بمبئی میں ہمارے ساتھی ایئر پورٹ پر موجود تھے۔ تاہم پروگرام کے مطابق، آج پونہ جانا تھا۔ بمبئی میں دو گھنٹے گزار کر بندریہ کار پونہ کے لئے روانگی ہوئی۔

مسٹر شانتی لال موہتھانے مجھ کو پیچھے کی سیٹ پر لٹا دیا۔ تقریباً ایک گھنٹے کے بعد اٹھ کر بیٹھ گیا۔ میں باہر کی طرف دیکھ رہا تھا۔ شانتی لال موہتھانے پوچھا کہ آپ کو کیا چاہئے۔ کیا چائے یا کولڈ ڈرنک وغیرہ۔ میں نے کہا کہ نہیں۔ میں دیکھ رہا تھا کہ سڑک کے کنارے کوئی مسجد ہو تو اتر کر نماز پڑھ لوں۔ انہوں نے کہا کہ مسجد تو ابھی ہمارے پیچھے تھی۔ فوراً گاڑی روک کر پیچھے کی طرف لے گئے۔ اور مسجد کے پاس اس کو کھڑا کر دیا۔ میں نے اتر کر وہاں نماز پڑھی اور پھر ہم لوگ آگے کے لئے روانہ ہوئے۔

مغرب کے وقت ہم لوگ پونہ پہنچ گئے۔ یہاں پہلے مسٹر شانتی لال موہتھانے آفس میں ٹھہرا۔ کچھ دیر بعد جناب عبدالصمد صاحب اور جناب محمد یونس صاحب آگئے۔ ان لوگوں کے ساتھ میں نیوا ایرا کالونی میں آگیا۔ یہاں میرا قیام محمد یونس صاحب کے مکان پر تھا۔ پونہ کے کئی لوگ خبر سن کر یہاں آگئے۔ رات ساڑھے گیارہ بجے تک ان لوگوں سے بات ہوتی رہی۔

میں نے خاص طور پر اس بات پر زور دیا کہ ہندو مسلم تعلقات میں زیادہ سے زیادہ اضافہ



کی ضرورت ہے۔ اکثر مسلمان ایسا کرتے ہیں کہ وہ برادران وطن کو طلق اور جماعتوں میں تقسیم کر کے دیکھتے ہیں۔ یہ آریس ایس کا آدمی ہے۔ یہ کانگریس کا آدمی ہے۔ یہ بھارتیہ جنتا پارٹی کا آدمی ہے۔ یہ اس جماعت کا آدمی ہے۔ یہ اُس جماعت کا آدمی ہے۔ اس قسم کی سوچ سراسر بے بنیاد ہے۔ صحیح اسلامی بات یہ ہے کہ تمام لوگوں کو انسان کی نظر سے دیکھا جائے۔ جماعتی تعلق ہمیشہ اضافی ہوتا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ ہر ایک انسان ہے۔ اور ہر ایک کے ساتھ انسان کے اعتبار سے معاملہ کرنا چاہئے۔

۱۸ فروری ۱۹۹۳

آج فجر کی نماز نیویا راپورن کی مسجد میں پڑھی۔ امام صاحب نے آخری رکعت میں قرآن کا جو حصہ پڑھا، اس کی آخری آیت یہ تھی: **وَاصْبِرْ وَمَا صَبَرَكَ الْاَلْبَلَاءُ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِضْحِيقًا مَّتَابِعًا كَرُونَ۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ مَحْسَنُوْنَ (النحل ۲۸-۱۲۷)** نماز کے بعد کچھ لوگ میری قیام گاہ پر اکٹھا ہو گئے۔ میں نے مذکورہ آیات کا حوالہ دیتے ہوئے کہا کہ قرآن کے اس بیان پر غور کیجئے تو اس میں آپ کو موجودہ حالات کے اعتبار سے بہت بڑا سبق ملے گا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دنیا اللہ تعالیٰ نے اس طرح بنائی ہے کہ یہاں ہمارا اصل مسئلہ ہمارے خلاف سازش کی موجودگی نہیں ہوگی۔ بلکہ اصل مسئلہ خود ہمارے اندر صبر اور تقویٰ اور حسن عمل کی غیر موجودگی ہوگی۔ گویا یہاں سارا معاملہ خود ہمارے اپنے اختیار میں ہے۔ ہمیں باہر کی سازشوں پر پریشان ہونے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ خود اپنے اندر تقویٰ اور صبر اور حسن عمل کی صفت پیدا کرنے کی ضرورت ہے۔ اگر داخلی سطح پر ہمارے اندر یہ اوصاف موجود ہوں تو اس کے بعد تمام بیرونی مسائل اپنے آپ ختم ہو جائیں گے۔

بلوچ کے تسلیم یافتہ افراد میری رہائش گاہ پر آتے رہے اور ان سے مختلف قسم کے دینی اور ملی امور پر باتیں ہوتی رہیں۔ عبدالقادر عبدالغنی صاحب (۵۳ سال) نے گفتگو کے دوران کہا کہ آج کا مسلمان جھگڑا بالکل نہیں چاہتا۔ آج اگر مسلمان لیڈر کسی جھگڑے والی بات کے لئے بلائیں تو مسلمانوں کی طرف سے انہیں کوئی ریسپانس ملنے والا نہیں۔ میں نے کہا کہ یہ ۶ دسمبر کے حادثہ کا ایک روشن پہلو ہے۔ ۶ دسمبر کو جب بابر می مسجد کی عمارت ڈھائی گئی تو اسی کے ساتھ موجودہ نام نہاد مسلم قیادت بھی ہمیشہ کے لئے ڈھ گئی۔

شام کو نسا از عشاء کے بعد ڈاکٹر عبدالرزاق شیخ کی رہائش گاہ پر ایک اجتماع ہوا۔ اس میں شہر کے تسلیم یافتہ افراد بڑی تعداد میں شریک ہوئے۔ اس موقع پر میں نے اجمودھیہ کے مسئلہ پر تقریر کی اور تین نکاتی فارمولہ کی تشریح کی۔ آخر میں سوال و جواب پر مجلس برخواست ہوئی۔ بمبئی کے ٹائمس آف انڈیا کا پونہ کے لئے ایک ضمیمہ نکلتا ہے۔ اس کا نام پونہ پلس (Pune Plus) ہے۔ ڈاکٹر شیخ کا ایک مراسلہ اس کے کل کے شمارہ میں شائع ہوا ہے۔ اس میں انہوں نے تین نکاتی فارمولا کی مکمل حمایت کی ہے۔

۱۹ فروری ۱۹۹۳

صبح ساڑھے نو بجے پونہ کے اردو ٹاورس کے ہال میں وسیع پیمانہ پر ایک کانفرنس ہوئی۔ حاضرین میں پونہ کے ہر طبقہ کے ممتاز افراد شریک ہوئے۔ میرے علاوہ، اچاریہ سوشیل کمار اور سوامی چیدانند کی تقریریں ہوئیں۔ تقریر کے بعد سوال و جواب ہوا۔ پریس کے لوگ بڑی تعداد میں موجود تھے۔ چنانچہ اگلے دن انگریزی، مراٹھی، ہندی، کے تمام اخباروں میں مفصل رپورٹیں شائع ہوئیں۔

شام کو ۵ بجے سندھیوں کے بڑے گرو دادا واسوانی سے ان کے آئٹم پر ملاقات ہوئی۔ وہ تواضع اور شرافت اور انکسار کی سراپا تصویر تھے۔ انہوں نے مسجد کو گرہ لگا کر وہاں مندر بنانے پر بہت دکھ کا اظہار کیا۔ انہوں نے کہا:

They are killing the spirit of India.

انہوں نے کہا کہ اگر اجمودھیہ میں رام مندر بنتا ہے تو اس کے ساتھ وہیں ایک مسجد بھی بننا چاہئے۔ اور اگر ایسا ہو تو میں خود وہاں جا کر اذان دوں گا اور وہاں نماز پڑھوں گا۔ مغرب کی نماز پونہ میں پڑھ کر بمبئی کے لئے روانگی ہوئی۔ یہ سفر بندریہ روڈ طے ہوا۔ اچاریہ سوشیل کمار اور سوامی چیدانند بھی ساتھ تھے۔ راستہ میں ایک چھوٹے بازار میں کچھ کام کے لئے رکے۔ دکاندار نے دیکھتے ہی پہچان لیا۔ اس نے کہا کہ ابھی ہم نے آپ لوگوں کو ٹی وی پر دیکھا ہے۔ ٹی وی کسی شخصیت کی تویس ہے۔ وہ اس عقیدہ کو قابل فہم بناتا ہے کہ خدا ہر جگہ موجود ہے۔ رات کو ساڑھے دس بجے ہم لوگ بمبئی پہنچے۔

۲۰ فروری ۱۹۹۳

فجر کی نماز بمبئی میں جو ہوا سیکم میں پڑھی۔ صبح کا کچھ وقت یہاں گزرا۔ اس کے بعد میں میسر  
ٹاؤرس پہنچنا تھا۔ ہمارا تاملہ نین کاروں میں روانہ ہوا۔ میں مسٹر افضل اللانہ کے ساتھ بیٹھ گیا۔  
ہم دونوں ایک دوسرے کے لئے نئے تھے۔ وہ الیکٹرانک سنٹر چلاتے ہیں۔ حال ہی میں انھوں نے  
نئی ماروتی کار خریدی ہے۔ اس پر وہ مجھ کو لے کر روانہ ہوئے۔

لبے راستہ میں ایک گھنٹہ تک زیادہ تر وہی بولتے رہے۔ ان کی گفتگو تمام کی تمام  
اس پر تھی کہ آج مسلم فوجوں میں زبردست فرسٹریشن ہے۔ یہ فرسٹریشن لڑائی جھگڑے کے  
صورت میں ظاہر ہوتا رہتا ہے۔ انھوں نے موجودہ حالات کی ذمہ داری سب سے زیادہ ملکی  
تعصب پر ڈالی۔

ان کے ذاتی حالات معلوم کرتے ہوئے مجھے یہ پتہ چلا کہ وہ بمبئی آئے تو انھوں نے ڈیڑھ  
سورویہ ہیمینہ کی "پلگار" پر کام کرنا شروع کیا۔ عام رواج کے خلاف، انھوں نے کبھی بیٹھ سے تنخواہ  
اور الاؤنس بڑھانے کی بات نہیں کی۔ وہ بس اپنے کام میں محنت کرتے رہے۔ یہاں تک کہ ان کو  
کافی تجربہ ہو گیا۔ اب وہ الیکٹرانکس میں اپنا ذاتی کاروبار کرتے ہیں اور بمبئی میں کامیاب زندگی  
گزار رہے ہیں۔

آخر میں میں نے کہا کہ آپ کا مسئلہ یہ ہے کہ آپ کی عمل زندگی الگ ہے، اور آپ کی سوچ  
الگ۔ آپ نے اپنی زندگی کے لئے جو طریقہ اختیار کیا ہے وہ بلاشبہ کامیابی کا طریقہ تھا۔ مگر یہ طریقہ  
آپ کی سوچ میں شامل نہ ہو سکا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ اپنی زبان سے یہ اعلان کر رہے ہیں  
کہ انڈیا میں مسلم فوجوں کے لئے کامیابی کی کوئی صورت نہیں۔ حالانکہ عین اسی وقت آپ  
اسی انڈیا میں مکمل کامیابی حاصل کئے ہوئے ہیں۔

میں نے کہا کہ آپ ہی جیسا معاملہ آجکل اکثر مسلمانوں کا ہو رہا ہے۔ یہاں لاکھوں لوگ ہیں۔  
جنھوں نے اپنی ذات کی سطح پر محنت کر کے کامیاب زندگی حاصل کی ہے۔ مگر جب وہ بولتے ہیں تو  
وہ اپنی زندگی کا تجربہ بیان نہیں کرتے۔ بلکہ سنی سنائی باتوں کی بنیاد پر شکایت اور مایوسی کی  
زبان بولنے لگتے ہیں۔ آپ جیسے لوگ اگر صرف یہ کہیں کہ وہ خود اپنا تجربہ لوگوں سامنے بیان کریں تو

ملت کا آدھا مسئلہ حل ہو جائے۔

۱۰۰۰م میں بمبئی صرف محصوروں کی ایک معمولی بستی تھی۔ تیسری صدی قبل مسیح میں یہ علاقہ اشوک کی سلطنت کا حصہ بنا۔ اس کے بعد وہ مختلف راجاؤں کے ماتحت رہا۔ ۱۲۹۴ میں وہ خلجی خاندان کے قبضہ میں آیا۔ ۱۵۰۷ میں یہاں سمن در کے راستے سے پرتگالی داخل ہوئے۔ ۱۶۶۱ میں جزیرہ بمبئی انگریزوں کے قبضہ میں آیا۔ ایک عرصہ تک وہ برٹش ایسٹ انڈیا کمپنی کے زیر انتظام رہا۔ ۱۸۵۷ میں پہلی سوتی مل یہاں قائم ہوئی۔

بمبئی میں ”جوہا اسکیم“ کے علاقہ میں بٹھرا تھا۔ یہاں ہندوؤں کا اوپر کا طبقہ اور کچھ اعلیٰ طبقہ کے مسلمان رہتے ہیں۔ مختصر قیام کے دوران یہاں اس طبقہ کے لائف اسٹائل کو دیکھنے اور جاننے کا موقع ملا۔ اس اختلاط کے دوران یہ بات سمجھ میں آئی کہ ہندو۔ مسلم اشوز کو اگر محدود دائرہ میں رکھا جائے، ان کو قومی پریسٹیج کی حد تک نہ پہنچنے دیا جائے تو ہندوؤں کا اوپر کا طبقہ ان معاملات میں غیر جانب دار رہے گا۔ اگر ہم چاہتے ہیں کہ ہندوؤں کے اوپر کے طبقہ کا وزن اس قسم کی تحریکوں کو نہ ملے تو اس کی واحد یقینی تدبیر یہ ہے کہ ان کو قومی پریسٹیج کی حد تک جانے سے روکا جائے۔

مثلاً اچھوتوں کے مسئلہ کو اگر اچھوتوں تک محدود رکھا جاتا، شاہ بانوبیسگم کے معاملہ میں ملکی اندولن نہ چلایا جاتا تو فرقہ پرست یا تشدد پسند عناصر کو اوپر کے طبقہ کے ہندوؤں کا تباہی و بربادی نہ ہوتی۔

بمبئی میں مسٹر ایس آر سنگھوی (Tel. 750866, 750625) سے ملاقات ہوئی۔ وہ کلکتہ میں رہتے ہیں اور آکسفورڈ کالج کولمبیا کے ہیں۔ انہوں نے اصرار کے ساتھ کہا کہ آپ کلکتہ کا پیرونگر ام بنائیے۔ ہم اس میں پورا تعاون دیں گے۔

انہوں نے بتایا کہ ان کی تسلیم بنارس میں ہوئی۔ یہاں کالج میں مسلم لڑکے بھی تھے۔ ان کے ساتھ ہمارے بہت اچھے تعلقات تھے۔ ایک دوسرے کے گھر میں آنا جاتا تھا۔ کوئی بھید بھاؤ نہیں تھا۔ ہم لوگ ایک دوسرے سے بھائی کی طرح ملتے تھے۔ ہم میں سے کوئی بھی ہندو مسلم ذہن کے ساتھ نہیں سوچتا تھا۔ مگر ۵۔ ۶ سال میں بہت زیادہ فرق آگیا۔ ایک دوسرے کے درمیان بہت دوری

آگئی۔ یہ اس وقت ہوا جبکہ ایک طرف باری مسجد تحریک اٹھی، اور دوسری طرف نرام مندر تحریک شروع ہوئی۔ ان تحریکوں نے سارے ماحول میں زہر گھول دیا۔

گویا کہ موجودہ فرقہ وارانہ منافرت نہ مسلم دور حکومت کی دین ہے اور نہ ملک کے بطوارہ کا نتیجہ۔ وہ قریب کی بعض تحریکوں کا نتیجہ ہے جو نہایت غیر دانش مندانہ انداز میں چسلائی گئیں۔ کچھ فرقہ پرست ہندو اگر ماضی کی بعض باتوں کو آج دہرا رہے ہیں تو اس کی حیثیت حقیقتہً "نکتہ بعد الوقوع کی ہے۔"

ظہر کی نماز کے بعد مسٹر خوراکلی والا (شریف بیٹی) نے پنج پر شہر کے کچھ خاص لوگوں کو بلایا تھا۔ یہاں موجودہ حالات پر لوگوں سے گفتگو ہوئی۔ مسٹر خوراکلی والا نے گفتگو کا آغاز کرتے ہوئے کہا کہ ملک جدمر جا رہا ہے اس پر سب کو دکھ ہے۔ اب ہمیں سوچنا ہے کہ ان حالات میں کیا کرنا چاہئے۔ عمومی تاثر یہ تھا کہ ذاتی مفاد اور پارٹی پالیسی سے اوپر اٹھ کر دلشس کے مفاد کو پسیم بنانے کی ضرورت ہے۔ ورنہ قومی مستقبل کی تعمیر ممکن نہیں۔

آج دن میں شہر کی کئی ممتاز شخصیتوں سے ملاقاتیں ہوئیں۔ ان میں ہندو اور مسلمان دونوں تھے۔ ہر ایک نے "تین نکاتی مفاد مولانا" سے غیر معمولی دلچسپی کا اظہار کیا اور اس کو ملک میں امن کے قیام کا ذریعہ بتایا۔

شام کو ۵ بجے جم خانہ کلب کے ہال میں عمومی اجتماع ہوا۔ تمام سٹیوں پوری طرح بھری ہوئی تھیں۔ اعلیٰ تعلیم یافتہ افراد، ہندو اور مسلم دونوں بڑی تعداد میں اکٹھا ہوئے۔ مقررین میں میرے علاوہ اچار یہ سوشیل کمار، سوامی چیدانند، نانی پاکھی والا، کار دینال سائمن پیٹنٹا، لو مالوپ رنگ اور ایف ٹی خوراکلی والا تھے۔

مسٹر سعید نقوی نے اپنی تقریر میں بتایا کہ میں فیض آباد کا رہنے والا ہوں جو جو دھپا کے پڑوس میں ہے۔ مگر ۱۹۸۶ کے ایچی ٹیشن سے پہلے تک میرے والدین کو یہ بھی معلوم نہ تھا کہ باری مسجد کہاں ہے۔ یہ صرف تحریکوں کی دھوم تھی جس نے لوگوں کو اس سے باخبر کیا۔

پاکھی والا نے اپنی تقریر میں کہا انڈیا میں اس وقت آپس کے جو جھگڑے ہیں وہ ختمناک حد تک بے معنی ہیں۔ ہم کو اگر ترقی کرنا ہے تو ہمیں ان آپس جھگڑوں کو ختم کرنا ہوگا۔ انھوں نے

اپنی تقریر ان الفاظ پر ختم کی: یا تو بھائیوں کی طرح زندگی گزاریے یا جانوروں کی طرح مرجائیے:

Live as brother or die as animals.

میں نے اپنی تقریر میں تین نکاتی فارمولے کی تشریح کی۔ آخر میں اچار یہ سوشل کمارٹک پر آئے۔ انہوں نے کہا کہ آپ لوگوں میں سے جن لوگوں کو فارمولے سے اتفاق ہے وہ ہاتھ اٹھائیں۔ اچانک کچھ مسلمان اٹھ کر شور کرنے لگے۔ ان کے شور میں کوئی آواز سنائی نہیں دیتی تھی۔ صرف یہ سنائی دیا کہ: ہم مولانا کے فارمولے کو نہیں مانتے۔

اس کے بعد سوامی چیدانند اسٹیج پر آئے۔ انہوں نے بڑے جندبانی انداز میں میری حمایت کی۔ اس سے لوگ ٹھنڈے ہوئے۔ اس کے بعد نانی پالکھی والا آئے۔ انہوں نے شاندار انگریزی تقریر میں میری زبردست حمایت کی۔ ان کی تقریر نہایت علمی اور نہایت موثر تھی۔ اس کے بعد جمع بالکل خاموش ہو گیا۔

۲۰ فروری ۱۹۹۳ کو بمبئی کے مذکورہ جلسہ میں جس مسلمان بزرگ نے سب سے زیادہ ہنگامہ برپا کیا، وہ مولانا فاضل الدین بخاری تھے۔ موصوف ابتداً ایک "معمولی اور گم نام پچھرتے" اس کے بعد وہ بمبئی کی مسلم سیاست کے میدان میں آئے۔ اپنی جوشیلی تقریروں کے ذریعہ انہوں نے مقامی مسلم حلقوں میں کافی شہرت حاصل کی۔ وہ "بیباک مسلم لیڈز کے روپ میں ابھرے۔ اور ایک صحافی کے الفاظ میں، بمبئی کے مسلمانوں کی مزاحمتی سیاست کی علامت بن گئے۔ (ہندستان، بمبئی، ۲۱-۲۲ اپریل ۱۹۹۳)

۲۰ فروری کے جلسہ میں انہوں نے اتنا شور کیا کہ کوئی آواز سنائی نہیں دیتی تھی۔ مگر عجیب بات ہے کہ دو ماہ بعد ۲۱ اپریل ۱۹۹۳ کو یہ آواز ہمیشہ کے لئے خاموش ہو گئی۔ بمبئی کے علاقہ بانئ کلہ کی فائن پلیس بلڈنگ میں واقع ان کے دفتر میں چار مسلح لوگ داخل ہوئے اور ریوالور سے مسلسل فائر کر کے ان کو ہلاک کر دیا۔ ان اللہ وانا لہیراجون۔

بمبئی کے سفر پر روانگی سے پہلے بمبئی سے کئی ٹیلیفون آئے تھے کہ آپ بمبئی نہ آئیں یہاں کچھ افراد آپ سے بہت ناراض ہیں۔ وہ آپ کے خلاف کچھ بھی حرکت کر سکتے ہیں۔ تاہم میں اللہ کے بھروسے پر بمبئی گیا۔ جس وقت ہال میں کچھ مسلمان ہنگامہ کر رہے تھے اور میں اسٹیج پر

خاموش بیٹھا ہوا تھا، ہر وقت یہ اندیشہ تھا کہ کسی بھی طرف سے گولی آسکتی ہے اور یہیں میرا خاتمہ کر سکتی ہے۔ مگر اللہ کا شکر ہے کہ میرے دل میں اس وقت ذرا بھی گھبراہٹ نہیں تھی۔ جلسہ ختم ہوتے ہی اسٹیج کا پردہ اس کے ذمہ داروں نے کھینچ دیا۔ اس کے بعد دو پولیس افسر میرے دائیں اور بائیں آگئے۔ وہ باہر گاڑی میں سوار ہونے تک مسلسل میرے ساتھ رہے۔

۲۰ فروری کی شام کو میں مسٹر افضل اللانہ کی گاڑی میں ایئر پورٹ جانے کے لئے بیٹھا۔ عین اسی وقت دو ہندو نوجوان گاڑی میں داخل ہوئے اور میرے دائیں اور بائیں بیٹھ گئے۔ یہ دونوں میرے لئے نئے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ ہم آپ کی حفاظت کے لئے یہاں بیٹھے ہیں۔ ایک نوجوان نے کہا: مولانا جی، یہی کوئی آپ پر گولی چلاتا ہے تو وہ گولی پہلے ہمارے سینہ کو چھیدے گی۔ اس کے بعد ہی وہ آپ تک پہنچ سکتی ہے۔ یہ لوگ ایئر پورٹ کے دروازہ تک میرے ساتھ رہے۔ شام کو فلائٹ نمبر ۸۳ کے ذریعہ بمبئی سے دہلی کے لئے روانگی ہوئی۔ کسی قدر لیٹ ہو کر جہاز نے ۹ بجے بمبئی سے پرواز شروع کی۔ راستہ میں چند اخبار ہندی اور انگریزی کے دیکھے۔ ہندی اخبار سندھیا ٹائمس (۲۰ فروری ۱۹۹۳) میں ایک تقریبی کالم ہوتا ہے۔ اس کا عنوان ہے: اٹ پٹے سوال، چٹ پٹے جواب۔ اس کے دو سوال و جواب اس طرح تھے:

سوال: جب دنیا کے سارے راستے بند ہو جاتے ہیں تو اس وقت راستہ کون دکھاتا ہے۔  
جواب: ہمت۔

سوال: یہ تو سبھی کو معلوم ہے کہ محنت کا پھل میٹھا ہوتا ہے۔ مگر ایک ہماشے کو شکایت ہے کہ کھانا پانچ ورشوں کی کڑی محنت کے بعد بھی پھل کڑوا ہی ملا۔ یہ کیا ماجرا ہے۔

جواب: پانچ سال میں محنت سے کرلیے ہی بوئے ہوں گے۔

۲۰ فروری ۱۹۹۳ کی رات کو میں دہلی واپس پہنچا۔ تاخیر کا سبب یہ تھا کہ جہاز غیر معمولی طور پر کئی گھنٹہ لیٹ ہو گیا۔ مگر مجھے ذاتی طور پر اس کا نقصان نہیں ہوا۔ کیوں کہ مجھے اس کی اطلاع بمبئی میں پیشگی طور پر مل گئی تھی اور میں نے اس وقت کو بمبئی میں استعمال کر لیا تھا۔

## سیواگرام کا سفر

وسط مارچ ۱۹۹۳ میں سیواگرام میں ایک سمینار تھا یہ سمینار گاندھی، ونوبا بھوسے اور بے پرکاش زائن کے ماننے والوں نے سو دیہ سماج کے زیر اہتمام کیا تھا۔ منتظیلین کی دعوت پر میں نے بھی اس میں شرکت کی۔

۱۵ مارچ ۱۹۹۳ کی دوپہر کو گھر سے دہلی ایئر پورٹ کے لئے روانگی ہوئی۔ میرے ساتھ ہندی اخبار جن ستلکے بیورو چیف مسٹر رام بہادر رائے بھی تھے۔ ایئر پورٹ پر پہنچے تو انتظار گاہ میں بہت سے مسافر بیٹھے ہوئے نظر آئے۔ جگہ جگہ رنگین ٹیل ویزن رکھے ہوئے تھے جن پر تفریحی فلمیں دکھائی جا رہی تھیں۔ یہ اس لئے تھا تاکہ مسافر آگتا ہٹ محسوس نہ کریں۔

میں نے کہا کہ جدید تمدن قدم قدم پر غیر فطری دلچسپیاں بکھیرے ہوئے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ آدمی فطرت کی لائن پر سوچ نہیں پاتا۔ قرآن میں سفر (سیاحت) کو ذریعہ عبرت بتایا گیا ہے۔ مگر موجودہ زمانہ میں ہر طرف مصنوعی رونقیں اتنی زیادہ پھیلا دی گئی ہیں کہ انسان سفر کے دوران بھی انھیں میں کھویا ہوا رہتا ہے۔ حتیٰ کہ جہاز کے اندر بھی کان پر آواز سماعت لگا کر موسیقی کی دھنیں سنتا رہتا ہے۔ انسان کی زندگی میں کبھی وہ لمحہ نہیں آتا جب کہ وہ فطرت سے قریب ہو۔ وہ آواز الہی سے آشنا نہیں ہو پاتا۔ وہ آواز انسانی کے درمیان جیتا ہے، اور انھیں کے درمیان مر جاتا ہے۔

میں ایئر پورٹ کی انتظار گاہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ اناؤنسر کی آواز کان میں آئی۔ "یہ سوچنا اتم بار دی جا رہی ہے۔" ایئر پورٹ کا اناؤنسر کہہ رہا تھا کہ گوا جانے والے یا تری فوراً گیٹ نمبر پر پہنچیں۔ کیوں کہ فلائٹ اب روانگی کے لئے بالکل تیار ہے۔

اچانک خیال آ گیا کہ آخری پیڑھیر کا ظہور بھی اسی نوعیت کا ایک واقعہ ہے۔ وہ انسانیت کے لئے آخری انتباہ تھا۔ شاید اسی لئے آپ نے فرمایا کہ میں اور قیامت اتنے ہی قریب ہیں جیسے کہ میرے ماتھے کی یہ دو انگلیاں (بُعْدَتْ اَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ) مشکاة المصابیح ۱/۲۳۲ مگر بھری ہوئی دنیا میں ایسے لوگ کہیں نظر نہیں آتے جو اس اتم سوچنا کو سنیں اور اس کی طرف دوڑ پڑیں۔



ظہر کی نماز ایئر پورٹ پر پڑھی۔ ایک تسلیم یافتہ ہندو نے اس کو دیکھ کر کہا کہ اسلام میں تو یہ ہے کہ پوری زمین مسجد ہے۔ جہاں چاہے اپنی عبادت کر لو۔ ایسی حالت میں مسلمانوں نے بابر مسجد کے لئے اتنا نیادہ شور کیوں کیا۔ دونوں باتوں میں مجھے یکسانیت دکھانی نہیں پڑتی۔

میں نے کہا کہ کچھ خود ساختہ لیڈروں نے بابر مسجد کے نام پر جو آل انڈیا ایجیٹیشن چلایا، اس ایجیٹیشن سے تو میں اتفاق نہیں کرتا، مگر جہاں تک خود بابر مسجد کا مسئلہ ہے، اس پر اس کے فطری دائرہ میں ہر امن تحریک چلانا بلاشبہ درست تھا، کیوں کہ ایک ثابت شدہ مسجد کو بزور مندر میں کنورٹ کرنا انصاف اور قانون کے سراسر خلاف ہے۔

میں نے کہا کہ آپ جس مکان میں رہتے ہیں وہ کوئی مقدس جگہ نہیں، آپ اس کے سوا کسی دوسرے مکان میں بھی رہ سکتے ہیں۔ لیکن اگر کوئی شخص آپ کے مکان پر زبردستی قبضہ کر لے تو آپ ضرور اس کے خلاف کارروائی کریں گے۔ اس لئے نہیں کہ آپ کسی دوسری جگہ نہیں رہ سکتے بلکہ اس لئے کہ آپ کے ایک ثابت شدہ مکان پر زبردستی قبضہ کرنا قانون اور انصاف کے خلاف ہے۔ بابر مسجد کی تحریک دراصل غیر قانونی قبضہ کے خلاف تھی، وہ اس معنی میں نہ تھی کہ اس ڈھانچے کے باہر عبادت نہیں کی جاسکتی۔

ایئر پورٹ پر نماز پڑھنے کے بعد جب دوبارہ اپنی کوس پر آکر بیٹھا تو ایئر پورٹ کا ایک ملازم آیا۔ اس نے دونوں ہاتھ جوڑ کر مجھے نسا کر کیا۔ پھر چرن اپریشن کر کے بولا کہ مجھے ایک ہفتہ سے بخار ہے۔ مجھ کو پھونک مار دو۔ میں نے کچھ دعائیں کلمات پڑھ کر اسے پھونک دیا۔ اور کہا کہ خدا نے جہاں تو تم اچھے ہو جاؤ گے۔

اس طرح کی پھونک کے بعد اگر کوئی مریض اچھا ہو جائے تو عام لوگ اس کو بزرگ کی کرامت سمجھتے ہیں حالانکہ وہ بدلے ہوئے اسلوب میں خود ایک دعا ہے۔ اس کے بعد اگر مریض اچھا ہو جائے تو وہ دعا سے اچھا ہوا نہ کہ بزرگ کی کرامت سے۔

انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۷۷ کے ذریعہ ۱۵ مارچ کو دہلی سے ناگیور کے لئے روانگی ہوئی۔ دن کے ۲ بجے کا وقت تھا۔ جہاز فضا میں بلند ہو کر تیزی سے اڑ رہا تھا۔ میں نے کھڑکی سے باہر کی طرف دیکھا تو جہاز کے نیچے بادل کے ٹکڑے تیر رہے تھے۔ جہاز ان کے اوپر سے آگے کی طرف

جاتا ہوا نظر آ رہا تھا، اور بادل کے ٹکڑے پیچھے کی طرف ہٹتے ہوئے دکھائی دیتے تھے۔  
 یہ صرف نظر کا معاملہ تھا۔ ہوائی جہاز کی رفتار تیز تھی اور بادل کی رفتار اس کے مقابلہ میں  
 سست، اس لئے دیکھنے میں بظاہر ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جہاز آگے کی طرف جا رہی ہے اور بادل پیچھے  
 کی طرف۔ اس دنیا میں اسی طرح انسان کا ہر شاہدہ اضافی ہے۔ آدمی اگر اس راز کو نہ جانے  
 تو وہ کسی بھی حقیقت کو سمجھ نہیں سکتا۔

راستہ میں انڈین ایئر لائنز کا فلائٹ میگزین سوگت (مارچ ۱۹۹۳) دیکھا۔ اس کا ایک مضمون  
 ہوائی جہاز اور چڑھیوں کے بارہ میں تھا۔ اس کا عنوان تھا — پنکھ دار خطرے:

#### Winged Hazards

اس میں بتایا گیا تھا کہ چڑھیوں کے جھنڈے جو اکثر آسمانوں میں اڑتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں، وہ ہوائی  
 جہاز کے لئے بہت بڑا امکانی خطرہ (potential danger) ہیں۔ اگر وہ فضا میں کسی ہوائی  
 جہاز سے ٹکرائیں تو وہ ہوائی جہاز کو سخت نقصان پہنچاتے ہیں۔ اس کا اصول یہ ہے کہ جہاز کی رفتار  
 جتنی زیادہ تیز ہوگی اتنا ہی زیادہ چڑھیوں کا ٹکراؤ اس کو نقصان پہنچائے گا۔  
 ایک گدھ اگر ایک ایسے جہاز سے ٹکرائے جو فضا میں ۴۸۰ کیلو میٹر فی گھنٹہ کی رفتار سے اڑ رہا  
 ہو تو اس کا ایمپیکٹ ۱۳ ٹن کے برابر ہوگا۔ لیکن اگر جہاز کی رفتار ایک ہزار کیلو میٹر فی گھنٹہ ہو تو اس  
 وقت ٹکراؤ کا ایمپیکٹ ۷۵ ٹن ہو جائے گا جو کسی ہوائی حادثہ (air crash) کے لئے کافی ہے۔ فوجی  
 جہازوں کو خاص طور پر چڑھیوں کا خطرہ ہوتا ہے، کیوں کہ وہ بہت تیز رفتار کے ساتھ اڑتے ہیں۔  
 ۱۹۹۰ میں انڈین ایئر لائنز کے جہازوں کے ساتھ چڑھیوں کے ٹکراؤ کے ۱۱۸ کیس ہوئے اور اس کے  
 نتیجہ میں متاثر جہازوں کی مرمت پر ۲۴ لاکھ روپے خرچ کرنا پڑا۔ رپورٹ میں بتایا گیا تھا کہ جب  
 ٹکراؤ واقع ہوتا ہے تو اس وقت جہاز کی رفتار کی اہمیت چڑھیوں کے وزن سے زیادہ ہوتی ہے:

When collision occurs, the speed of the aircraft is more important  
 than the weight of the bird. (p.65)

یہی اصول انسانی زندگی کا بھی ہے۔ زندگی کی دوڑ میں اگر فریق ثانی کے ساتھ آپ کا ٹکراؤ ہو جائے تو  
 آپ کو اس کا جو نقصان پہنچے گا وہ آپ کی اپنی رفتار کے تناسب سے ہوگا نہ کہ فریق ثانی کے حجم یا تعداد کے تناسب سے۔

ناگپور ایئر پورٹ پر جہاز کسی قدر تاخیر کے ساتھ پہنچا۔ لینڈنگ بھی رफ تھی۔ ایسا محسوس ہوا جیسے جہاز کو دم سے زمین پر گرا دیا گیا ہو۔

ایئر پورٹ پر سیواگرام کانفرنس کے منتظمین موجود تھے جو مجھ کو براہ راست سیواگرام لے جانا چاہتے تھے۔ گمراہ پورٹ پر ناگپور کے احباب جناب محمد حنیف صاحب، جسٹس قاضی صاحب، عبدالسلام اکبانی صاحب آگئے تھے۔ ان کی تجویز تھی کہ آج میں ان کے ساتھ ناگپور میں قیام کروں اور کل صبح یہاں سے سیواگرام جاؤں۔ ناگپور سے سیواگرام کا سفر بندریہ روڈ ایک گھنٹہ کا ہے۔

ایئر پورٹ سے روانہ ہو کر ہم لوگ ہوٹل سنٹر پوائنٹ (centre point) پہنچے۔ یہاں میرے کمرہ نمبر ۵۰۲ میں ٹھہرنے کا انتظام تھا۔ شام کو دیر تک نشست رہی۔ محمد حنیف صاحب، جسٹس قاضی صاحب، عبدالسلام اکبانی صاحب کے ساتھ قرآن و حدیث کے موضوعات پر گفتگو ہوتی رہی۔ عشا کی نماز کے بعد وہ لوگ اپنے اپنے گھروں کو چلے گئے اور میں کچھ دیر لکھنے پڑھنے کے بعد بستر پر لیٹ گیا۔

ہوٹل کے مالک ایک سردار ہی ہیں۔ اور اس کے نیچے ایک مسلمان ہیں۔ یہ روزہ کا دن تھا۔ صبح کو ۴ ۱/۲ بجے ہوٹل کے آدی نے گھنٹی بجائی اور روزہ کی سحری لاکر کمرہ میں رکھ دی۔ شیخ سعدی شیرازی نے کہا تھا:

منعم بہ کوہ و دشت و بیاباں غریب نیست ہر جا کہ رفت نیمہ زد و بارگاہ ساخت  
مگر اب ہر جگہ ہوٹلوں کے قیام کے بعد اس سہولت کا تعلق صرف "منعم" سے نہیں رہا۔ بلکہ وہ ہر ایک کی دسترس تک گیا ہے۔

ایک مسئلہ پر گفتگو کے دوران میں نے کہا کہ ہندو کو کافر کہنا سراسر غیر اسلامی ہے۔ کافر کے معنی عربی زبان میں منکر کے ہوتے ہیں۔ شریعت کی اصطلاح میں منکر وہ ہے جس کا انکار نامحرم دعوت اور رسالہ تبلیغ کے ذریعہ آخری طور پر ثابِت شدہ بن جائے۔ یہی وجہ ہے کہ کسی رسول نے کبھی "اے کافرو" کہہ کر اپنے زمانہ کے لوگوں کو خطاب نہیں کیا۔ ان کے خطاب کے الفاظ ہمیشہ یہ ہوتے تھے۔ اے میری قوم کے لوگو، اے انہوں، اے اللہ کے بندو، وغیرہ۔ موجودہ حالت میں ہندوؤں کو کافر کہنا پان کے خلاف ہلاکت کی دعا کرنا مجرمانہ حد تک غلط

ہے۔ یہ اپنی ذمہ داری ادا کے بغیر دوسرے کو مجرم ٹھہرانا ہے۔

اسی طرح میں نے کہا کہ انڈیا میں ہندوؤں اور مسلمانوں کا مذہب بلاشبہ الگ الگ ہے۔ مگر دونوں ایک قوم کے افراد ہیں۔ اس معاملہ میں مولانا حسین احمد مدنی نے بالکل درست فرمایا تھا کہ قومیں اوطان سے بنتی ہیں، قوم مذہب سے نہیں بنتی۔

ایک اور گفتگو کے دوران میں نے کہا کہ سزاکاتی فارمولہ اصلاً اجمودھیہا کے مسئلہ کے حل کے لئے پیش کیا گیا تھا۔ تاہم اس کوشش کے دوران وہ ایک خیر کا ذریعہ بن گیا۔ اور وہ ہے ہندوؤں کے اعلیٰ طبقہ میں پہنچنا۔ اس فہرہ مولے کی اشاعت کے بعد پہلی بار یہ موقع ملا کہ مسیحی ہندوؤں کے دانشور طبقہ میں اور ان کے اعلیٰ تعلیم یافتہ طبقہ میں پہنچ سکوں۔ ۶ دسمبر ۱۹۹۲ کے بعد میں جتنا زیادہ انفرادی اور اجتماعی طور پر اوپر کے طبقہ کے ہندوؤں میں پہنچ سکا ہوں اتنا موقع مجھے اپنی پوری عمر میں نہیں ملا تھا اور زمیری مسلمات کے مطابق، کسی اور مسلم رہنما عالم کو۔

یہ سفر اسیلہ سیدو سنگھ کے سینار میں شرکت کے لئے ہوا جو سیواگرام میں ہو رہا تھا۔ حسب پروگرام ۱۶ مارچ کی صبح ناگپور سے سیواگرام کے لئے روانگی ہوئی۔ یہ سفر بندریہ روڈ طے ہوا میرے ساتھ جن سستا کے ایڈیٹر مسٹر پریم بھاشن جوشی اور مسٹر رام بہادر رائے تھے۔ میں ہوٹل کے کمرہ سے نکلا تو حسب معمول میرے ہاتھ میں صرف ایک بریف کیس تھا، جبکہ سیواگرام میں مجھے تین دن گزارنا تھا۔ مسٹر پریم بھاشن جوشی نے اس کو دیکھ کر کہا: کیا یہ آپ کے تین دن کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔ سیواگرام میں ہم لوگ گیارہ بجے پہنچے۔ وہاں سینار کی کارروائی شروع ہو چکی تھی۔ اس سینار میں زیادہ تر گاندھی واد سے تعلق رکھنے والے لوگ شریک تھے۔ اس کا موضوع بحث یہ تھا: موجودہ حالات میں دیش کے سدھار کے لئے، ہمیں کیا کرنا ہے۔ سینار کا ماحول مکمل طور پر گاندھیائی تھا۔ ایک سادہ سے بڑے کمرہ میں لوگ معمولی فرشس پر بیٹھے ہوئے تھے۔ کوئی منج نہیں تھا کسی کے لئے کوئی اجتام نہیں تھا۔ دیوار سے لگا ہوا ایک اونچا پتھر وہ اسٹیج تھا جس پر بیٹھ کر مقرر بولتا تھا۔ لاؤڈ اسپیکر جیسی چیزیں بھی نہیں تھیں۔ کوئی جوشیلی تقریر نہیں ہوئی۔ ہر آدمی سادہ، متواضع اور دھیمی آواز میں بول رہا تھا۔ چند نوجوان تھے اور زیادہ تر بوڑھے یا ادھیڑ عمر کے لوگ۔

اجتماع گاہ میں ایک نیا منتظر یہ تھا کہ جس طرح تبلیغ والوں کے جلسہ میں بہت سے لوگ عین دوران

اجتماع تیسچ پڑھنے میں مشغول رہتے ہیں، یہاں بھی کچھ لوگ مخصوص قسم کا دستہ کرگھالے ہوئے سوت کاتنے میں مشغول تھے۔

ہما تانگانڈھی نے ۱۹۳۶ میں اپنا ساربتی کا آئرم چھوڑ دیا۔ وسط ہند میں وہ دوسرا آئرم بنانا چاہتے تھے۔ اس وقت واردھاضلع میں مسٹر سراج نے ایک بہت بڑی زمین انھیں عطیہ میں دے دی۔ یہیں پر گاندھی جی نے اپنا آئرم بنایا اور اس کا نام سیواگرام رکھا۔ یہاں انھوں نے ایک ماڈل کیونٹی بنائی جو ابھی تک وہاں پائی جاتی ہے۔ یہاں کے لوگ نہایت سادہ زندگی گزارتے ہیں۔ گاندھی جی نے سیواگرام کے باشندوں کو یہ نشانہ دیا کہ وہ یہاں ایک خود کفیل کیونٹی بنائیں۔ وہ خود اپنا کھانا، کپڑا، مکان اور اسباب بنائیں جو سماجی زندگی کے لئے ضروری ہوتا ہے۔ اسی طرح روحانیت، آرٹ، لٹریچر، ڈراما وغیرہ میں انھیں اپنا کام آپ بنانا چاہیے (IX/82)

۱۹۳۲ میں ہما تانگانڈھی نے کانگریس پارٹی کو چھوڑ دیا تھا۔ ان کو یہ شکایت تھی کہ کانگریسی لوگوں نے نان و ایلینس کو محض پولیٹیکل مصلحت کے لئے اختیار کیا ہے نہ کہ واقعی عقیدہ کے طور پر جیسا کہ وہ خود اس کو سمجھتے ہیں۔ گاندھی جی نے واقعی طور پر اپنی پولیٹیکل سرگرمی ختم کر دی۔ انھوں نے اپنی توجہ تعمیری پروگرام میں لگا دی، تاکہ قوم کو اس کی اہستہ دائی سطح سے تیار کر سکیں، اس کے لئے انھوں نے نئی تعلیمی سنگمہ کی تحریک شروع کی جو اب تک چل رہی ہے (7/877)

سیواگرام میں افراد تیار کرنے کے لئے گاندھی جی کا جو نقشہ تھا وہ ظاہر کرتا ہے کہ بنیادی طور پر ان کے سامنے مارکسی ماڈل تھا۔ مارکس کا نظریہ تھا کہ سوشل حالات انسانی اخلاقیات کی تشکیل کرتے ہیں۔ سیواگرام کا نقشہ بھی اسی کے مطابق تیار کیا گیا۔ البتہ یہ فرق تھا کہ مارکس نے اپنے نظام کو سیاسی انقلاب کے ساتھ جوڑا۔ اور گاندھی جی نے اس کو غیر سیاسی دائرہ میں حاصل کرنا چاہا۔

مگر تجربہ بتاتا ہے کہ دونوں یکساں طور پر ناکام رہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انسانی اخلاقیات کی تشکیل کرنے والی طاقت آدمی کی اپنی ذہنی سوچ ہے نہ کہ اس کے سماجی اور اقتصادی حالات۔ آدمی جیسا سوچتا ہے ویسا بنتا ہے نہ کہ جیسا رہتا ہے ویسا بن جاتا ہے۔

سیواگرام میں دیکھنے کی چیزیں بہت ہیں۔ خاص طور پر مٹی اور لکڑی سے بنا ہوا وہ چھوٹا سا مکان جس کو گاندھی جی کا ہٹ (جھونپڑا) کہا جاتا ہے۔ اس کے اندر ہما تانگانڈھی کے بیٹے کی جگہ،

ملاقات کی جگہ، سونے کی جگہ، کھانے کا برتن، وغیرہ ہیں۔ ہر چیز نہایت سادہ اور نہایت معمولی ہے۔ اس کو اس کی اصل صورت میں پوری طرح محفوظ رکھا گیا ہے۔

میکیکو کا فلسفی آکوان ایلچ (Ivan Illich) جنوری ۱۹۷۸ میں سیواگرام آیا تھا۔ یہاں ان کو ایک کانفرنس کا افتتاح کرنا تھا۔ وہ جتنے دن سیواگرام میں رہے، انہوں نے اپنا زیادہ وقت گاندھی جی کے جھونپڑے (Bapu's hut) میں گزارے۔ ان کا کہنا تھا کہ یہ جھونپڑا مجھ کو رومانیت اور سادگی کی علامت نظر آتا ہے۔ یہاں بیٹھ کر مجھ کو ایک سکون حاصل ہوتا ہے جو مجھ کو کہیں اور نہیں ملتا۔ انہوں نے اپنے لکچر میں کہا کہ ہم کو ایک طریقہ دریافت کرنا ہو گا جس کے ذریعہ ہم اس فکر کی بنیاد پر آج کی دنیا کی تدریج میں تبدیلی لاسکیں:

We have to find a method by which this thinking finds expression in changing the values of today's world.

ہماتما گاندھی کی سب سے زیادہ خاص صفت میرے نزدیک یہ تھی کہ وہ اپنے دشمنوں سے بھی نفرت نہیں کرتے تھے۔ وہ اپنے مخالفین کے سامنے اپنے نقطہ نظر کی وضاحت اس طرح کرتے تھے جیسے کہ وہ ان کا ہمدرد ہو۔ ایک گاندھیائی پروفیسر نے کہا کہ حقیقت یہ ہے کہ گاندھی کے ستیہ گروہ کے فلسفہ میں دشمن بھی مستقل دشمن نہیں تھا بلکہ وہ ایک امکانی دوست تھا:

The fact is that in Gandhi's philosophy of Satyagraha, the enemy was not regarded as an eternal enemy, but a potential friend.

سینار میں تقریباً پچاس آدمی تھے۔ وہ سب گاندھی، ونوبابھائے اور بے پرکاش کے نظریات سے متاثر تھے۔ اپنے اپنے انداز میں لوگوں نے اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ ۱۶ مارچ کو دوپہر بعد کی مینگ میں میں نے پون گھنٹہ تک ایک تقریر کی۔

میں نے کہا کہ گاندھی جی نے ہنساکے ذریعہ آزادی حاصل کی۔ مگر آزادی کے بعد ملک ہنساکے رخ پر چل پڑا۔ اس کا نقصان اتنا زیادہ ہے جو گنتی میں نہیں آسکتا۔ مثلاً بیٹی اس دیش میں صنعتی ترقی کی علامت تھا، آج بیٹی کو تباہ کیا جا رہا ہے۔ پنجاب زراعتی ترقی کی علامت تھا، آج پنجاب تباہ ہو رہا ہے۔ کشمیر اس ملک میں فطرت کے من کا نمونہ تھا، آج کشمیر تباہی کا منظر

پیش کر رہا ہے۔

ان حالات میں ہر آتما گاندھی کے خیالات کی اہمیت بہت بڑھ گئی ہے۔ ضرورت ہے کہ آج اہنسا کے اصول کو از سر نو لوگوں کے ذہنوں میں بٹھایا جائے۔

ایک پرانے گاندھیائی نے کہا کہ گاندھی جی یہ کہتے تھے کہ ہم کو گرام سوراہ لانا ہے۔ تم لوگ آدرش گرام بنانے کی چرچا کرو۔ یہی جے پی کے سپورن کرانٹی کا مطلب بھی تھا۔ اب ہم کو اسی کے لئے اٹھنا ہے۔

ایک صاحب نے کہا کہ پہلا سوال یہ ہے کہ ہمارا ایجنڈا کیا ہو۔ میں کہوں گا کہ یہ ایجنڈا سوشل چینج ہے۔ سوشل چینج کے لئے ہمیں ایک نان پولیٹیکل فورس کو جنریٹ کرنا ہے۔ آپ کو ڈیش میں نان پولیٹیکل فورس کھڑا کرنا ہوگا۔

ایک اور صاحب نے کہا کہ آج کا ہندو کرائس آف آئیڈنٹی کے مسئلے سے دوچار ہے۔ ہندو کون ہے، خود یہ سوال غور طلب بن گیا ہے۔ اس کے لئے ہمیں کڑی محنت کرنا ہوگا۔ ایک صاحب نے "سب کی بھلائی" کو آدرش قرار دیا۔ انہوں نے کہا کہ ہمیں پوری انسانیت کو سامنے رکھ کر کام کرنا ہوگا۔

جب تک سب کا بھلا نہ ہوگا نہیں کریں گے ہم آرام ایک صاحب نے کہا کہ آج کل سیاسی لیڈروں کا نظریہ یہ ہو گیا ہے کہ — دنگا کرادو، پولرائزیشن ہو جائے گا، ووٹ مل جائے گا۔ ایسی گندی سیاست کے ماحول میں ہم کو بہت سوچ سمجھ کر کام کرنا ہے۔

یہاں کھانے کا نظام بھی پوری طرح گاندھیائی تھا۔ ایک کھلا ہوا ہال ہے۔ اس کے اوپر خوبصورت چھپر پڑا ہوا ہے۔ چاروں طرف درخت کی بہریالی ہے۔ چڑیوں کی آوازیں سنائی دے رہی ہیں۔ اس کے اندر معمولی قسم کا ٹاٹ بچھا دیا گیا۔ سب لوگ آکر اس پر بیٹھ گئے۔ اس کے بعد ہر ایک کے سامنے سادہ قسم کی تھالی رکھی گئی جس کے اندر دو کٹوریاں تھیں۔

کھلانے والے آتے ہیں اور ہر ایک کی تھالی میں روٹی، چاول، سالن، ڈالنا شروع کرتے ہیں۔ ہر ایک صرف بقدر ضرورت لیتا ہے۔ کیوں کہ یہاں کھانا چھوڑنے کا رواج نہیں۔ میٹھے کے لئے طویا اٹھائی

نہیں۔ بلکہ سادہ قسم کا ٹوڈیا جا رہا ہے۔

کھانا رکھے جانے کے بعد بھی کوئی شخص کھانا شروع نہیں کرتا۔ بلکہ انتظار کرتا ہے کہ تمام لوگوں کے سامنے کھانا رکھ دیا جائے۔ جب سب کی تھالی میں کھانا رکھا جا چکا ہوتا ہے تو ایک آدمی کھڑے ہو کر ہندی میں دعائیہ گیت گاتا ہے جس کو دوسرے لوگ دہراتے ہیں۔ اس کے بعد سب لوگ بیک وقت کھانا شروع کرتے ہیں۔

برزن دھونا ہر آدمی کی اپنی ذمہ داری ہے۔ ہر شخص کھانے سے فارغ ہو کر اٹھتا ہے تو اس کا برزن اس کے ہاتھ میں ہوتا ہے۔ وہ نل پر جا کر اسے دھوتا ہے اور پھر مخصوص جگہ اس کو لے جا کر رکھ دیتا ہے۔

شام کو بہت سے لوگ میرے کمرہ میں اکٹھا ہو گئے۔ مسلمانوں کے معاملات پر باتیں ہوتی رہیں۔ ایک ہندو نوجوان مسٹر کار پر شانت بھی ان میں شامل تھے۔ وہ باصلاحیت اور تسلیم یافتہ ہیں۔ مگر بعض امور میں ان کو میں نے حد درجہ شدید پایا۔ مثلاً انھوں نے شاہ بانو بیگم کے معاملہ کا ذکر کیا۔ ان کے نزدیک شاہ بانو اس بات کی علامت تھی کہ مسلم ہلائیں موجودہ سماج میں ظلم کا شکار ہو رہی ہیں۔ اور ملا لوگ ریفارم کی راہ میں رکاوٹ بن گئے ہیں۔

میں نے کہا کہ نکاح و طلاق کا مسئلہ مسلمانوں کا ایک اندرونی مسئلہ ہے۔ اس میں آپ کیوں دخل دینا چاہتے ہیں۔ بہتر ہے کہ ہم اور آپ ان چیزوں پر بات کو جس جو سارے دلش کی ترقی سے تعلق رکھتی ہیں۔ انھوں نے کسی تدریجی رجحان کے ساتھ کہا: اب نئے بھارت میں یہ الگ و گھٹ نہیں چلے گا۔ مسلم سماج یا تو خود طے کرے اپنے آپ کو دلش کے مطابق بنالے، ورنہ اس کے اوپر بلڈوزر چلا کر اس کو یکساں بنا دیا جائے گا۔

اگلے دن ۱۱ مارچ کو کشمیر کا نئے جو باتیں کہیں۔ ان میں سے کچھ کا خلاصہ یہاں نقل کیا جا رہا ہے۔ ونے بھائی بنارس سے آئے تھے۔ انھوں نے اپنی تقریر میں کہا کہ سردار پیٹیل آریس ایس کو دلش کے لئے ایک خطرہ سمجھتے تھے۔ انھوں نے کہا تھا کہ آریس ایس والے دلش کا نہ جانے کیا کر ڈالیں گے۔ آپ کے گھر میں کوئی ایسا نوجوان ہے تو اس کو سمجھائیے۔ اگر وہ نہ مانے تو اس کو گھر سے نکال دیجئے۔ ونے بھائی نے رام لیاگراؤ ٹرکی ٹینگ میں سردار پیٹیل کی زبان سے یہ بات سنی۔



و نے بھائی نے بتایا کہ نوجوانی کی عمر میں میں خود آریس ایس میں شامل ہو گیا تھا۔ میں  
 "راشٹریہ سیکولر سنگھ" کے نام سے پر بھاوت ہوا۔ مجھے "راشٹریہ" کے لفظ سے دھوکا ہوا کہ یہ لوگ  
 راشٹریہ کام کر رہے ہیں۔ مگر اندر داخل ہو کر معلوم ہوا کہ اصل میں تو وہ ہندو سنگھ ہے اور نام  
 راشٹریہ سنگھ رکھ لیا ہے۔ یہ جھوٹا نام ہے۔ اور اسی جھوٹ سے انہوں نے بہت سے لوگوں کو دھوکا  
 دیا ہے۔ ان لوگوں کو اپنا نام ہندو سنگھ رکھنا چاہئے تاکہ لوگوں کو سمجھنے میں دھوکا نہ ہو۔ یہ و نے بھائی  
 بنا کر س میں رہتے ہیں۔

ایک ہندو بزرگ نے اجودھیا کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ وہاں مندر اور مسجد دونوں کو بننا چاہئے۔  
 ایک مناسب فاصلہ (reasonable distance) پر ہم دونوں ہی کو بنائیں گے۔  
 ایک ہندو نوجوان نے کہا کہ یہاں راج نیتک اکائی بکھرنے کا خطرہ پیدا ہو گیا ہے۔ ساری  
 دنیا میں راج نیتک اکائیاں ٹوٹ رہی ہیں۔ ہم اس سے الگ رہ سکیں گے، اس میں مجھے شک ہے۔  
 مسٹر رام پسا در رائے نے کہا کہ ہندو مسلم سمبندھ کا سوال آج دلشاس کا سب سے بڑا  
 سوال ہے۔ یہ اجودھیا سے پیدا ہوا ہے اور اجودھیا ہی سے اس کا عمل مکملنا شروع ہو گا۔ یہاں  
 یہ سوچنا ہے کہ بھاجپا کو دلی کی کسی پریشانی سے روکنا یہ جاری پہلی ترجیح ہے یا ہندو مسلم سمبندھ بنانا، یہ  
 ہماری پہلی ترجیح ہے۔

مسٹر پربھاش جوتھی نے کہا کہ بھارت میں کبھی ہندو راجیہ نہیں بن سکتا۔ اس لئے کہ ہندو  
 ازم میں راجیہ کا اسٹرکچر موجود ہی نہیں۔ اسلام میں اسلامی راجیہ بن سکتا ہے۔ کیوں کہ اسلام میں راجیہ  
 کا اسٹرکچر پایا جاتا ہے۔ ہندو ازم میں ایسا نہیں ہے۔  
 ایک صاحب نے اپنی تقریر میں بتایا کہ جے پرکاش زائن ایک بار بالا صاحب دیورس سے  
 ملے۔ پھر وہ دل سے پٹنہ آئے۔ وہاں ایک مٹینگ میں انہوں نے لوگوں کے سوال پر بتایا کہ میں نے  
 بالا صاحب دیورس سے پوچھا کہ آپ کے نزدیک ہندو کون ہے۔ بالا صاحب دیورس نے جواب دیا:  
 ہندو وہ ہے جو ہندو پن کا ابھمان چھوڑ دے۔

ایک صاحب نے بڑے درد کے ساتھ کہا کہ آج فرقہ وارانہ نفرت کا جڑ پھیلنا ہوا ہے، اس کو  
 اگر ختم نہیں کر سکتے تو کم سے کم یہ تو کم سکتے ہیں کہ اس زہر کا کچھ حصہ ہم پالیں، تاکہ اس کی کچھ بوندیں

تو ہم کم کر سکیں۔ یہ کم سے کم ہے جو ہم کر سکتے ہیں۔

مسٹر رام بہادر رائے نے موجودہ حالات کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ میرا فیملی ڈاکٹر پہلے کبھی ہندو اور مسلم کی بات نہیں کرتا تھا۔ مگر ۶ دسمبر کے بعد اب اتنا بدلاؤ آ گیا ہے کہ اس نے مجھ سے کہا کہ پاکستان میں جس طرح ہندو رہتا ہے، بلکہ دلش میں جس طرح ہندو رہتا ہے، اسی طرح مسلمانوں کو اس دلش میں رہنا ہوگا۔ تب فرقہ وارانہ مسئلہ حل ہوگا۔

ایک صاحب نے کہا کہ اسلام عرب میں آیا تو لوٹا ہوا عرب جو گیا۔ اور اسلام جب بھارت میں آیا تو جڑا ہوا بھارت لوٹ گیا۔ اس سے بڑی بدنامی اسلام کی اور کیا ہو سکتی ہے۔ ایک ہندو بھائی نے کہا کہ مسلمان ۱۹۴۷ کے بعد سے ہمیشہ سرکاس کے گرد گھومتے رہے۔ اب اس کا زمانہ ختم ہو گیا۔ اب مسلمانوں کو ہندو سماج سے جڑنا ہوگا۔ مسلمانوں کے لئے اس دلش میں اب کوئی اور راستہ نہیں۔

مسٹر پربھاش جوشی نے کہا کہ مسلمان اب تک یہ سمجھتے رہے کہ ہمارا اوٹ بیلنگ ہے۔ ہمارے ووٹ سے حکومت کا فیصلہ ہوگا۔ اب یہ دور ختم ہو چکا۔ اب اس ملک میں صرف ہندو ووٹ سے سرکار بنے گی۔ انہوں نے کہا کہ البتہ ہندوؤں میں دو گروپ بن جائیں گے۔ کٹر ہندو، اور اودار ہندو۔

مہادیو ڈیسائی کے فرزند مسٹر نارائن ڈیسائی نے کہا کہ آجکل کے لوگوں کا حال یہ ہے کہ پٹنہ کے ایک میدان میں جلسہ کا اعلان ہو رہا تھا۔ ایک آدمی نے کہا ”آپ لوگ ہزاروں کی سنگھیا میں آئیں۔“ دوسرے شخص نے مانگ پھین لیا اور پٹنہ آواز سے بولا، آپ لوگ کروڑوں کی سنگھیا میں آئیں۔ یہ سن کر ایک آدمی بولا کہ اس چھوٹے سے میدان میں کروڑوں آدمی سمائیں گے کہاں۔

سیواگرام میں نارائن ڈیسائی سے ملاقات ہوئی۔ وہ مہادیو ڈیسائی کے لڑکے ہیں۔ مہادیو ڈیسائی ایک اعلیٰ درجہ کے انگلش جرنلسٹ تھے۔ وہ غیر معمولی صلاحیت کے آدمی تھے۔ وہ ۱۹۱۷ میں ہستنا گاندھی کے سکریٹری بنے۔ وہ اپنی موت ۱۹۴۲ تک اس ہمدہ پر رہے۔ سیواگرام میں ان کو ۷۵ روپیہ ماہوار ملتے تھے جس میں وہ اپنی پورنی فیملی کا خرچ چلاتے تھے۔ مسٹر

بی آر نندا کے الفاظ میں انھوں نے جہاتما گاندھی کے ساتھ اپنی عمر کے آخری ۲۵ سال رضا کارانہ غربت (voluntary poverty) میں گزارے۔

سیواگرام میں وہ روزانہ اپنی ڈائری لکھا کرتے تھے جس میں جہاتما گاندھی کی باتیں اور ان کی روزانہ کی سرگرمیاں درج ہوتی تھیں۔ یہ ڈائری کئی ہلدوں میں چھپی ہے جو جہاتما گاندھی کے حالات کو جاننے کے لئے نہایت اہم ماخذ بھی جاتی ہے۔ اس ڈائری پر تبصرہ کرتے ہوئے ایک انگریز مسٹریور ایلون (Varrier Elwin) نے کہا تھا کہ جہاد یو ڈی سائی نے گاندھی کو عالمی شہرت کا آدمی بنا دیا:

He made Gandhi the best known man in the world.

جہاتما گاندھی اور ان کے کانگریسی ساتھیوں نے کبھی جہاد یو ڈی سائی کی وفاداری پر شک نہیں کیا مگر موجودہ زمانہ کے عجائب میں سے ایک عجیبہ یہ بھی ہے کہ اس ملک میں ایسے لوگ پیدا ہوئے جنھوں نے جہاد یو ڈی سائی کو ایک برٹش انفارمر بتایا۔ اور خود جہاتما گاندھی کے بارہ میں انکشاف کیا کہ وہ ایک ففٹھ کالمسٹ (fifth columnist) تھے (سنڈے ہندستان ٹائٹلس ۲۳ مئی، ۱۹۹۳ صفحہ ۵)

ایک صاحب کھڑے ہوئے۔ انھوں نے کہا کہ میں ادھک سے نہیں لوں گا۔ میں ٹیل گر انک لینگویج میں بولوں گا۔ اس کے بعد انھوں نے کہا کہ ہمیں ایک common concern تلاش کرنا ہوگا جو ہندو اور مسلمان دونوں کے لئے ہو۔ میرے نزدیک وہ یہ ہے کہ دیش ایک کیسے رہے۔ اس کی ترقی کیسے ہو۔

ایک صاحب نے یہ تجویز پیش کی کہ آل انڈیا پیماڈ کا ایک سٹیلن کیا جائے۔ اس کا موضوع یہ ہو کہ غیر تشددانہ طریق زندگی کی طرف:

Towards a non-violent way of life.

۱۷ مارچ کی آخری نشست عملی پروگرام طے کرنے کے بارہ میں تھی۔ لوگوں نے اپنی اپنی رائیں دیں۔ میں نے کہا کہ جب عملی پروگرام طے کرنا ہوتا ہے تو یہ فرض کر لیا جاتا ہے کہ اس کے لئے جو موافق مزاج درکار ہے وہ موجود ہے۔ مگر واقعہ میں چوں کہ ایسا نہیں ہوتا۔ اس لئے ہر پروگرام عملناہیل ہو جاتا ہے۔

۱۹۴۷ء سے پہلے جن لیڈروں نے آزادی کا پروگرام قوم کے سامنے رکھا، انہوں نے یہ فرض کر لیا تھا کہ ہندوستان میں وہ مزاج موجود ہے جو آزاد ہندستان کی تعمیر کے لئے درکار ہے۔ اسی طرح جن مسلم لیڈروں نے علیحدہ پاکستان بنانے کا نعرہ لگایا انہوں نے بھی یہ فرض کر لیا تھا کہ علیحدہ پاکستان بننے کے بعد اس کی تعمیر کے لئے جو مزاج مطلوب ہے وہ مسلمانوں کے اندر موجود ہے۔ مگر دونوں ہی مفروضے غلط تھے۔ چنانچہ نہ آزاد ہندستان میں مطلوب ہندستان بن سکا اور نہ آزاد پاکستان میں مطلوب پاکستان۔

دیش کی ترقی کے لئے بلاشبہ ایک پروگرام درکار ہے۔ مگر پروگرام سے پہلے وہ افراد درکار ہیں جو اس پروگرام کو دل کی آمادگی کے ساتھ اختیار کریں۔ میں نے کہا کہ اس وقت ہندوؤں اور مسلمانوں میں یہ شعور پیدا کرنے کی ضرورت ہے کہ اختلافات ہر سماج میں ہمیشہ موجود رہتے ہیں۔ ہمیں چاہئے کہ اختلاف اور شکایت کے باوجود دل جل کر رہنا سیکھیں۔ ہمارے دیش کے مسئلہ کا حل وہی ہے جو کسی نے کہا کہ اختلافی باتوں کو پرامن طور پر طے کر لینا؛

Peaceful resolution of conflicts.

اس مقصد کے لئے ہمیں intensive awareness programme جاری کرنا ہوگا۔

۷ مارچ کی شام کو مغرب کی نماز سیواگرام میں پڑھی۔ اس کے بعد یہاں سے ہم لوگ ناگپور کے لئے روانہ ہوئے۔ میرے ساتھ مسٹر پر بھاشن جو شیش اور مسٹر رام بہادر رائے تھے۔ ناگپور پہنچ کر ان دونوں صاحبان نے ایک ہوٹل میں قیام کیا۔ میں جناب محمد ضیف صاحب کے ساتھ ان کی رہائش گاہ پر چلا گیا۔ رات انہیں کے مکان پر گزار دی۔ صبح کو انہوں نے سحری کے وقت جگایا۔ آج کے روزہ کی مختصر سحری میں نے انہیں کے گھر پر رکھائی۔

۸ مارچ کو صبح ۱۰ بجے ناگپور کے پترکار بھون میں پریس کانفرنس کو خطاب کیا۔ اس کا

عنوان تھا: Meet the Press

تقریباً تمام مقامی اخباروں کے نمائندے موجود تھے۔ سوالات کا موضوع زیادہ تر اجموعہ کا مسئلہ، تین نکاتی فارمولا، مسلمانوں کا موجودہ رخ، الزام شن، تھا۔ اگلے دن ناگپور کے اکثر ہندی، انگریزی اور دو اخباروں میں اس کی رپورٹ شائع ہوئی۔

مستر محمد سراج وہاب ایک انگلش جرنلسٹ ہیں۔ ان کے اندر تعمیری فکر ہے۔ ایرپورٹ تک ان کا ساتھ رہا۔ میں نے ان سے کہا کہ آج ضرورت ہے کہ باصلاحیت مسلم نوجوان بڑی تعداد میں انگریزی اور ہندی اور دوسری ملکی زبانوں میں اچھے جرنلسٹ بن کر داخل ہو جائیں۔

مسلمانوں کے نادانی لیڈر فرقہ وارانہ مسئلہ کے حل کے لئے پولیس اور فوج میں مسلم نمائندگی بڑھانے کا مطالبہ کرتے ہیں۔ اس قسم کا مطالبہ بالکل بے معنی ہے۔ زیادہ مفید بات یہ ہے کہ باصلاحیت نوجوانوں کو زیادہ سے زیادہ ملکی صحافت میں داخل کیا جائے۔ کیوں کہ یہی اخبارات ہیں جو فرقہ وارانہ آگ لگاتے ہیں، اور وہی اس آگ کو بجھا سکتے ہیں۔ صحافت کی اہمیت پر یہ شعور بہت بامعنی ہے:

کھینچو دمک نونوں کو نہ تلوار سنبھالو گر توپ متقابل ہو تو اخبار نکلوا

ناگپور میں آرایس ایس کا ہیڈ کوارٹر ہے۔ آرایس ایس کی تنظیم ناگپور میں ۱۹۲۵ میں قائم کی گئی۔ اس کے بانی ڈاکٹر ہیڈ گوارڈ ہیں۔ آرایس ایس کے نظریات ہمیشہ سے نزاعی رہے ہیں۔ تاہم اس کی ایک خصوصیت ایسی ہے جس کا اعتراف اس کے مخالفین بھی کرتے ہیں، اور وہ ڈسپلن ہے۔ آرایس ایس اپنے آغاز سے لے کر اب تک اس میں متاثر رہی ہے۔

فیلڈ مارشل کیری اپا (۱۹۹۳-۱۹۰۰) نے ایک بار وجہ دہی کے فنکشن میں اس تنظیم کے سیوم سیدو کون کو دیکھا۔ ان کے ڈسپلن سے وہ غیر معمولی طور پر متاثر ہوئے۔ انہوں نے کہا کہ وقت کی پابندی کے معاملہ میں اب تک فوج کی مثال دہی جاتی رہی ہے، مگر اب تو اس کے لئے آرایس ایس کی مثال دہی جانی چاہئے:

When it comes to punctuality in maintaining time-schedule the barometer is often referred to as 'Army precision', but now on it should be 'RSS precision'.

اکثر مسلم دانشور آرایس ایس کی تحریک کو فاشزم کے مائل قرار دیتے ہیں۔ مگر زیادہ صحیح طور پر آرایس ایس کا معاملہ جماعت اسلامی اور الانخوان المسلمون جیسی مسلم تحریکوں کے ساتھ مماثلت رکھتا ہے۔

اس قسم کی کوئی تحریک ابتداءً اصولیت (fundamentalism) کی سطح پر اٹھتی ہے۔

اس کے بعد وہ تطرف (extremism) کی صورت اختیار کرتی ہے۔ اور آخر کار وہ ارباب (terrorism) کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔ اس کی واضح مثال مصر، الجزائر اور کشمیر میں دیکھی جاسکتی ہے۔ جو مسلم دانشور سلاح انسانیت کے نام پر آریس ایس کی مذمت کرتے ہیں، ان کو اس طاقت کے ساتھ جماعت اسلامی اور الانخوان المسلمون جیسی مسلم تحریکوں کی بھی مذمت کرنا چاہئے۔ یہ سول کہ نتیجہ کے اعتبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

سعودی عرب کی رابطہ العالم الاسلامی کے جنرل سکریٹری ڈاکٹر عبداللہ بن نصیف نے مصر کے دورہ کے درمیان پریس کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے اس قسم کی انتہا پسند مسلم تحریکوں کے نقطہ نظر کو منفی نقطہ نظر (negative attitude) قرار دیا۔ اور اسلام کی تخریبی تعبیرات کی مذمت کی جو مسلم جوانوں کو لڑائی بھگڑنے کی سیاست (frightening interpretation) کی طرف لے جاتی ہے (العالم الاسلامی، مکہ، ۲۶ اپریل - ۲ مئی ۱۹۹۳)۔

ڈاکٹر نصیف کا یہ بیان اخبار العالم الاسلامی کے انگریزی حصہ میں چھپا ہے اور مذکورہ نقطہ نظر کی تائید کرتا ہے۔

۱۸ مارچ کی شام کو انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۴۷۸ کے ذریعہ ناگپور سے دہلی کے لئے روانگی ہوئی۔ افطار کا وقت جہاز کے اندر ہوا۔ غالباً زندگی میں پہلی بار ہوائی جہاز یا کسی اور سواری کے اندر روزہ افطار کیا۔ اب تک کامیرا معمول تھا کہ میں روزہ میں سفر نہیں کرتا تھا۔ اس لئے سفر کے دوران سحری اور افطار کی نوبت بھی نہیں آتی تھی، جہاں تک یاد آتا ہے، یہ میری زندگی کا پہلا موقع تھا کہ میں نے روزہ کے ہینڈ میں سفر کیا۔

۶ دسمبر ۱۹۹۲ کو جب بابر می مسجد ڈھائی گئی تو دوسرے کوروں لوگوں کی طرح میرے لئے بھی یہ ایک ہلا دینے والا واقعہ تھا۔ میں نے فیصلہ کیا کہ مجھے ملک کے مختلف حصوں کا سفر کر کے سب سے پہلے حالات کو سمجھنا ہے۔ ایک طرف میں نے طالتوں کا سلسلہ بہت بڑھا دیا۔ دوسری طرف ہر موقع کو استعمال کرتے ہوئے بار بار سفر کئے۔ انھیں میں سے ایک سفر سیوا گرام کا تھا جو رمضان کے ہینڈ میں پیش کیا۔ اس سفر سے میں نے جو باتیں جانیں ان میں سے کچھ کا مختصر ذکر اوپر آیا ہے۔

انڈین ایئر لائنز کا فلائٹ میگزین (مارچ ۱۹۹۳)، دیکھا۔ اس کے ٹائٹل کی پشت پر ایک انٹرنیشنل ہوائی کمپنی کا اشتہار تھا۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ ہم یہ یقین رکھتے ہیں کہ ایک اچھا تربیت یافتہ پائلٹ سب سے زیادہ اہم حفاظتی تدبیر ہے۔ چنانچہ ہماری کمپنی اس کا پورا اہتمام کرتی ہے۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ اعلیٰ تربیت یافتہ پائلٹ تیار کرنے کے لئے انہوں نے اپنے ملک کے دو شہروں میں دو بڑے بڑے اسکول قائم کئے ہیں۔ ان میں ہر سال چھ ہزار امیدوار لے جاتے ہیں۔ ان کی نہایت سخت نفسیاتی اور ذہنی جانچ ہوتی ہے۔ اس جانچ میں بمشکل ۳۴ آدمی پاس ہوتے ہیں۔ اس کے بعد بھی ان کو ۹ سال کا تجربہ کرایا جاتا ہے۔ تب وہ اس قابل بنتے ہیں کہ وہ بڑے جہاز بوئنگ ۷۴ کے کیپٹن بن سکیں۔

میں نے سوچا کہ ایک بوئنگ میں چند سو مسافر ہوتے ہیں اور اس کے قائد کے انتخاب میں لوگوں کو اتنی سخت تربیت کرائی جاتی ہے۔ مگر کیسی عجیب بات ہے کہ کروڑوں افراد پر مشتمل ایک قوم کا قائد بننے کے لئے کسی تربیت یا تیاری کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی۔ کوئی بھی شخص ایک روز اپنے گھر سے نکل کر سڑک پر آتا ہے اور پر جوش تقریر کر کے قوم کا قائد بن جاتا ہے۔ مارچ ۱۹۹۳ کی ۸ تاریخ تھی۔ پونے سات بجے شام کو جہاز دہلی کے ایئر پورٹ پر اتر گیا۔ حسب معمول جہاز کے عملہ کی طرف سے اعلان شروع ہوا۔ اناؤنسر نے اعلانات کے دوران کہا: یا تریوں کو چوٹ سے بچانے کے لئے اوپر لگے لاکر نہ کھولیں۔

جہاز کے یا تری اس کو سن کر ہنس پڑے۔ کیوں کہ یہ چھوٹا جہاز تھا اور اس میں "اوپر لگا ہوا لاکر" تھا ہی نہیں۔ ایئر باسٹس رٹے ہوئے الفاظ بول رہی تھی۔ تاہم ہندی کے بعد جب اس نے انگریزی میں اعلان کیا تو اس میں اس غلطی کی تصحیح کر دی گئی تھی۔

## بنگلور کا سفر

ہندستانی اندولن (میٹنی) کے چیئرمین مسٹر مدھوتہا کے بنائے ہوئے ایک پروگرام کے تحت مارچ ۱۹۹۳ کے آخری ہفتے میں بنگلور کا سفر ہوا۔ بنگلور کے لئے میرا پہلا سفر غالباً ۱۹۵۰ میں ہوا تھا۔ اس کا مختصر تذکرہ الرسالہ جنوری ۱۹۸۷ میں دیکھا جاسکتا ہے (صفحہ ۲۶-۲۷) یہ سفر خاص طور پر بنگلور کے لئے نہیں تھا۔ مختلف مقامات کا سفر کرتے ہوئے میں بنگلور پہنچا تھا۔

فروری ۱۹۷۰ میں دوسری بار میں نے بنگلور کا سفر کیا۔ اس کی روداد الجمعیت ویکی ۶-۲۰-۲۷ مارچ ۱۹۷۰ میں تین قسطوں میں شائع ہوئی تھی۔ اس وقت بنگلور کی ایک مسجد کو دیکھ کر میں نے اس کے امام سے کہا تھا کہ مسجدوں کو ہم نے صرف عبادت خانہ کی حیثیت سے باقی رکھا ہے۔ حالانکہ ہر مسجد کو ایک اسلامی مرکز ہونا چاہئے۔ بلاشبہ مسجد کا یہ بلا صرف اقامت صلاۃ ہے لیکن اسی کے ساتھ اگر مسجد کے اندر دارالمطالعہ، لکچر ہال، ریسرچ ایڈمی، تبلیغ اور اشاعت اسلامی کے ضروری شعبے ہوں تو مسجد ایک مکمل تحریک کی حیثیت حاصل کر لے۔

۱۹۷۰ میں شاید اس طرح کی مسجد کہیں موجود نہیں تھی۔ مگر آج ساری دنیا میں اس طرح کی کثیر مسجدیں بن چکی ہیں جہاں اس قسم کے تمام شعبے نہایت شاندار عمارتوں میں قائم ہیں۔ صرف امریکہ میں ایک ہزار ایسے اسلام سنٹر ہیں۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ اسلام کی تاریخ مسلسل آگے بڑھ رہی ہے۔ مگر مسلمانوں کا لکھنے اور بولنے والا طبقہ برعکس طور پر مسلمانوں کو یہ خبر دے رہا ہے کہ دشمنان اسلام نے اسلام اور مسلمانوں کو ہر طرف تباہ کر رکھا ہے۔

بنگلور کے لئے میرا تیسرا سفر ستمبر ۱۹۸۳ میں ہوا۔ اس کی روداد الرسالہ مارچ ۱۹۸۴ میں شائع ہو چکی ہے۔ اس وقت میں نے بنگلور کی ایک تقریر میں کہا تھا کہ اسلام کو دوسرے مذاہب کے مقابلہ میں قابل ترجیح بنانے کے لئے کچھ لوگ یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ اسلام افضل مذہب ہے۔ مگر یہ عصری زبان نہیں۔ کیوں کہ "افضلیت" عقیدہ کی چیز ہے نہ کہ تبلیغ کی چیز۔ اگر آپ افضلیت کی زبان میں کلام کریں تو جدید ذہن کو وہ ایک پراسرار مسئلہ دکھائی دے گا۔



کیوں کہ جدید ذہن معلوم حقیقیوں کو ماننا ہے نہ کہ پر اسرار تصورات کو۔ اس کے بجائے اسلام کی ترجمی صفت بتانے کے لئے ہمیں یہ کہنا چاہئے کہ اسلام واحد تاریخی مذہب ہے یہ زبان آج کا انسان بخوبی سمجھ سکتا ہے۔ کیوں کہ تاریخ اس کے نزدیک ایک معلوم معیار کی حیثیت رکھتی ہے۔ اور یہ ایک حقیقت ہے کہ اسلام کی ہر چیز تاریخی طور پر ثابت شدہ ہے۔ دوسرا کوئی مذہب تاریخ کے معیار پر پورا نہیں اترتا۔

بنگلور کے لئے میرا چوتھا سفر جون ۱۹۸۶ میں ہوا۔ اس کی روداد الرسالہ جنوری ۱۹۸۷ میں شائع ہو چکی ہے۔ اس سفر میں ایک بڑا عجیب واقعہ پیش آیا تھا جو مجھ کو صریح طور پر خدا کی نصرت معلوم ہوتا ہے۔

یہ سفر مذاہب کی عالمی کونسل (Council for the World Religions) کی کانفرنس میں شرکت کے لئے ہوا تھا۔ اس کا اہتمام ایک امریکی ادارہ نے کیا تھا۔ اس کا طریقہ یہ تھا کہ ہر شخص سے اس کا مقالہ پیشی طور پر منگوا لیا گیا تھا۔ کارروائی کی صورت یہ تھی کہ ہر مقالہ کی نوٹوں کا پی کانفرنس سے پہلے تمام شرکاء کو فراہم کر دی گئی تھی۔ ہر ایک کے لئے ایک رسپانڈنٹ مقرر تھا۔ کسی مقالہ کے بارہ سب سے پہلے اسی رسپانڈنٹ کو اپنا تبصرہ پیش کرنا تھا۔ اس کے بعد صاحب مقالہ کو اس کا جواب دینا تھا۔

مجھ کو ڈاکٹر اجندر ورما کا رسپانڈنٹ بننا گیا تھا۔ اور میرے رسپانڈنٹ ڈاکٹر آندر اپنسر تھے۔ یہ میرے لئے ایک نیا تجربہ تھا۔ مجھے فکرت تھی کہ ڈاکٹر آندر اپنسر میرے مقالہ کے بارہ میں معلوم نہیں کیا تبصرہ کریں گے اور مجھ کو فوری طور پر اس کا کیا جواب دینا ہوگا۔

دہلی سے میری روانگی جس جہاز سے ہوئی اس میں کئی شرکاء کے ساتھ ڈاکٹر اپنسر بھی موجود تھے۔ دوران پرواز وہ از خود میرے پاس آئے اور میرے مقالہ پر انہوں نے جو تنقیدی تبصرہ لکھا تھا اس کی ایک نوٹوں کا پی انہوں نے پیشگی طور پر مجھے دی۔ یہ ایک غیر متوقع بات تھی۔ کیوں کہ کانفرنس کے منتظمین کی طرف سے ایسی کوئی ہدایت نہیں کی گئی تھی اور نہ اس کے دو درجن شرکاء میں سے کسی اور نے اپنا تبصرہ اس طرح پیشگی طور پر ارسال کیا تھا۔ ڈاکٹر اپنسر نے انتہائی طور پر ایسا کیا۔

اس طرح مجھے پیشگی طور پر اپنے مقالہ کے بارہ میں اپنے رسپانڈنٹ کا تبصرہ معلوم ہو گیا۔ مجھے کافی

موقع مل گیا کہ اس پر پوری طرح غور کر کے اجلاس سے پہلے اس کا جواب انگریزی میں تیار کر رکھوں۔  
 بنگلور کے لئے میرا پانچواں سفر موجودہ سفر ہے جو مارچ ۱۹۹۳ میں پیش آیا۔ بیٹی کے مشہور  
 ہتارہ چیرمین ہندستان انڈولن تین نکاتی فارمولا کے سلسلے میں غیر معمولی تعاون دے رہے ہیں۔  
 انہوں نے بنگلور میں کچھ مدت از افراد سے میری ملاقات کے لئے ایک خصوصی پروگرام بنایا۔  
 ۲۶ مارچ ۱۹۹۳ کی صبح کو فجر سے پہلے گھر سے روانہ ہوا۔ فجر کی نماز دہلی ایئر پورٹ پر پانچ بجے  
 پڑھی۔ ایئر پورٹ کی انتظار گاہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک روشن اشتہار پر نظر پڑی۔ یہ گاڑی کے ٹائر  
 کا اشتہار تھا۔ ٹائر کی تصویر کے ساتھ یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے:

The tyre that never tires.

اس جملہ کا لفظی ترجمہ تو یہ ہے کہ وہ ٹائر جو کبھی نھکتا نہیں۔ مگر اس ترجمہ میں وہ ادبی چاشنی  
 منتقل نہیں ہوتی جو اصل انگریزی الفاظ میں ہے۔

تاہم یہ کوئی انگریزی زبان کی خصوصیت نہیں۔ بلکہ یہ ہر زبان کی بات ہے۔ ہر زبان کے  
 الفاظ یا اسلوب میں بعض ایسی خوبیاں پیدا ہو جاتی ہیں جو صرف اسی زبان کا حصہ ہوتی ہیں۔  
 اس کو ترجمہ میں منتقل کرنا ممکن نہیں ہوتا۔

دہلی سے بنگلور کے لئے انڈین ایر لائنز کی فلائٹ ۸۰۳ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ راستہ میں  
 نیشنل ہیرالڈ (۲۶ مارچ) پڑھا۔ یہ اخبار ۲۵ سال پہلے جو ہر لال نہرو نے جاری کیا تھا۔ جو ہر لال  
 نہرو انڈیا کے اول درجہ کے لیڈر تھے۔ مزید یہ کہ ۱۹۳۷ کے بعد سے اپنی آخر عمر (۱۹۶۳) تک وہ  
 ملک کے وزیر اعظم رہے۔ مگر ان کے مکمل سپورٹ کے باوجود نیشنل ہیرالڈ کبھی اول درجہ کا اخبار  
 نہ بن سکا۔ دوسری طرف اس کے اردو ایڈیشن قومی آواز نے اردو صحافت میں ایک ممتاز حیثیت  
 حاصل کر لی۔

اس کی وجہ غالباً یہ تھی کہ قومی آواز اردو میں تھا اور اردو زبان میں اسے کوئی مقابلہ پیش نہیں  
 آیا۔ قومی آواز کا صحافتی معیار ہدایت خود مولیٰ ہے۔ مگر اردو میں اعلیٰ معیار کی صحافت موجود ہی نہیں۔  
 اس لئے اردو میں قومی آواز کو اپنی جگہ بنانے میں کوئی رکاوٹ پیش نہیں آئی۔ اس کے برعکس  
 نیشنل ہیرالڈ انگریزی میں تھا۔ اور انگریزی میں کئی اعلیٰ معیار کے اخبار موجود تھے۔ ان کے مقابلہ

میں نیشنل ہیئرڈ اپنے معمولی معیار کی بنیاد پر کوئی قابل ذکر جگہ حاصل نہ کر سکا۔  
 نیشنل ہیئرڈ جاری کرتے ہوئے جو اہل نبرونے اس کو ایک پیغام دیا تھا۔ وہ پیغام یہ  
 تھا کہ آزادی مصیبت میں ہے، اس کو اپنی پوری طاقت سے بچاؤ :

Freedom is in peril. Defend it with all your might.

آزادی حاصل کئے ہوئے اب تقریباً آدھی صدی بیت گئی ہے۔ مگر آج بھی نیشنل ہیئرڈ  
 کے صفحہ پر یہ الفاظ چھپے ہوئے ہیں۔ گویا کہ آج بھی آزادی مصیبتوں میں پھنسی ہوئی ہے۔ تحریک  
 آزادی کے یڈروں کو تو بڑائی ملی گئی۔ مگر خود آزادی کو وہ بڑائی نہ مل سکی جس کے نام پر غیر معمولی  
 قربانیاں دی گئی تھیں۔

ٹائمس آف انڈیا (۲۶ مارچ) میں مسٹر مکندن (Mr. Mukundan) کا انٹرویو تھا۔ وہ ملیالم  
 کے ادیب اور ناول نگار ہیں۔ ان کو ساہتیہ اکیڈمی ایوارڈ دیا گیا ہے۔ انہوں نے تخلیقیت  
 (creativity) کے بارہ میں اظہار خیال کرتے ہوئے کہا کہ دنیا کا تمام اعلیٰ ادب ان افراد  
 نے پیدا کیا ہے جو مصیبتوں کا شکار تھے۔ میں نہیں سمجھتا کہ کوئی مسرور آدمی کبھی کوئی اچھی کتاب لکھ سکتا  
 ہے۔ دکھ اور مصیبت کا تجربہ ہی تخلیقی فکر پیدا کرتا ہے :

The experience of pain and agony is the inspiration for creativity. All  
 creative artists experience this. (p. 4)

دو گھنٹہ کی پرواز کے بعد جہاز نیچے آیا۔ ایئر اسٹنس نے مسلمان کیا کہ اب سے کچھ منٹ  
 بعد ہمارا جہاز بنگلور ایئر پورٹ پر اترے گا۔ براہ کرم اپنی کرسی کی میٹی باندھ لیں :

In a few minutes from now, we shall be landing at Bangalore airport.  
 Please fasten your seat belt.

جہاز کے پبلک ایڈریس سسٹم پر یہ الفاظ سن کر ایسا لگا جیسے کوئی پرکارنے والا پرکار رہا ہے  
 کہ اے لوگو، خدا کے سامنے تمہاری حاضری کا وقت قریب آگیا۔ اٹھو اور فوراً اس کی تیاری میں  
 لگ جاؤ۔

مشرکہ ہوتا پہلے ہی بمبئی سے بنگلور آگئے تھے۔ وہ اور ڈاکٹر احمد سلطان وغیرہ ایئر پورٹ پر

موجود تھے۔ مشر مدھو ہنتہ نے بتایا کہ میں ڈاکٹر احمد سلطان سے بالکل واقف نہ تھا۔ ایئر پورٹ پر پہلی بار انہیں دیکھا۔ ان کا سنجیدہ حلیہ دیکھ کر میں ان کی طرف بڑھا۔ میری زبان سے نکلا: "کیا آپ مولانا صاحب کو رسیو کرنے کے لئے آئے ہیں؟" انہوں نے کہا کہ ہاں۔ اس طرح ہم دونوں ملے۔ ملنے کے بعد ایسا محسوس ہوا گویا کہ ہم دیکھے بغیر ایک دوسرے کو پہچان رہے تھے۔

ایئر پورٹ سے روانہ ہوئے تو گاڑی ڈاکٹر سہیل صاحب پلار رہے تھے۔ وہ نہایت سنجیدہ نوجوان ہیں۔ ان کے والد ڈاکٹر احمد سلطان نے بتایا کہ کل صبح کے وقت وہ مکان میں ادھر پر کی منزل سے نیچے اتر رہے تھے۔ اور حالت یہ تھی کہ جوتا اپنے ہاتھ میں لئے ہوئے تھے۔ میں نے پوچھا کہ ایسا کیوں۔ ڈاکٹر سہیل نے کہا کہ ہمارا ڈرائیور نیچے سو رہا ہے۔ رات کو وہ دیر سے سویا تھا میں نے جوتے اس لئے ہاتھ میں لے لئے کہ کہیں جوتے کی آواز سے اس کی نیند خراب ہو جائے۔

ایئر پورٹ سے ہم لوگ سنجی کلب پہنچے۔ پہلے دن میرا قیام یہیں کے گیسٹ ہاؤس میں تھا۔ اس کلب کو دوسو سواریا (Sir M. Visvesvaraya) نے قائم کیا تھا۔ وہ ۱۸۶۱ء میں پیدا ہوئے اور ۱۹۶۲ء میں ان کا انتقال ہوا۔ یہ کلب ایک پرفضا مقام پر واقع ہے۔ اس میں ایک بڑی لائبریری بھی ہے۔ اس کے تحت تسلیم و ترقی کی مختلف سرگرمیاں انجام دی جاتی ہیں۔ بنگلور پہنچنے کے بعد ۲۶ مارچ کو میرے ساتھی مجھے اسی کلب میں لے گئے۔ ۲۷ مارچ کی صبح کو ڈاکٹر احمد سلطان صاحب دوبارہ یہاں آئے۔ ان کے ساتھ میں ان کی رہائش گاہ پر چلا گیا۔

بنگلور کے سنجی کلب میں جن لوگوں سے ملاقات ہوئی، ان میں سے ایک پروفیسر ٹی رامیسن

(فون نمبر 576595) تھے:

Prof. T. Ramesan  
10, John Armstrong Road  
Richards Town, Bangalore-560005

انہوں نے بتایا کہ مشر کمار اپا گاندھیائی فلسفہ کے سب سے بڑے ماہر تھے۔ میں نے ان کے کئی لکچر سنے ہیں۔ ایک لکچر میں انہوں نے ہمارے گاندھی کا نظریہ بتاتے ہوئے کہا تھا کہ انڈیا کو ایک بڑا ملک نہیں بننا ہے بلکہ اس کو ایک اچھا ملک بننا ہے:

India should not be a great country, but it must be a good country.

پروفیسر آرنلڈ (Prof. T.W. Arnold) نے اپنی مشہور و معروف کتاب دعوت اسلام (The Preaching of Islam) ۱۸۹۶ میں مکمل کی جب کہ وہ علی گڑھ میں تھے۔ اس کتاب کا ایک باب انڈیا میں اسلام کی اشاعت پر ہے۔ اس میں وہ انیسویں صدی کے آخر کے حالات بتاتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس زمانہ میں انڈیا کے اکثر شہروں میں تبلیغ اسلام کی سرگرمیاں زور شور کے ساتھ جاری تھیں۔

بنگلور کے بارہ میں انہوں نے بتایا تھا کہ یہاں تبلیغی سرگرمیاں بہت زیادہ عام تھیں ایک مسلمان جو ۱۸۹۰ میں یہاں کی ایک مسجد کا امام تھا، اس کی تنہا کوششوں سے بنگلور کے ۴۲ لوگ اسلام میں داخل ہو گئے۔ پروفیسر آرنلڈ نے بتایا کہ اس کا وعظ اتنا مقبول تھا کہ بعض اوقات خود ہندو اس امام کو بلاتے تھے تاکہ وہ ان کو اسلامی وعظ سنانے؛

In Bangalore this practice is very general, and one of these preachers, who was the imam of the mosque about the year 1890, was so popular that he was even sometimes invited to preach by Hindus. (p. 285)

ان وعظوں سے بعض اوقات یورپی افراد بھی اسلام قبول کر لیتے تھے۔ پروفیسر آرنلڈ نے لکھا ہے کہ اگرچہ مسلمانوں کی طرف سے سارے ملک میں تبلیغی سرگرمیاں جاری تھیں۔ مگر وہ بہت زیادہ مفید نہ تھیں۔ کیوں کہ ان مسلمانوں کا تبلیغی جوش زیادہ تر آریہ سماج یا مسیحی مشنریوں کی تردید میں صرف ہوتا تھا۔ اس طرح ان کی سرگرمیاں خالص تبلیغی نہ ہو کر دفاعی بن گئیں (صفحہ ۲۸۶)

بنگلور میں سب سے پہلے رسالہ کے ایک مخالف نے رسالہ کا آغاز کیا۔ ایک صاحب رمضان کے زمانہ میں اپنے مدرسہ کے سفیر کی حیثیت سے بنگلور آئے۔ انہوں نے اپنی تقریروں میں رسالہ کی شدید مخالفت کی۔ ایک صاحب، جو اس وقت سعودی عرب میں ہیں، انہوں نے سفیر صاحب کی زبان سے سب سے پہلے رسالہ کا نام سنا۔ اس کے بعد انہوں نے کہیں سے رسالہ کا ایک شمارہ حاصل کر کے پڑھا۔ ذاتی مطالعہ کے بعد رسالہ انہیں اتنا پسند آ گیا کہ انہوں نے رسالہ کی ایجنسی حاصل کر کے اس کو بنگلور میں پھیلا نا شروع کر دیا۔

عبد اللہ برمی صاحب ایک مخلص اور نہایت مستعد نوجوان ہیں۔ وہ بڑے پیمانہ پر رسالہ کی ایجنسی چلا رہے ہیں۔ ان کی مسلسل کوشش سے رسالہ اس وقت بنگلور کے تعلیم یافتہ طبقہ میں

کافی پھیل گیا ہے۔ انہوں نے ایک تعلیم یافتہ ہندو کے بارہ میں بتایا کہ انہوں نے رسالہ انگریزی پڑھ کر کہا: مسلمانوں کے جتنے بھی انگریزی اخبار یا میگزین ہیں۔ ان کو میں نے پڑھا ہے۔ ان سب میں زیادہ تر شکایت والی باتیں ہوتی ہیں۔ انگریزی رسالہ واحد رسالہ ہے جس میں شکایتی بات نہیں ہوتی، بلکہ صرف اسلام کی بات ہوتی ہے۔ یہ رسالہ فطرت کا ترجمان ہے۔ اس کو پڑھ کر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ کسی مسلمان نے نہیں لکھا ہے بلکہ یہ فطرت ہے جو ہم کو آواز دے رہی ہے۔

۲۶ مارچ کی شام کو انڈین اسپرس کے ریزیڈنٹ ڈائریٹر بالارام (H.S. Balaram)

اپنے اسٹینوگرافر کے ساتھ سچری کلب میں آئے۔ انہوں نے اجمودھیا کے مسائل اور میرے تین نکاتی فارغواں پر تفصیلی انٹرویو لیا۔

اگلے دن اخبار پاسبان کے سائندہ مسٹر عبدالخالق تشریف لائے اور انہوں نے اپنے اخبار کے لئے انٹرویو لیا۔ ہندو اخبار نویس اور مسلمان اخبار نویس کے سوالات میں اکثر میں نے ایک فرق پایا ہے۔ وہ یہ کہ مسلمان اخبار نویس کے سوالات زیادہ تر مسلم فرقہ کی شکایتوں کے گرد گھومتے ہیں اور ہندو اخبار نویس کے سوالات دیش کے قومی مسائل سے متعلق ہوتے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ اس معاملہ میں مسلم اخبار نویس کو اپنا ذہن بدلنا چاہئے اور وسیع تر قومی حالات کی روشنی میں اپنی صحافت کو فروغ دینا چاہئے۔

۲۶ مارچ کی شام کو ۳ بجے اڑپنی کے شری وشویشا سوامی جمے ان کے آشرم پر ملاقات ہوئی۔ اس سفر کا خاص مقصد ان سے ملنا تھا۔ بنگلور میں ہمارا وقت ساقلہ ان کے منقاری آشرم میں پہنچا۔ ہم لوگ ایک خاص کمرہ میں لے جائے گئے۔ یہاں لکڑی کی بنی ہوئی ایک سادہ قسم کی مسہری تھی، اس کے اوپر ہرن کی کھال چھپی ہوئی تھی۔ اس کھال کے اوپر سوامی جی بیٹھے ہوئے تھے۔ ہم لوگوں کے لئے سادہ قسم کی کرسیاں، پچھائی گلیں۔ کچھ بندوچرٹے کی چیپل بھی نہیں پہنتے، اور کچھ ہندو چرٹے کے اوپر بیٹھے ہیں۔

اڑپنی کے سوامی جی ایک دبلے پتلے آدمی ہیں۔ لباس اور انداز میں انتہائی سادہ اور متواضع ہیں۔ بولتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اندر ریاضت و نمازش کا کوئی شائبہ نہیں۔ وہ ملکی حالات سے پوری طرح واقف تھے۔ حتیٰ کہ مسلم تئیرن کی کمزوریوں کا بھی انھیں بخوبی پتہ تھا۔ انہوں نے میرے

تین نکاتی فہرستوں پر اپنی پسندیدگی کا اظہار کیا اور اس سے پورا اتفاق کیا۔  
 ۶ دسمبر ۱۹۹۲ء کے واقعے کے بعد میں اپنے ملی اسفار میں ہندوؤں کے بہت سے دھرم گروؤں سے ملا ہوں۔ ایک نئی بات مجھے یہ معلوم ہوئی کہ ان کے یہاں بہت بڑی بڑی مذہبی گدیاں ہیں۔ مگر ان کے یہاں "صاحبزادگی" کا جھگڑا نہیں۔ ان کے دھرم گرو اپنی روایات کے مطابق، پہنچے ہوئے ہیں، اس لئے ان کے یہاں بیٹا نہیں ہوتا، اور جب بیٹا نہیں ہوتا تو صاحبزادہ کی گدی نشینی کا جھگڑا بھی ان کے یہاں پیدا نہیں ہوتا۔

۲۶ مارچ کی دوپہر کو جناب عزیز سیٹھ صاحب کی رہائش گاہ پر ان سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے بتایا کہ وہ ۱۹۸۶ء سے الرسالہ پڑھتے رہے ہیں اور اس کے نقطہ نظر سے اتفاق رکھتے ہیں۔ وہ کرناٹک منسٹری میں تھے۔ حال ہی میں انہوں نے استعفا دے دیا ہے۔ ابھی وہ اپنی سرکاری رہائش گاہ پر ہی مقیم ہیں، جلد ہی وہ اپنے وطن بیسور چلے جائیں گے۔

یہ رہائش گاہ ایک بہت بڑے کپاؤنڈ کے اندر تھی جس میں بہت سے وزیروں کی رہائش گاہیں واقع تھیں۔ اس کپاؤنڈ کے چاروں طرف اونچی دیوار بنی ہوئی تھیں۔ منسٹروں کے مکانات کے لئے یہ طریقہ مجھے پسند آیا۔ دہلی میں ہر منسٹر کے مکان پر بہت سے اسلحہ بردار سپاہی کھڑے رہتے ہیں۔ اگر سب کے مکانات ایک ہی کپاؤنڈ میں ہوں تو سکورٹی کا خرچ بہت گھٹ جائے گا، کیوں کہ اس کے بعد کپاؤنڈ کی حفاظت کی جائے گی نہ کہ ہر ہر مکان کی۔

عزیز سیٹھ صاحب کے ملاقات کے کمرہ میں ایک شیر (ٹائگر) اسٹف کیا ہوا رکھا تھا۔ مجھے بھی شیر سے غیر معمولی دل چسپی ہے۔ شیر کی تصویر کو اکثر میں دیر تک دیکھتا رہتا ہوں۔ شیر کو دیکھ کر میری زبان پر یہ الفاظ آجاتے ہیں: شیر کو خدا نے اس کے آخری ماڈل پر بنایا ہے۔ کوئی آرٹسٹ اس پر دست در نہیں کہ وہ شیر جیسے جانور کے لئے کوئی دوسرا ماڈل تیار کر سکے۔

تاہم مسلم دانشوروں نے شیر کی بابت جو تصورات کم کیا ہے وہ سراسر غلاف واقع ہے۔ یہ لوگ شیر کو طاقت اور شکر اور شکر اور شکر اور شکر اور شکر سمجھتے ہیں۔ مگر اصل حقیقت یہ ہے کہ شیر انتہائی طاقتور ہونے کے باوجود ٹکراؤ سے آخری حد تک اعراض کرتا ہے۔ شیر کی صحیح تعریف یہ ہے کہ طاقت ور ہوتے ہی کسی سے نہ ٹکراؤ۔

۲۷ مارچ کی صبح کو سفیری کلب چھوڑ دیا اور ڈاکٹر احمد سلطان صاحب کی رہائش گاہ پر چلا آیا۔ ملاقات سے پہلے میں یہ سمجھا تھا کہ وہ کلنک کرتے ہوں گے۔ مگر یہاں آکر معلوم ہوا کہ وہ تاریخی اشیاء کی تجارت کرتے ہیں۔ ان کا وسیع مکان حیرت ناک قسم کی تاریخی اشیاء سے بھرا ہوا ہے۔ اس موضوع پر ان کی معلومات اتنی زیادہ ہیں کہ ان کو تاریخی نوادریں انسائیکلو پیڈیا کہا جاسکتا ہے، اور ان کے مکان کو تاریخی اشیاء کا میوزیم۔

ڈاکٹر احمد سلطان صاحب الرسالہ کے مستقل قاری ہیں اور اس کے نقطہ نظر سے پورا اتفاق کرتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب سے کسی نے الرسالہ کی صبر کی پالیسی پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ صبر کب تک۔ انھوں نے جواب دیا کہ موت تک؛

Until to the death.

میں نے کہا کہ صبر تو ایک عبادت ہے۔ مومن جب صبر کرتا ہے تو وہ اپنے رب کے لئے صبر کرتا ہے (وَاصْبِرْ وَمَا صَدْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ) جس طرح نماز کی عبادت آخر عمر تک کرنا ہے اس طرح صبر کی عبادت بھی آخر عمر تک کرنا ہے۔

ڈاکٹر احمد سلطان کا تعلق سلطان ٹیپو کے خاندان سے ہے۔ انھوں نے سلطان کا یہ شعر بڑے ذوق و شوق کے ساتھ سنایا؛

نہ شادی داد سامانے نہ غم آورد نقصانے بہ پیش ہمت ماہر کہ آمد بود ہمانے  
دو تعلیم یافتہ مسلمانوں سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے اپنے آپ کو لبرل بتایا۔ لیکن گفتگو کے دوران وہ ثابت کرنے لگے کہ ملک کا بٹوارہ مسلمانوں نے نہیں کرایا بلکہ ہندوؤں نے کرایا۔ میں نے کہا کہ آپ اپنے آپ کو لبرل بتاتے ہیں، حالانکہ آپ مسلمانوں کی وکالت کر رہے ہیں۔ انھوں نے کچھ چھوٹی چھوٹی مثالیں دے کر یہ ثابت کرنا چاہا کہ بٹوارہ کے ذمہ دار ہندو ہیں میں نے کہا کہ کسی تاریخی معاملہ میں اس طرح رائے قائم نہیں کی جاتی۔ تاریخ کا کوئی بھی واقعہ ہو، خواہ وہ پیغمبر اور اصحاب پیغمبر سے متعلق کیوں نہ ہو، اس میں ہمیشہ اور ہر حال میں کچھ ضمنی عوامل (subsidiary factors) ہوں گے اور ایک بنیادی عامل (basic factor) صبر کو  
یکرنا ہوتا ہے کہ وہ ضمنی عوامل کو نظر انداز کرے اور بنیادی عامل کو لے لے۔ اگر آپ ایسا نہ کریں تو



آپ تاریخ کے کسی واقعہ کی کوئی توجیہ نہیں کر سکتے۔ حتیٰ کہ تاریخ کے بارہ میں کوئی واضح بیان دینا بھی آپ کے لئے ممکن نہیں ہو سکتا۔ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ مسلمانوں کی مانگ پر ملک کا بٹوارہ ہوا۔ اس لئے انصاف کی بات یہی ہے کہ مسلمان بٹوارہ کی ذمہ داری کو قبول کر لیں۔ ایسے معاملہ میں مانگ کرنے والا ذمہ دار ہے نہ کہ مانگ پر راضی ہونے والا۔

میرا تجربہ ہے کہ تعلیم یافتہ مسلمانوں میں ایک طبقہ ایسا پیدا ہو گیا ہے جو زبان سے اپنے آپ کو برلہ کہتا ہے۔ مگر اندر سے وہ کمیونل ہوتا ہے۔ ایسے لوگ نریشس کے کسی کام کے ہیں اور نہ مسلمانوں کے کسی کام کے۔

ڈاکٹر احمد سلطان ۸ جنوری ۱۹۹۳ کو بینگلور کی ایک سڑک پر چل رہے تھے۔ اس وقت وہ موٹر سائیکل پر تھے اور ان کے صاحبزادے اس کو چلا رہے تھے۔ سامنے سے ایک ہندو اپنی کار میں آرہے تھے۔ اتفاق سے ان کی کار موٹر سائیکل سے ٹکرائی۔ ڈاکٹر احمد سلطان سڑک پر گر گئے۔ ان کے پاؤں میں سخت چوٹ آئی۔ کار والے ہندو نے چاہا کہ وہ اپنی گاڑی میں بٹھا کر ڈاکٹر صاحب کو اسپتال لے جائے۔

مگر ڈاکٹر احمد سلطان نے نہ صرف یہ کہ مذکورہ ہندو کو برا نہیں کہا۔ بلکہ اس سے کہا کہ تم اپنی کار میں بیٹھ کر یہاں سے فوراً اچلے جاؤ۔ کیوں کہ یہاں میرے جاننے والے بہت ہیں۔ وہ لوگ جمع ہو رہے ہیں اور وہ تم کو ضرور مار پیٹ کر لیں گے۔ وہ تم کو ہرگز نہیں چھوڑیں گے۔ اس لئے تم فوراً یہاں سے بھاگ جاؤ۔ اس طرح اصرار کر کے انھوں نے کار والے کو وہاں سے رخصت کر دیا۔ اس کے بعد اپنے لڑکے کے ساتھ اسپتال جا کر اپنی مرہم پٹی کرائی۔

اگلے دن وہ کار والا ہندو ڈاکٹر احمد سلطان کے مکان پر آیا۔ وہ ڈاکٹر صاحب کے پاؤں پر گر پڑا۔ اس نے کہا کہ آپ نے میرے ساتھ بہت بڑی مہربانی کی ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے اس سے کہا کہ یہ محض اتفاق کی بات ہے کہ تمہاری گاڑی میرے اسکوٹر سے ٹکرائی۔ اس میں تمہاری نیت شامل نہیں تھی۔

لوگوں کو اس واقعہ کا علم ہوا تو کئی مسلمانوں نے ڈاکٹر صاحب سے کہا کہ یہ شخص تو مسلم دشمن ہے۔ یہ تو وہ شخص تھا جو ایک بار بینگلور میں ہندو مسلم فساد کو راجچکا ہے۔ اس سے انتقام لینا ضروری تھا۔ اس

نے جان بوجھ کر اپنی گاڑی آپ کے اسکوڑے ٹکرا دی۔ اس کے بعد اس کو پکڑوانے کے لئے آپ کو ایک گولڈن چانس ملا ہے۔ آپ اس کو ہرگز نہ کھوئیں۔ فوراً پولیس میں رپورٹ کریں۔  
 وغیرہ۔

ڈاکٹر صاحب نے ان مسلمانوں کو جواب دیا: جاؤ، اب پھر کبھی وہ فساد نہیں کرانے گا۔ اس کا پہلا اثر یہ دیکھ لو کہ جو شخص پہلے نمتے کہنے کے لئے تیار نہیں تھا، وہ آج یہاں پاؤں چھو کر گیا ہے۔ یہ ہے اخلاق کا کڑوا۔ لوگ جو ابی کارروائی کو دفاع سمجھتے ہیں۔ حالانکہ جو ابی کارروائی نہ کرنا اس سے زیادہ بڑا دفاع ہے۔

بنگلور میں الرسالہ کے پڑھنے والے بہت ہیں۔ مگر موجودہ سفر بلا اعلان ہوا۔ مقامی لوگوں کو میری آمد کی خبر نہ ہو سکی۔ چنانچہ بہت کم افراد سے ملاقات ہو سکی۔ ایک تعلیم یافتہ مسلمان نے کہا کہ موجودہ زمانہ میں اسلام کی از سر نو تعبیر (reinterpretation) کی ضرورت ہے۔ میں نے کہا کہ آپ نے ایک صحیح کام کے لئے غلط لفظ استعمال کیا، یہ صحیح ہے کہ زمانہ بدل گیا ہے اور نئے حالات سامنے آگئے ہیں۔ مگر آج جس چیز کی ضرورت ہے وہ نئے انطباق (reapplication) کی ہے نہ کہ نئی تعبیر کی۔

ڈاکٹر احمد سلطان کی رہائش گاہ پر جناب مقصود علی صاحب (پیدائش ۱۹۲۵) سے ملاقات ہوئی۔ وہ بنگلور کے مشہور اردو اخبار سالار (جاری شدہ ۱۹۶۴) کے مالک اور چیف ایڈیٹر ہیں۔ وہ الرسالہ کے مستقل قاری ہیں اور اس کے نقطہ نظر سے اتفاق رکھتے ہیں۔ مقصود علی صاحب سے دیر تک باتیں ہوتی رہیں۔ وہ ذہین، اعلیٰ تعلیم یافتہ اور نہایت سلیجے ہوئے آدمی ہیں۔ ان سے میں اتنا متاثر ہوا کہ رخصت کے وقت میں نے کہا کہ آپ میری ڈسکوری (دریافت) ہیں۔

آج (۲۷ اپریل) کا سالار دیکھا۔ اس کے صفحہ ۴ پر میرا ایک لمبا مضمون "اجودہا کا مسئلہ" شائع کیا گیا تھا۔ اسی طرح سالار میں اکثر الرسالہ کے مضامین شائع ہوتے رہتے ہیں۔  
 ۲۷ مارچ کو بنگلور کے خغار ہال میں ایک عمومی اجتماع ہوا۔ اس میں زیادہ مسلمان اور کچھ غیر مسلم صاحبان شریک ہوئے۔ میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ اگر مجھے قرآن سے موجودہ مسلمانوں کے

مسائل کا حل بتانا ہو تو میں یہ اہمیت پیش کروں گا و من يتوكل على الله فهو حسبه (الطلاق ۳) اس سے معلوم ہونا ہے توکل ہمارے تمام مشکل معاملات کا یقینی حل ہے۔ اگر ہم قرآن کو مانتے ہیں تو ہمیں یقین کے ساتھ اس کو مان لینا چاہئے۔

پھر میں نے کہا کہ توکل یہ نہیں ہے کہ معاملہ کو اللہ کے اوپر ڈال کر گھر کے اندر بیٹھ رہو۔ یہ ایک طریق عمل کو چھوڑ کر دوسرا طریق عمل اختیار کرنے کا حکم ہے نہ کہ خود عمل کو چھوڑنے کا حکم۔ یہ اللہ کے بتائے ہوئے طریقہ پر بھروسہ کرنا ہے، اللہ کے بتائے ہوئے طریقہ میں کامیابی کا یقین کرنا ہے۔ مثلاً قرآن میں ہے کہ اگر تم اپنے مخالفین کے مقابلہ میں صبر و تقویٰ کی روش اختیار کرو تو ان مخالفین کی سازشیں تم کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچائیں گی۔ (آل عمران ۱۲۰) اسی طرح فرمایا کہ تمہارا مخالف گروہ اگر صلح پر آمادہ ہو تو تم اس سے صلح کو لو اور اللہ پر توکل کرو۔ اگر ان کی طرف سے دھوکہ کا اندیشہ ہو تو اللہ تمہارے لئے کافی ہے (الأنفال ۶۲-۶۱) اب توکل علی اللہ یہ ہے کہ سازشوں کے مقابلہ میں بھی صبر کی تدبیر پر یقین کیا جائے۔ مخالفین کی طرف سے دھوکہ کا اندیشہ کے باوجود صلح کے طریقہ کو درست طریقہ سمجھا جائے۔

پروفیسر بشیر حسین (Tel: 608963) اور ان کے ساتھیوں کی خواہش تھی کہ میں بنگلور میں مزید ایک دن ٹھہروں اور انوار کو اجنبے ان کی میٹنگ میں خطاب کروں۔ مگر مزید ٹھہرنے کا موقع نہیں تھا۔ اس لئے میں ان کی دعوت کو قبول نہ کر سکا۔

۲۸ مارچ کی صبح کو بنگلور سے دہلی کے لئے روانگی ہوئی۔ رہائش گاہ سے ایئر پورٹ تک ڈاکٹر محمد سلطان صاحب اپنی زندگی کے دلچسپ واقعات سناتے رہے۔ وہ نہایت فہیم اور سنجیدہ آدمی ہیں۔ انھوں نے بہت ایاک وہ ۱۹۹۱ میں شہر کا گئے۔ وہاں کے لوگوں نے بتایا کہ یہاں گینیش چتر تھی کا جلوس نکلنے والا ہے۔ وہ لوگ اپنا جلوس مسجد کے راستہ سے لائیں گے۔ استعمال انگریزی کریں گے۔ اور پھر غوٹن فساد برپا ہو جائے گا۔ اس کو روکنے کی تدبیر بتائی۔ وہ لوگ گھبرائے ہوئے تھے۔ اپنے ذہن کے تحت انھیں روک ٹوک کے سوا کوئی اور بات معلوم نہ تھی۔ مگر سابقہ تجربے کے تحت وہ یہ بھی جانتے تھے کہ روک ٹوک کا نتیجہ تباہی کے سوا کسی اور صورت میں نکلنے والا نہیں۔ ڈاکٹر صاحب نے کہا کہ آپ لوگ جلوس روکنے کو تدبیر سمجھتے ہیں۔ مگر میں کہتا ہوں کہ جلوس کو

نروکنا اس سے بھی زیادہ بڑی نند ہے۔ آپ اس کا تجربہ تو کریں۔  
 ڈاکٹر صاحب نے ان لوگوں کو مشورہ دیا کہ فی الحال آپ لوگ بالکل خاموش رہیں۔ کوئی  
 جوانی کارروائی نہ کریں۔ جب وہ تاریخ آجائے جس روز جلوس نکلنے والا ہے تو آپ لوگ یہ  
 کریں کہ بازار سے ۲۰-۲۵ کی تعداد میں پھولوں کا ہار خرید لائیں۔ اس کو ایک ٹرے میں  
 رکھ لیں۔ ہندوؤں کا جلوس جب چلتا ہوا مسجد کے سامنے پہنچے تو آپ اطمینان کے ساتھ اس  
 ٹرے کو لے کر سڑک پر آجائیں۔ اور جو ہندو لیڈر جلوس کے آگے چل رہے ہیں ان سب کا  
 سواگت کرتے ہوئے ان کے گلے میں پھولوں کا ہار ڈال دیں۔

شموگاکے مسلمانوں نے کہا کہ یہ تو آپ الٹی تدبیر بتا رہے ہیں۔ اس طرح تو وہ اور  
 زیادہ دلیر ہو جائیں گے۔ ڈاکٹر صاحب نے ان لوگوں کو سمجھایا اور کہا کہ آپ اپنی تدبیر کا تجربہ  
 کر کے اس کی برائی کا انجام دیکھ چکے ہیں۔ اب آپ میرے کہنے سے اس دوسری تدبیر کا تجربہ  
 بھی کر لیں۔ شموگاکے مسلمانوں نے ایسا ہی کیا۔ نتیجہ نہایت شاندار نکلا۔ وہ لوگ جب پھولوں  
 کا ہار لے کر باہر آئے اور ہندو لیڈروں کو ہار پہنانا شروع کیا تو اچانک ان کا سارا جوش  
 ختم ہو گیا۔ نعہ اور باجے کی جگہ لوگ خوش ہو کر ایک دوسرے سے گلے ملنے لگے۔ مزید یہ  
 کہ اگلے سال جب جلوس کی تاریخ آئی تو ان لوگوں نے خود ہی اپنے جلوس کی روٹ بدل دی۔  
 ۲۸ مارچ کو انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۴-۸ کے ذریعہ بنگلور سے دہلی کے لئے روانگی  
 ہوئی۔ راستہ میں کچھ اخبارات کا مطالعہ کیا۔

انگریزی اخبار ہندو (۲۸ مارچ) میں ایک مضمون آواز سے تیز رفتار جہاز  
 (Supersonic Concorde) کے بارہ میں تھا۔ اس قسم کا جہاز پہلی بار ۱۹۷۶ میں اڑایا  
 گیا تھا۔ اب اس میں کافی ترقی ہو چکی ہے اور مستقبل قریب میں مزید ترقی ہوگی۔ موجودہ جہاز  
 میں ایک سو آدمی بیٹھتے ہیں۔ بیسویں صدی کے خاتمہ پر، جب کہ ایک جہاز میں تین سو آدمی  
 بیٹھ سکیں گے، اس کی قیمت دس بلین پونڈ ہو جائے گی۔

نظاہر یہ ایک عجیب بات معلوم ہوتی ہے کہ آدمی آج اپنا سفر شروع کرے اور وہ گزشتہ  
 کل کے دن اپنی منزل پر پہنچ جائے۔ مگر آواز سے تیز رفتار جہاز نے اس کو ممکن بنا دیا ہے۔

آپ لندن سے صبح ساڑھے دس بجے واشنگٹن کے لئے روانہ ہوں تو جب آپ لندن پہنچیں گے اس وقت ابھی آپ کی گھڑی ساڑھے نو بجے کا وقت بتا رہی ہوگی۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ عام جہاز لندن سے واشنگٹن سات گھنٹہ میں پہنچتا ہے، جب کہ آواز سے تیز رفتار جہاز ساڑھے تین گھنٹہ میں آپ کو لندن سے واشنگٹن پہنچا دیتا ہے۔ یہ جہاز ساٹھ ہزار فٹ کی بلندی پر اڑتا ہوا اپنی منزل کی طرف سفر کرتا ہے۔ اس طرح کی مختلف حیرت انگیز معلومات مضامین میں درج تھیں۔ یہ جہاز انگلینڈ کے کارخانہ میں بنایا گیا ہے۔

اس مضمون کو پڑھنے کے بعد مجھے ایک سوال کا جواب معلوم ہو گیا۔ میں اکثر سوچتا تھا کہ موجودہ زمانہ میں مسلمانوں نے اپنے پولیٹیکل ایمپائر کو کھو دیا۔ اس کے بعد وہ ساری دنیا میں حقیر ہو کر رہ گئے۔ دوسری طرف اسی دور میں انگریزوں نے بھی اپنے پولیٹیکل ایمپائر کو کھویا ہے۔ مگر ان کی عورت بدستور باقی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انگریز کو پولیٹیکل ایمپائر کھونے کے بعد انڈسٹریل ایمپائر مل گیا جس پر وہ کھڑا ہو سکے۔ مگر مسلمانوں کے پاس صرف پولیٹیکل ایمپائر تھا اس سے محروم ہوتے ہی وہ گورکھ زمین کی سطح پر آ گئے۔

موجودہ حالات میں مسلمانوں کے لئے اپنا انڈسٹریل ایمپائر بنانا ممکن نہیں۔ البتہ ایک اور چیز ممکن ہے۔ وہ آئیڈیولوجیکل ایمپائر ہے۔ مسلمان اپنا ایک طاقت ور آئیڈیولوجیکل ایمپائر بنا سکتے ہیں مگر اس کے لئے صبر کی ضرورت ہے۔ اور یہی وہ چیز ہے جس سے موجودہ مسلمان آخری حد تک خالی ہو چکے ہیں۔

سفر کے دوران جہاز کے اندر مختلف اخبارات دیکھے۔ انڈین ایکسپرس (۲۸ مارچ) میں مسٹر گلڈیپ نیر کا ایک تبصرہ تھا۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ ۱۹۶۶ء میں جب سابق ہندوستانی وزیر اعظم لال بہادر شاستری کا تاشقند میں اچانک انتقال ہوا، اس وقت مسٹر کامراج کانگریس کے صدر تھے۔ اگر وہ پرائم مسٹر شپ کی گدی چاہتے تو اس وقت وہ آسانی سے اس پر قبضہ کر سکتے تھے۔ اس وقت کامراج کو پارٹی کے اوپر پورا کنٹرول حاصل تھا۔ لوگوں نے اصرار بھی کیا کہ وہ وزیر اعظم کا عہدہ قبول کر لیں۔ مگر کامراج نے خود اس کو نہیں کر دیا۔ ویانندارانہ طور پر انہوں نے محسوس کیا کہ چونکہ وہ نہ انگریزی جانتے ہیں اور نہ ہندی، وہ انڈیا جیسے ملک کو ٹھیک طور پر نہ چلا سکیں گے جہاں

سرکاری دفاتر میں یہی دونوں زبانیں استعمال کی جاتی ہیں :

The party's old guard was in full control.

قیادت کا موقع ملنے کے بعد صرف اس لئے قیادت پر قبضہ سے رک جانا کہ آدمی اس کا اہل نہیں ہے، یہ ایک ایسی نادر خصوصیت ہے کہ موجودہ زمانہ کے بڑے بڑے بزرگوں میں بھی اس کی مثال مشکل سے ملے گی۔

انگریزی اخبار ہندو (۲۸ مارچ) میں ایک فلسفیانہ مضمون 'کوشن چیتنیہ' کا تھا۔ اس کا عنوان تھا:

Values for a sustainable society.

اس مضمون میں دنیا کے بارہ میں جدید خیالات (modern world-views) کو بتاتے ہوئے جارج گیلارڈ (George Gaylord) کا قول نقل کیا گیا تھا۔ اس نے کہا کہ انسان یقینی طور پر ارتقاء کا آخری مقصود نہیں تھا جس کا بساطاً ہر خود کوئی مقصود نہیں۔ انسان کا منصوبہ نہیں بنایا گیا تھا، کیوں کہ فطرت کا عمل خود منصوبہ بند نہ تھا:

Man was certainly not the goal of evolution, which evidently had no goal. He was not planned in an operation wholly planless.

جدید مفکرین انسان اور کائنات کی توجیہ میں سخت ناکام ہیں۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ آخرت کے معاملے کو ماننے بغیر اس کی توجیہ کرنا چاہتے ہیں۔ دنیا میں حد درجہ منصوبہ بندی ہے اور مقصدیت بھی۔ مگر آخرت کو نہ ماننے کی وجہ سے سب کچھ انہیں عبث نظر آتا ہے۔

۲۸ مارچ ۱۹۹۳ کو صبح ۱۰ بجے جہاز دوٹی ایئر پورٹ پر اتر گیا۔ لوگ ایک کے بعد ایک جہاز کے باہر آنے لگے۔ میں نے سوچا کہ جہاز جب فضا میں اڑ رہا تھا، اس وقت اگر یہ لوگ جہاز کا دروازہ کھول کر باہر آجاتے تو کیا وہ باہر آنا بھی ویسا ہی ہوتا جیسا کہ اب لوگ باہر چل رہے ہیں۔

باہر نکلنے کا لفظ اگرچہ دونوں صورتوں میں یکساں ہے۔ مگر فضا میں اڑتے ہوئے جہاز سے باہر نکلنا اور زمین پر ٹھہرے ہوئے جہاز سے باہر آنا، دونوں میں زندگی اور موت کا فرق ہے۔ بہت سے لوگ جو اس فرق کو نہیں جانتے وہ اڑتے ہوئے جہاز سے کود پڑتے ہیں اور پھر شکایت کرتے ہیں کہ جہاز کے عملہ نے ان کو بچانے کے لئے کچھ نہیں کیا۔

## پٹنہ کا سفر

۱۱ اپریل ۱۹۹۳ کی صبح کو مجھے دہلی سے پٹنہ جانا تھا۔ فجر کی نماز نظام الدین کی کالی مسجد میں پڑھی۔ مسجد میں داخل ہوا تو اس کو دیکھ کر اجدھیا کی بابرہ مسجد کا معاملہ یاد آ گیا۔ اس سال پہلے کالی مسجد خستہ حالت میں تھی۔ اس کا فرش ٹوٹے پھوٹے سنگ خار اکا بن ہوا تھا۔ آج اس عظیم مسجد کی مرمت ہو چکی ہے۔ پوری مسجد میں سفید سنگ مرمر کا مہوار فرش بن گیا ہے جب کہ اسی مدت میں اجدھیا کی بابرہ مسجد ڈھا کر ختم کر دی گئی۔

دونوں مسجدوں کے انجام میں اس فرق کا سبب کیا ہے۔ اس کا سبب ایک لفظ میں تدبیر ہے۔ بد تدبیری نے بابرہ مسجد کے معاملہ کو بگاڑا۔ اور خوش تدبیری نے کالی مسجد کے معاملہ کو درست کر دیا۔

امام صاحب نے فجر کی نماز پڑھتے ہوئے دوسری رکعت میں وہ آیت پڑھی جس کا ترجمہ یہ ہے: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو۔ اور قول سدید (درست بات) کہو۔ وہ تمہارے اعمال کو سدھارے گا اور تمہارے گناہوں کو بخش دے گا، اور جو شخص اللہ اور رسول کی اطاعت کرے اس نے بڑی کامیابی حاصل کی (الاحزاب ۴۰-۴۱)

۱۹۳۷ کے انقلاب کے بعد کالی مسجد بھی ہندوؤں کے قبضہ میں چلی گئی تھی اور بابرہ مسجد بھی ہندوؤں کے قبضہ میں۔ کالی مسجد کے امام نے جب واکزاری کی کوشش شروع کی تو انہوں نے اس کو صرف ایک مسجد کا مسئلہ بنایا۔ اس کے برعکس بابرہ مسجد کی واکزاری کو کچھ خود ساختہ لیڈروں نے یہ کہہ کر اٹھایا کہ وہ ۲۰ کروڑ مسلمانان ہند کے عزت و وقار کا مسئلہ ہے۔ پہلی بات قول سدید تھی اور دوسری بات قول غیر سدید۔ اس لئے پہلی مسجد کے معاملہ میں مکمل کامیابی ہوئی اور دوسری مسجد کے معاملہ میں مکمل ناکامی۔

پٹنہ کے لئے میرا پہلا سفر جولائی ۱۹۸۶ میں ہوا۔ اس سفر کی روداد ابراہیم دسمبر ۱۹۸۶ میں چھپ چکی ہے۔ وہاں اس کو دیکھا جاسکتا ہے۔

پٹنہ کے لئے میرا دوسرا سفر جولائی ۱۹۹۱ میں ہوا۔ یہ سفر ابراہیم سپوزیم میں شرکت کے

لئے تھا۔ اس کی روداد ارسال اکتوبر۔ نومبر ۱۹۹۱ میں مفصل طور پر شائع ہو چکی ہے۔  
موجودہ سفر پینڈہ کا تیسرا سفر تھا۔ یہ سفر لوک سوراہ اندولن کی دعوت پر ہوا۔ اس کے کنوینر  
جنرل ایس کے سہا (ریٹائرڈ) اور سکریٹری مسٹر رائیش آکھوری ہیں۔ اس تیسرے سفر کی روداد  
یہاں درج کی جاتی ہے۔

۱۱ اپریل کو صبح سو اچھنبے گھر سے نکلا۔ راستہ میں انڈیا انٹرنیشنل سنٹر سے مسٹر دھومتا کا  
ساتھ ہو گیا۔ وہ ہندستانی اندولن کے چیئرمین ہیں اور مسٹر راج گوپال اجاری اور مسٹر جے پرکاش  
زائن کے ساتھیوں میں سے ہیں۔ بمبئی کی ایک ممتاز فیملی سے ان کا تعلق ہے۔

راستہ میں انھوں نے بتایا کہ پچھلے سال انھوں نے گجرات کے دو ہزار دیہات کا سروے  
کر لیا۔ اس کا مقصد پنچایت راج کے بارہ میں لوگوں کی رائے معلوم کرنا تھا۔ ان کا بیان ہے کہ  
تقریباً اتفاق رائے کے ساتھ گاؤں کے لوگوں نے کہا کہ یہ پنچایت راج نہیں ہے، یہ غلط راج  
ہے۔ ہم کو اس راج سے کتنی دلاؤ۔

گجرات میں یہ پنچائتی نظام ۱۹۶۳ میں قائم کیا گیا تھا۔ وہ ریاست کے تقریباً ۱۹ ہزار گاؤں  
کو گورنر رکھتا تھا۔ اس کا مقصد یہ بتایا گیا تھا کہ کچھ معاملات میں دیہاتوں کے اندر ہی فیصلہ کیا جاسکے:

To administer justice in certain matter in rural areas. (8/479)

حقیقت یہ ہے کہ انصاف کا تعلق کسی نظام سے نہیں ہے، بلکہ افراد سے ہے۔ افراد اگر  
منصف ہوں تو فیصلہ منصفانہ ہوگا، افراد اگر غیر منصف ہوں تو فیصلہ بھی غیر منصفانہ ہو جائے گا۔  
خواہ ایک سسٹم ہو یا کوئی دوسرا سسٹم۔

ایئر پورٹ کے ضروری مراحل سے گزر کر ہم لوگ انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۸۹۰ کے اندر  
داخل ہوئے۔ اس کی روانگی کا وقت ۸ بجے صبح تھا۔ ہوائی جہاز کے دروازے بند ہو گئے۔ اعلان  
ہو گیا کہ اب ہم پینڈہ کے لئے روانہ ہو رہے ہیں۔ وہاں سے پینڈہ تک کی دوری ایک گھنٹہ ۳۰ منٹ  
میں پوری ہو جائے گی۔ تمام مسافروں نے حفاظتی پٹیاں باندھ لیں۔

گھڑی کی سوئی آگے بڑھنا شروع ہوئی۔ خیال ہوا کہ جہاز شاید کچھ لیٹ ہے۔ آخر کار ساڑھے



آٹھ بج گئے۔ اب کیپٹن نے افسوس کے ساتھ اعلان کیا کہ بعض ممکنہ خرابی کی وجہ سے جہاز وقت پر روانہ نہیں ہو سکتا۔ جہاز کے بند دروازے دوبارہ کھول دئے گئے۔ پر امید چہرے اب بے یقینی کا منظر پیش کرنے لگے۔ لوگ امید و بیم کے دو گونہ احساس کے ساتھ انتظار کرنے لگے کہ کب جہاز کے عملہ کی طرف سے نیا اعلان کیا جاتا ہے۔

میں نے کھرکی سے باہر کی طرف دیکھا تو اندھیرا اب اجالے میں تبدیل ہو چکا تھا۔ یہ اس بات کا اعلان تھا کہ زمین کی حرکت اپنی مقرر رفتار کے ساتھ برابر جاری ہے۔ کسی ممکنہ خرابی نے اس کی حرکت کو نہیں روکا۔ کیسا عجیب ہو گا وہ خدا جو اس پر قادر تھا کہ کائنات کے تمام تعاضوں کو پیشگی طور پر سمجھ سکے۔ اور ایک ایسا کارخانہ کائنات بنائے جس میں اربوں اور کھربوں سال تک بھی کسی مرمت یا نظر ثانی کی ضرورت پیش نہ آئے۔

تاخیر کے ساتھ جہاز اپنی منزل کی طرف روانہ ہوا۔ آج کے اخبار (ہندستان ٹائمز ۱۱ اپریل) میں پہلے صفحہ پر ایک خبر اس سرخی کے ساتھ تھی کہ ————— ہائی جیکروں پر قابو پایا گیا (Hijackers overpowered) انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۳۶۴ لکھنؤ سے دہلی کے لئے روانہ

ہوئی۔ اس میں عملہ سمیت ۵۹ لوگ سوار تھے۔ ۲۵ منٹ بعد چار نوجوان کھڑے ہو گئے۔ ان میں سے دو نے پیچھے کی طرف پوزیشن سنبھالی اور دو نوجوان نے پبلک ایڈرس سسٹم پر قبضہ کر کے یہ اعلان کیا کہ ہم نے اس جہاز کو ہائی جیک کر لیا ہے۔ اتر پردیش سرکار ہماری مانگوں کو پورا کرے ورنہ ہمارے پاس اسپیلو سو ہے۔ انہوں نے دھمکی دی کہ اگر ہمارے حکم پر عمل نہیں کیا گیا تو ہم پورے جہاز کو بم سے اڑادیں گے۔

یہ چاروں نوجوان لکھنؤ کے آرٹس کالج کے طالب علم تھے۔ جہاز کے اندر کھلبلی مچ گئی۔ وائریس کے ذریعہ لکھنؤ اور دہلی اور دوسرے کئی مقامات پر پیغام بھیج دیا گیا۔ مگر جہاز کے کچھ مسافر خاص طور پر ریٹائرڈ بریگیڈ ریکپل موہن نے ہمت سے کام لے کر چاروں نوجوانوں کو پکڑ لیا۔ تلاشی کے بعد معلوم ہوا کہ ان کے پاس بم یا کسی بھی قسم کی کوئی خطرناک چیز نہیں تھی۔ وہ محض "اخباری ہیرو" بننے کے لئے ہائی جیکنگ کا ڈراما دکھا رہے تھے۔ جہاز حفاظت کے ساتھ دوبارہ لکھنؤ کے ہوائی اڈہ (اموسی) پر اتاریا گیا۔ مسافر کسی قدر تاخیر کے ساتھ دہلی پہنچا دئے گئے۔

میں نے اس خبر کو پڑھا تو میں نے سوچا کہ اکثر تخریب کاروں کا معاملہ ہی ہوتا ہے۔ تخریب کار اپنے آپ کو قینا ظاہر کرتے ہیں، وہ اس سے بہت کم ہوتا ہے۔ آدمی اگر بہت سے کام لے تو اکثر تخریب کاروں کو صرف تدبیر کے ذریعہ اسی طرح تباہ میں کیا جاسکتا ہے جس طرح مذکورہ ہائی جیکروں کو قابو میں کر لیا گیا۔

ڈیڑھ گھنٹہ کی پرواز کے بعد ہم پٹنہ ایئر پورٹ پر اتر گئے۔ یہاں مختلف حضرات موجود تھے۔ میں مسٹر ایم ٹی خان کے ساتھ روانہ ہو کر عدالت گنج پہنچا۔ یہاں میرا قیام انہیں کی رہائش گاہ پر تھا۔ پٹنہ ریاست بہار کی راجدھانی ہے۔ وہ طویل زمانہ تک سیاسی سرگرمیوں کا مرکز رہا ہے۔ مگر شہر کے جس حصہ میں بھی جائے، آپ کو گت دگی اور کوڑے کا منظر دکھائی دے گا۔ ہمارے لیڈروں نے سیاسی تحریکیں تو بے شمار چلائی ہیں۔ مگر صفائی تحریک انہوں نے ایک ہی نہیں چلائی۔ اسی کا یہ نتیجہ ہے جو پٹنہ اور دوسرے شہروں میں ہر جگہ دکھائی دیتا ہے۔

۱۱ اپریل کو یہاں کے گریڈ اپارٹمنٹس میں تعلیم یافتہ مسلمانوں کا ایک اجتماع ہوا۔ اس اجتماع کا موضوع — اجمودھیا کا مسئلہ اور اس کا حل تھا۔

میں نے تفصیل کے ساتھ بتایا کہ اس معاملہ میں میرا نقطہ نظر کیا ہے۔ میں نے بتایا کہ ۱۹۴۷ء سے پہلے ایک بار میں اجمودھیا گیا تھا۔ وہاں میں نے بابر می مسجد میں دو رکعت نماز پڑھی تھی۔ تمنا تھی کہ دوبارہ وہاں جاؤں اور دوبارہ اس کے اندر نماز ادا کروں۔ مگر ۶ دسمبر ۱۹۹۲ء کے حادثہ نے اس کا امکان ختم کر دیا۔

میں نے کہا کہ اس معاملہ میں میں نے جو نکاتی فارمولہ پیش کیا ہے، اس کے حوالے سے کچھ لوگ میرے اوپر جھوٹے الزامات لگا رہے ہیں۔ اس کا جواب میری طرف سے وہی ہے جو ایک عرب عالم نے اسی طرح کے اتہام کے جواب میں کہا تھا:

سبعہم قومی انہی اذ اخصہم ومہا استطال اللیل فالصبح واصل

میں نے کہا کہ ۱۹۸۶ء سے لے کر ۱۹۹۲ء تک میں یہ بتا رہا کہ اس مسئلہ کو ایچی میشن کا اسٹونہ بناؤ بلکہ اسے تالشی کے اصول پر طے کر لو۔ مگر مسلمانوں کے نااہل لیڈروں نے اس کو نہیں مانا۔ یہاں تک کہ ان کے غلط طریق کار کے نتیجے میں بابر می مسجد ڈھا دی گئی۔ اگر وہ تالشی فارمولا کو مان لیتے تو یقینی

ہے کہ بابرہی مسجد ہرگز نہ ڈھائی جاتی۔

۶ دسمبر ۱۹۹۲ کے بعد حالات مکمل طور پر بدل چکے ہیں۔ شریعت کا مسئلہ ہے کہ حالات کے بدلنے سے احکام بدل جاتے ہیں۔ اس لئے میں نے نئے حالات کے پیش نظر سہ زکاتی فارمولہ پیش کیا ہے۔ اب یہ ناممکن ہو چکا ہے کہ بابرہی مسجد دوبارہ اپنی سابقہ جگہ پر بنائی جائے۔ فارمولے میں یہ کوشش کی گئی ہے کہ اس طوفان کو بس ایک پر روک دیا جائے۔ اس کو ایک کے بعد مزید آگے بڑھنے نہ دیا جائے۔

۱۱ اپریل ۱۹۹۳ کی شام ۶ بجے بھارتیہ زرتیہ کلامندر کے ہال میں پبلک میننگ تھی۔ ہندو اور مسلمان دونوں بڑی تعداد میں شریک ہوئے۔ یہ ایک سپوزیم تھا جس کا عنوان کیونل ہارمنی تھا۔ مختلف لوگوں نے تقریریں کیں۔

میں نے اپنی تقریر میں جو کچھ کہا اس میں سے ایک یہ تھا کہ کیونل ہارمنی بلاشبہ وقت کی ایک اہم ضرورت ہے۔ مگر اس کے لئے عام طور پر جو تجویزیں پیش کی جا رہی ہیں وہ اصل مسئلہ سے غیر متعلق ہیں۔

میں نے کہا کہ کیونل ہارمنی کا ذریعہ کیونل یونی فیکیشن نہیں۔ بلکہ کیونل ایڈجسٹمنٹ ہے۔ تنوع نیچر کا ایک قانون ہے جو پوری کائنات میں قائم ہے۔ وہی انسانی سماج میں بھی مطلوب ہے۔ ہمیں انسانوں کے اندر کچھ اور مزاج کے تنوع کو قبول کرنا ہے۔ اس کو ختم کرنے کی ہر کوشش یقینی طور پر ناکام ثابت ہوگی۔

جہاں آکا ندھی نے پیس کو اتنا بڑھایا کہ وہ انڈیا کی علامت بن گیا۔ مگر آج ہم دوسروں کو یہ کہنے کا موقع دے رہے ہیں کہ پیس انڈیا کے لئے ایک سپورٹ آکٹم ہے، وہ لوکل کنٹریوشن کے لئے نہیں۔ ۱۲ اپریل کی صبح کو ہندستان ٹائٹس اور ٹائٹس آف انڈیا کے مقامی نمائندوں نے انٹرویو لیا۔ یہ دونوں مسلم نوجوان تھے۔ یہ بہت خوشی کی بات ہے کہ مسلم نوجوان بڑی تعداد میں انگلش جرنلزم میں داخل ہو رہے ہیں۔ یہ تمام تر خود نوجوانوں کے ذاتی شوق سے ہو رہا ہے۔ نام نہاد مسلم قیادت پچھلے ۴۰ سال سے لوگوں کو اس وہم میں ڈالے ہوئی تھی کہ اصل کام خود اپنا انگریزی اخبار نکالنا ہے۔ حالانکہ زیادہ صبح رہ نمائی یہ تھی کہ نوجوانوں کو ابھارا جائے کہ وہ ملک کے

انگریزی اخباروں میں زیادہ سے زیادہ داخل ہوں۔ تاہم اب نوجوانوں نے خود اپنے شوق کے تحت یہ کام شروع کر دیا ہے۔

۱۲ اپریل کی شام کو ۳ بجے پاٹلی پترا ہوٹل میں پریس کانفرنس ہوئی۔ تقریباً تمام اخباروں کے نمائندے موجود تھے۔ میرے سوا مسٹر مدھو جتا اور جنرل سہنا بھی موجود تھے۔ میں نے ابتداءً مختصر خطاب کیا۔ اس کے بعد سوال و جواب کی صورت میں پریس کانفرنس جاری رہی۔ اگلے دن پٹنہ کے تمام انگریزی اخباروں میں اس پریس کانفرنس کی رپورٹ شائع ہوئی۔

پٹنہ میں ۱۲ اپریل کو سید اعجاز حسین آروی سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے بتایا کہ آرہ میں ایک کربلا (امام باڑہ) ہے۔ یہ مولانا بخش میں ہے۔ دسمبر ۱۹۹۲ میں ایسا ہو کہ کچھ ہندوؤں نے اس عمارت کے اوپر جہادیری جھنڈا (بھگوا جھنڈا) لگا دیا۔ یہ ایک اشتعال انگیز واقعہ تھا۔ چنانچہ مقامی مسلمانوں میں اس پر تنہاؤ پیدا ہوا۔ مسلمانوں نے چاہا کہ جھنڈے کو اتار کر پھینک دیں۔

اس وقت کچھ سمجھ دار مسلمان آگے آئے۔ انھوں نے کہا کہ ہمیں خود کوئی مخالفانہ کارروائی کرنے کے بجائے پولیس کو رپورٹ کرنا چاہئے۔ انھوں نے کوئی جلوس نہیں نکالا۔ بلکہ چند مسلمانوں کا ایک وفد بنایا۔ اس وفد نے وہاں کے ایس پی اور انتظامی ذمہ داروں سے ملاقات کی۔ پولیس افسر نے کہا کہ آپ لوگ جانیے اور جھنڈا اتار دیجئے، ہم اس کے ذمہ دار ہیں۔ مگر وفد نے کہا کہ ہم اس کو نہیں اتاریں گے۔ یہ کام آپ کو کرنا چاہئے۔

مسلمانوں نے جب کوئی ایکشن نہیں لیا تو اگلے دن پولیس والے اس مقام پر آئے اور عمارت کے اوپر چڑھ کر جہادیری جھنڈا اتار دیا اور اس کو اپنے ساتھ لے گئے۔ اس کے بعد پولیس کی طرف سے وہاں چند دن تک پہرہ رہا۔ مگر بات ختم ہو گئی اور کوئی ناخوشگوار واقعہ پیش نہیں آیا۔

اس طرح کے معاملات میں یہی درست طریقہ ہے، ایسے مواقع پر نہ جلوس لگانا چاہئے نہ خود ایکشن لینا چاہئے۔ نہ اوکری قسم کی دھوم مچانا چاہئے۔ صرف وہی کرنا چاہئے جو آرہ کے مسلمانوں نے اس معاملہ میں کیا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کبھی بھی فرقہ وارانہ فساد کی نوبت نہیں آئے گی۔

مسٹر ایم ٹی خان نے پٹنہ میں الرسالہ مشن کی سرگرمیوں کے بارہ میں بہت سی باتیں بتائیں۔

یہ لوگ پابندی سے یہاں ماہانہ اجتماع کو رہے ہیں۔ یہ اجتماع پروفیسر شہاب دسنوی کی رہائش گاہ پر ہوتا ہے۔ الرسالہ مشن سے وابستہ افراد اس موقع پر جمع ہو کر مشن کی بابت مشورہ اور گفتگو کرتے ہیں۔

مسٹر ایم ٹی خان اور ان کے ساتھیوں نے پٹنہ میں تین نکاتی فارمولا پر ایک سیمینار بھی کیا تھا جو بہت کامیاب رہا۔ پٹنہ کے صاحب فہم حضرات بڑی تعداد میں اس میں شریک ہوئے جن میں مسلمان بھی تھے اور ہندو بھی۔ اس سیمینار میں کھلے مباحثہ کے بعد نکاتی فارمولا کی مکمل تائید کی گئی۔ اور مقامی اخباروں میں اس کی رپورٹ بھی شائع ہوئی۔ سیمینار کے موقع پر ایک خوبصورت دوورثہ انگریزی زبان میں تقسیم کیا گیا۔ اس میں الرسالہ مشن کے تعمیری پروگرام کا تعارف کیا گیا تھا۔ لوگوں نے اس دوورثہ کو کافی پسند کیا۔

الرسالہ مشن کے خلاف ۳۵۲ صفحہ کی ایک کتاب چھپی ہے۔ ۱۹۹۰ میں یہ کتاب چھپ کر سامنے آئی تو کچھ لوگوں نے کہا کہ الرسالہ میں اس کا جواب دینا چاہئے۔ میں نے کہا کہ اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں۔ یہ کتاب اپنی تردید آپ ہے۔ جو لوگ اس کتاب کو پڑھیں گے، ان کا یقین الرسالہ مشن کی صداقت پر اور بچتے ہو جائے گا۔

میرے اس قیاس کی ایک تصدیقی مثال پٹنہ کے زمانہ قیام میں معلوم ہوئی۔ یہاں ڈھاکہ (بہار) کے جناب عطاء اللہ صاحب آئے تھے۔ انہوں نے اپنے یہاں کے ایک صاحب کا تاثر عین یہی بتایا جنہوں نے کہ اس نام نہاد تنقیدی کتاب کو پڑھا تھا۔ عطاء اللہ ڈھاکہ کوئی نے بہار کی دیہاتی زبان میں اس کو اس طرح بتایا:

”ایک صاحب جو ایک خاص جماعت سے تعلق رکھتے ہیں، ان کو یہ تنقیدی کتاب ہاتھ لگی۔ انہوں نے اسے پڑھ کر مجھ سے کہا کہ اے عطاء اللہ، کتب تو اے لے پڑھن کہ اے میں مولانا کا پوسٹ مارٹم کئے ہوئی۔ لیکن اس کو پڑھ کر ایسا لگا کہ اے میں تو خالی مولانا کی تعریف ہے۔ اب ہم ہو مولانا کے قتل کا قائل ہو گئے۔“

۱۲ اپریل کو پٹنہ سے دہلی کے لئے واپسی ہوئی۔ جہاز کا مقرر وقت شام کو ۶ بجے تھا۔ میں اپنے ساتھیوں کے ہمراہ ایئر پورٹ پہنچا تو معلوم ہوا کہ جہاز ابھی کلکتہ میں کھرا ہوا ہے، وہ وہاں

سے روانہ نہیں ہوا۔ مزید یہ کہ وہ کئی گھنٹے لیٹ ہو سکتا ہے۔ اس خبر کے بعد میں دوبارہ قیام گاہ کی طرف واپس آ گیا۔

عدالت گج میں مسٹر ایم ٹی خان کی رہائش گاہ پر کئی تسلیم یافتہ اصحاب جمع ہو گئے۔ چنانچہ مجلس کی صورت میں گفتگو ہوتی رہی۔ آخر کار ایئر پورٹ سے بذریعہ ٹیلی فون اطلاع ملنے پر دوبارہ ایئر پورٹ آیا۔ جہاز پٹنہ سے پانچ گھنٹے لیٹ ہو کر روانہ ہو سکا۔ یہ ایئر انڈیا کی فلائٹ ۸۱۰ تھی جو کلکتہ اور دہلی کے درمیان چلتی ہے۔

پٹنہ ایئر پورٹ کی انتظار گاہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ دیوار پر نظر پڑی۔ اس پر لکھا ہوا تھا۔  
یہاں سگریٹ نہ پینے کا شکریہ :

Thanks for not smoking here.

یہ سگریٹ نوشی سے منع کرنے کا اچھوتا طریقہ ہے۔ عام طور پر ایسے مقامات پر لکھا ہوا ہوتا ہے کہ "یہاں سگریٹ پینا منع ہے۔" یا "سگریٹ نہ پیجئے۔" اس قسم کے جملہ سے یہ تاثر ہوتا ہے کہ آپ دوسروں کو حکم دے رہے ہیں کہ وہ ایسا نہ کریں۔ لیکن مذکورہ جملہ اس کے بجائے یہ فرض کر رہا ہے کہ آپ نے خود اپنے احساس کے تحت پبلک مقام پر سگریٹ نہیں پیا۔ اور اب شکریہ ادا کرنے والا آپ کی اس خوش اخلاقی پر آپ کا اعتراف کر رہا ہے۔

جہاز کے اندر مختلف اخبارات دیکھنے کے لئے موجود تھے۔ ہندستان ٹائمز (۱۲ اپریل) میں مسٹر ایس ایس گل (S.S.Gill) کا ایک مضمون تھا۔ اس مضمون کا عنوان تھا: بیٹی کے بعد (Beyond Bombay) اس مضمون میں ملک کے موجودہ سنگین حالات کا تذکرہ تھا۔ مضمون ان الفاظ پر ختم ہوا تھا:

In modern times, India has never before faced such a threat to its integrity and its very existence as a nation state. And we have never been so ill-equipped to face this challenge. The maladies are known, the remedies are known, but the physician is missing.

جدید دور میں انڈیا کو ایک قومی ریاست کی حیثیت سے اس کے استیصال کا کام بلکہ اس کے وجود کے لئے کبھی ایسا خطرہ پیش نہیں آیا تھا جیسا کہ اس وقت اسے درپیش ہے۔ اور ہم اس چیلنج کا مقابلہ

کرنے کے لئے کبھی اتنے بے سہارا نہ تھے۔ بیماری معلوم ہے۔ دوا بھی معلوم ہے، مگر ڈاکٹر موجود نہیں۔ (صفحہ ۱۳)

لیکن میرا خیال ہے کہ جو چیزیں موجود ہے، وہ ایک اور چیز ہے۔ یہاں بیماری اور دو معلوم ہے۔ ڈاکٹر بھی موجود ہے۔ مگر کسی یہ ہے کہ لوگوں میں دوا کے استعمال کا جذبہ نہیں۔ ہمارا کام نڈھی کا ڈاکٹر ہونا سب کے نزدیک مسلم ہے۔ مگر ہندو مسلم بھلا چارہ کے لئے جو کچھ انہوں نے کہا اس کو ان کی زندگی ہی میں قبول نہیں کیا گیا۔ جو اہل لال نہرو کو سب لوگ ڈاکٹر کا درجہ دیتے ہیں مگر ان کا سیکولرزم خود ان کی پارٹی نے بھی اختیار نہیں کیا۔ اس طرح پچھلے سو سال کے اندر بہت سے دھرماتما پیدا ہوئے اور آج بھی موجود ہیں۔ مگر ان کے پرچار کے باوجود کوئی دھرم کی اصل تعلیمات پر نہیں چلتا۔

حقیقت یہ ہے کہ آج کا اصل کام لوگوں کے مزاج کی تربیت ہے تاکہ وہ ڈاکٹر کے مشورہ کو مان سکیں۔ اسی مزاج کے بننے یا نہ بننے پر ملک کے مستقبل کا انحصار ہے۔

میں دہلی پہنچا تو رات کے ایک بج چکے تھے۔ اگر جہاز پٹنہ سے وقت پر روانہ ہوتا تو میں ۱۲ اپریل کی شام کو ۸ بجے دہلی پہنچ جاتا۔ مگر جہاز کے لیٹ ہونے کی وجہ سے غیر معمولی تاخیر ہوئی۔ اور میں دہلی اس وقت پہنچا جب کہ اپریل کی ۱۳ تاریخ شروع ہو چکی تھی۔ کیلنڈر کی تاریخ اسی طرح بدلتی رہے گی۔ یہاں تک کہ وہ وقت آجائے گا جب کہ زندگی اپنی آخری منزل پر پہنچ جائے۔

## بمبئی کا سفر

بمبئی سے مسٹر مدھو جہتا اور مسٹر اروند دیش پانڈے کی دستخط سے ایک دعوت نامہ ملا۔ جس میں بتایا گیا تھا کہ لوک سورا ج اندولن بمبئی میں ایک آل انڈیا شہسری کنونشن (citizen's convention) منعقد کر رہا ہے۔ یہ کنونشن بمبئی (انڈین موشن چیمبر) میں ۱۳ اپریل ۱۹۹۳ کو ہوگا۔ اس کے داعیوں میں ممتاز شہریوں کے نام تھے۔ مثلاً مسٹر بی کے نہرو، مسٹر این اے پالکھی والا، مسٹر مینو مانی، مسٹر جسٹس سی ایس دھرمادھیکاری، مسٹر رام کرشن بجاج، مسٹر پرتاپ بھوگی وال، مسٹر لوک جاجوڈیا، وغیرہ۔ اس کنونشن کا موضوع تھا:

The survival of India as a nation.

اس دعوت نامہ کے مطابق بمبئی کا سفر ہوا۔

۲ اپریل ۱۹۹۳ کی شام کو گھر سے روانہ ہوا۔ نظام الدین سے ایئر پورٹ کی طرف جاتے ہوئے دائیں بائیں کے مناظر مسلسل دکھائی دے رہے تھے۔ گری میں نے محسوس کیا کہ کوئی نیا آئیڈیا میرے ذہن میں نہیں آ رہا ہے۔ مجھے یاد آیا کہ کچھ عرصہ پہلے میں ایک نئے ملک کی راجدھانی میں اترا تھا جب میں ایئر پورٹ سے شہر کی طرف روانہ ہوا تو ہر اگلا منظر ایک نیا خیال میرے ذہن میں پیدا کرنے لگا۔

میں نے سوچا کہ دہلی کی سڑکوں سے گزرتے ہوئے ایسا کیوں نہیں ہو رہا ہے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ دہلی کا یہ راستہ بار بار دیکھنے کے بعد میرے لئے ایک مانوس راستہ بن گیا ہے۔ جب کہ منہ کورہ شہر کی سڑکیں اور اس کے مناظر میرے لئے بالکل نئے تھے۔ نیا آئیڈیا زیادہ تر نئی چیز کو دیکھنے سے پیدا ہوتا ہے۔ اسی لئے قرآن میں سیاحت کا ذکر خصوصی اہمیت کے ساتھ کیا گیا ہے۔ کیوں کہ سیاحت کے دوران آدمی نئی نئی چیزوں کو دیکھتا ہے۔ اس کی وجہ سے اس کو نئی عہد میں اور نئی دریافتیں حاصل ہوتی ہیں۔

ایئر پورٹ پہنچ کر پہلا مرحلہ بورڈنگ کارڈ لینے کا ہوتا ہے۔ پہلے یہ نظام تھا کہ مختلف ڈیک پر مختلف مقامات کی تختیاں لگی ہوتی تھیں۔ آدمی کو ایئر پورٹ میں داخل ہونے کے بعد تلاش کرنا پڑتا تھا



کہ اس کو جس مقام پر جانا ہے اس کی تختی کہاں لگی ہوئی ہے۔ مگر اب یہ سہولت ہے کہ آپ کسی بھی ڈیسک سے کسی بھی مقام کے لئے بورڈنگ کارڈ لے سکتے ہیں۔

یہ کمپیوٹر کا کوشمہ ہے۔ کمپیوٹر نے موجودہ زمانہ میں ہر چیز میں غیر معمولی انقلاب پیدا کر دیا ہے۔ یہ ترقیاں شاید جنت کا ابتدائی تعارف ہیں۔ اگر آدمی کے اندر احساسِ آخرت زندہ ہو تو وہ ان ترقیوں میں جنت کی زیادہ ترقی یافتہ دنیا کی جھلک دیکھنے لگے۔

۲ اپریل کی شام کو ۶ بجے انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۴۰۵ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ جہاز کے اناؤنسر نے اعلان کیا: ہم بمبئی جا رہے ہیں۔ بمبئی تک کی دوری ایک گھنٹہ ۴۵ منٹ میں پوری کی جائے گی۔ یہ سن کر مجھے ایسا محسوس ہوا کہ جیسے کہنے والا کہہ رہا ہو کہ ہم آخرت کے سفر پر روانہ ہو رہے ہیں۔ دنیا سے آخرت تک کی دوری ایک گھنٹہ ۴۵ منٹ میں پوری کی جائے گی۔ میں نے سوچا کہ میری عمر تو اس سے زیادہ ہو چکی۔ میرے لئے اب ہر لمحہ آخری لمحہ ہے۔ ہر وقت یہ اندیشہ ہے کہ میرا سفر مکمل ہو جائے اور اگلے سکنڈ میری زندگی کی سواری آخرت کے عالم میں اتر جائے۔

راستہ میں چند اخبارات دیکھے۔ ایوننگ نیوز (۲ اپریل) کی ایک خبر میں بتایا گیا تھا کہ بابرہ مسجد تحریک سے وابستہ تمام مسلم لیڈر متفقہ طور پر یہ یقین رکھتے ہیں کہ ۶ دسمبر ۱۹۹۲ کو بابرہ مسجد کے اہتمام کے واقعہ میں وزیر اعظم نہ سہارا و خود شریک ہیں۔ ان کی ملی جھکت سے بھارتیہ جنتا پارٹی کے کارکنوں نے مسجد کو ڈھایا۔ اسی کے ساتھ خبر میں یہ بھی بتایا گیا تھا کہ یہ مسلم لیڈر وزیر اعظم نہ سہارا سے مل کر یہ مانگ کرنے والے ہیں کہ مسجد کو دوبارہ اس کی اصل جگہ (original site) پر بنایا جائے۔ (صفحہ ۳)

بابرہ مسجد کے نام پر اٹھنے والے ان مسلم لیڈروں سے اگر یہ کہا جائے کہ آپ لوگ بھارتیہ جنتا پارٹی سے مانگ کیجئے کہ وہ مسجد کو دوبارہ وہیں بسائے تو وہ کہیں گے بھارتیہ جنتا پارٹی ہی نے تو مسجد کو ڈھایا ہے۔ پھر اس سے ہم کس طرح ایسی مانگ کر سکتے ہیں۔ مگر موجودہ حالات میں نہ سہارا سے اس قسم کی مانگ کرنا اتنا ہی بے معنی ہے جتنا بھارتیہ جنتا پارٹی سے مانگ کرنا۔ کیوں کہ اس معاملہ میں دونوں کا معاملہ یکساں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ان تمام نہاد لیڈروں کے لئے اب یہ کہنے کا موقع نہیں رہا کہ ”مسجد وہیں بناؤ“

بلکہ ان کو اب یہ کرنا چاہئے کہ خود اجمودھیہا ہا کر مسجد کو وہیں بنائیں۔ ان کی موجودہ روش گویا قول پر عمل کا کریڈٹ لینا ہے جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں۔

بمبئی ایئر پورٹ پر دہلی کے سابق پولیس کمشنر مسٹر ویدروا سے ملاقات ہوئی۔ وہ بھی اسی جہاز سے کنونشن میں شرکت کے لئے آئے تھے، مگر ملاقات ایئر پورٹ پر ہو سکی۔

ایئر پورٹ سے ہم دونوں ایک ہی گاڑی میں روانہ ہوئے۔ میری عادت ہے کہ میں ہر ایک سے اس کے اپنے دائرہ کی بات کرتا ہوں اور زیادہ تر سوالات کی صورت میں اس سے معلومات حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہوں۔ چنانچہ مسٹر ویدروا سے میں نے پولیس کے محکمہ کی بابت سوالات کئے۔

ایک مسلم لیڈر صاحب نے ایک بار مجھے بتایا کہ ایک سفر کے دوران ان کی ملاقات ایک پولیس افسر سے ہوئی۔ انھوں نے پولیس افسر سے پوچھا: جناب یہ بتائیے کہ کمیونل رائٹ میں پولیس صرف مسلمانوں کو کیوں مارتی ہے۔ مگر میرے نزدیک یہ سوال نہیں ہے، بلکہ چھیڑ خانی ہے۔ میں کسی آدمی سے وہ سوالات کرتا ہوں جس سے میں اس کی فیلڈ کی کچھ نئی معلومات لے سکوں۔ میرا مقصد اپنی معلومات بڑھانا ہوتا ہے نہ کہ اس کو مطلع کرنا۔

پچھلے سفر میں میری ملاقات بمبئی کے ڈپٹی کمشنر آرٹی راٹھور سے ہوئی۔ ان سے بھی میں نے ان کے دائرہ عمل کی باتیں کیں۔ انھوں نے بتایا کہ پولیس کی تعریف ایک شخص نے ان الفاظ میں کی ہے — پولیس کے لوگ سماجی ڈاکٹر ہیں۔ ان کا کام سماجی برائیوں کو ختم کرنا ہے:

Police are social doctors to eradicate social evils.

اس بار بمبئی میں میرا قیام جسٹس ایم ایم قاضی کی رہائش گاہ (مالا بار ہنز) پر تھا، وہ نہایت باذوق اور دینی مزاج کے آدمی ہیں۔ ان کے مکان پر جانے کے لئے جب میں ان کی گاڑی پر بیٹھنے لگا تو میں نے دیکھا کہ ان کے ہاتھ میں ایک پرزہ ہے۔ یہ ان کے گھر سے آیا تھا اور اس پر لکھا ہوا تھا: آپ آتے وقت گوشت یا مرغ لیتے آئیں تو ٹھیک رہے گا۔

پوچھنے پر جسٹس قاضی نے بتایا کہ انھوں نے ٹیلی فون کے ذریعہ اپنے گھر پر بتا دیا تھا کہ میں آ رہا ہوں۔ چنانچہ ان کی اہلیہ نے مذکورہ رقعہ بھیجوا یا ہے۔ اس کے بعد فوراً میں گاڑی سے اتر گیا۔

میں نے کہا کہ میں صرف اس شرط پر آپ کے یہاں چلوں گا کہ جو کچھ آپ کے یہاں موجود ہے بس اسی کو آپ مجھے کھلائیں۔ کسی بھی نئے آئٹم کا اضافہ نہ کریں۔ انھوں نے کہا کہ ہاں ایسا ہی ہوگا۔ اس کے بعد میں دوبارہ ان کی گاڑی پر بیٹھا۔

جسٹس قاضی کا مطالعہ اور تجربہ دونوں کافی وسیع ہے۔ وہ دلچسپ انداز میں قیمتیں بتاتے رہتے ہیں۔ انھوں نے کسی کا ایک قول سنایا کہ ہر آدمی صاحب علم بننا چاہتا ہے۔ مگر کوئی آدمی اس کی قیمت ادا نہیں کرتا:

Everybody wants to be learned but nobody wants to pay the price.

۳ اپریل کو انڈین مرچنٹس چیمبر کے وال چند ہیرا چند ہال میں کنونشن تھا۔ صبح نو بجے اس کی کارروائی شروع ہوئی۔ پہلے کچھ تعارفی تقریریں ہوئیں۔ ان میں بتایا گیا کہ اس وقت ملک کی حالت بہت تشویش ناک ہے۔ اس کے حل کے لئے اگر کچھ نہ کیا گیا تو ملک کو ناقابل تلافی نقصان پہنچے گا۔ اس کے بعد تین رزولوشن پیش کئے گئے اور غور و بحث کے بعد کسی قدر ترمیم کے ساتھ منظور کئے گئے۔ پہلا رزولوشن مسٹر بی کے نہرو نے پیش کیا۔ اس میں موجودہ ہندوستانی دستور میں کچھ تبدیلیاں تجویز کی گئی تھیں۔ ان کے بعد جنرل ایس کے سہانے اس کی حمایت میں تقریر کی۔ اس کو اتفاق رائے سے منظور کر لیا گیا۔

دوسرا رزولوشن مسٹر کے ایف رستم جی نے پیش کیا۔ یہ ملک کی موجودہ انتظامی حالت کے بارہ میں تھا اور اس میں کچھ انتخابی تبدیلیاں تجویز کی گئی تھیں۔ یہ رزولوشن بھی اتفاق رائے سے منظور کر لیا گیا۔

تیسرا رزولوشن مسٹر نانی پالکھی والانے پیش کیا۔ اس میں اجمودھیا کے بارہ میں میرے فارمولہ کی تائید کرتے ہوئے کہا گیا تھا کہ اس کو ہندو اور مسلمان دونوں فریق مان لیں۔ اور اس کی بنیاد پر ملک میں امن و امان کا دور لائیں۔ مجھے اس کی حمایت میں تقریر کرنا تھا۔ میں نے اپنی مفصل تقریر میں ماضی اور حال اور مستقبل، تینوں اعتبار سے اس کی اہمیت واضح کی۔ یہ رزولوشن بھی اتفاق رائے کے ساتھ منظور کر لیا گیا۔

جنرل سہانے اپنی تقریر میں کہا کہ اجمودھیہ کا مسئلہ ایک معمولی مسئلہ تھا۔ وہ اتنا زیادہ اس لئے بڑھ گیا کہ ہندوؤں اور مسلمانوں، دونوں نے اس معاملہ میں غیر حقیقی طریقہ اختیار کیا۔ ہندوؤں نے اس کو بے عزتی کا نشان (symbol of humiliation) سمجھ لیا۔ دوسری طرف مسلمانوں نے اس کو اپنے لئے عزت و وقار کی علامت (symbol of honour) بنا لیا۔ اس دو طرفہ ضد کی وجہ سے یہ مسئلہ اتنی اہمیت اختیار کر گیا۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو اجمودھیہ کا ایک مقامی مسئلہ پورے ملک کی بقت و ترقی کا سوال نہ بن جاتا۔

سعید نقوی صاحب نے کہا کہ یہ دراصل سیاست تھی جس نے یہ تمام مسئلے پیدا کئے۔ ورنہ اس ملک میں رام اور رحیم کا کوئی جھگڑا ہی نہ تھا۔ انہوں نے اقبال کا یہ شعر سنایا جس میں رام کو ہند کا امام کہا گیا ہے :

ہے رام کے وجود پہ ہندوستان کو ناز اہل نظر سمجھتے ہیں اس کو امام ہند  
مسٹر سعید نقوی نے اپنی تقریر میں بتایا کہ ۱۹۷۷ء میں اٹل بہاری باپسٹی وزیر خارجہ کی حیثیت سے پاکستان گئے۔ ان کے ساتھ جرنلسٹوں کی جو ٹیم تھی اس میں مسٹر نقوی بھی شامل تھے۔ کراچی میں مسٹر نقوی کے چچا رہتے ہیں۔ وہ اپنے چچا سے ملنے کے لئے ان کے گھر گئے۔ ان کے ساتھ کچھ ہندو جرنلسٹ بھی تھے۔ جب وہ لوگ چچا کے گھر میں تھے تو چچا کے ایک نوجوان لڑکے نے ان کو دیکھ کر کہا : بھئیہ، یہ ہندو ہیں کیا۔ وہ تو دیکھنے میں بالکل تمہاری طرح لگتے ہیں۔

اس نے ایسا کیوں کہا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پاکستان میں پیدا ہونے والا مسلم بچہ گھر سے لے کر باہر تک ہندو کے بارہ میں برسی باتیں سنتا ہے۔ وہاں کا پرنٹ میڈیا اور الیکٹرانک میڈیا ہندو کا تعارف اس انداز سے کرتا ہے جیسے کہ ہندو کوئی بہت خراب قسم کی مخلوق ہو۔ وہ ہندو کے بارہ میں صرف ایک ہی چیز جانتا ہے۔ وہ یہ کہ ہندو ایک مسلم دشمن قوم ہے۔ حالانکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ ہر شخص انسان ہے۔ ہر ایک کے اندر وہی فطرت ہے جو کسی دوسرے انسان کے اندر ہے۔ دنیا کی قوموں کو دشمن اور دوست کے خانے میں تقسیم کرنا غیر معقول ہی ہے اور غیر اسلامی بھی۔ یہی بات برعکس صورت میں انڈیا میں اکثر ہندو گھرانوں میں پائی جاتی ہے۔ وہاں مسلمان کا چچا اس ڈھنگ سے کہا جاتا ہے جیسے کہ مسلمان کوئی ہندو دشمن مخلوق ہو۔ حالانکہ اس کا حقیقت

سے کوئی تعلق نہیں۔

مطرسی سبرانیم نے اپنی تقریر میں کہا کہ دنیا میں کوئی سماج ایسا نہیں ہے جو واحد مذہبی سماج (uni-religious society) ہو۔ دنیا کا ہر سماج کئی مذہبی سماج (multi-religious society) ہے۔ ایک ایسی دنیا میں ہم انڈیا کو ایک مذہبی جزیرہ نہیں بنا سکتے۔ دوسرے ملکوں کی طرح یہاں بھی ہم کو ہر مذہب کے لئے آزادانہ مواقع دینے ہوں گے۔ ہر آدمی کو حق ہے کہ وہ اپنے مذہب کی تبلیغ کرے، مگر اسے یہ حق نہیں کہ وہ دوسروں کے مذہب کی مذمت کرے:

Everybody is entitled to preach his religion, but no abuse.

چیٹر میں نے اپنی آخری تقریر میں کہا کہ آج انڈیا میں حالات بہت زیادہ خراب ہیں لیکن ابھی بھی امید کی ایک کرن باقی ہے:

Things are very very dark in India today, but there is also a ray of hope.

بمبئی کے ٹائمس آف انڈیا (۴ اپریل) میں صفحہ ۳ پر بمبئی کے کچھ مسلمانوں نے ایک اپیل شائع کرائی تھی۔ اس میں اپنے مسلمان بھائیوں سے کہا گیا تھا کہ وہ یہ طریقہ چھوڑ دیں کہ جمعہ کی نماز کی صفیں سڑکوں پر بنتی ہیں۔ چونکہ مسافروں اور غیر مسلم حضرات کو اس پر اعتراض ہے۔ اس لئے مسلمانوں کو یہ طریقہ چھوڑ دینا چاہئے۔

میں نے اس کی تائید کرتے ہوئے کچھ لوگوں سے کہا کہ حدیث میں ایمان کا ایک تقاضا یہ بتایا گیا ہے کہ راستہ سے تکلیف والی چیز کو ہٹانا (امامة الاذی عن الطریق) ایسی حالت میں کیسا عجیب ہو گا کہ مسلمان راستہ میں تکلیف ڈالتا (امامة الاذی علی الطریق) کا عمل کرنے لگیں۔

میں نے کہا کہ کوئی بھی عذر مسلمانوں کو یہ حق نہیں دیتا کہ وہ شارع عام پر نماز پڑھنے لگیں۔ عذر کو ہمیشہ اپنے داخلی دائرہ میں حل کرنا چاہئے، نہ کہ اسے خارجی مسئلہ بنا دیا جائے۔

ایک تعلیم یافتہ ہندو نے بات چیت کے دوران کہا کہ انڈیا میں صرف دو قسم کے لوگ بستے ہیں۔ ایک وہ جو کہ ہندو ہیں، دوسرے وہ جو کہ ہندو تھے:

There are two kind of people in India—one who are Hindus, and the other who were Hindus.

اس بات کو اگر کلچرل معنی میں لے کر کہا جائے کہ سارے لوگ ہندو ہیں تو وہ درست نہ ہوگا۔ البتہ اگر اس کو اخوت کے معنی میں لے کر کہا جائے کہ سارے لوگ بھائی بھائی ہیں تو وہ عین درست ہے۔

ایک صاحب نے بتایا کہ ایک شخص نے لکھا ہے اور بالکل درست لکھا ہے کہ دانش مند آدمی اپنے گرد و پیش کے حالات کے ساتھ موافقت کرتا ہے۔ اور غیر دانش مند آدمی حالات کو خود اپنے موافق بنانے کی کوشش کرتا ہے:

The reasonable man adjusts himself to the circumstance around him; the unreasonable man tries to adjust the circumstances to himself.

ایک تعلیم یافتہ ہندو سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے کہا کہ باہری مسجد کے بعد اب ہندوؤں کے لئے کاشی اور متھرا کا چیپٹر کھولنے کا کوئی جسٹی فیکیشن نہیں ہے۔ کیوں کہ اجودھیا میں تو ان کے کہنے کے مطابق، رام مندر نہیں تھا جس کو انہیں بنانا تھا۔ جب کہ کاشی اور متھرا کا کیس یہ نہیں ہے۔ کاشی میں گیس ان واپنی مسجد سے الگ شیو کا استھان بنا ہوا ہے اور وہ ہندوؤں کے قبضہ میں ہے۔ اسی طرح متھرا میں آج بھی کرشن جنم استھان مسجد سے الگ ہے اور وہ پوری طرح ہندوؤں کے قبضہ میں ہے۔ ایسی حالت میں کاشی اور متھرا کا چیپٹر کھولنے کا انہیں کوئی حق نہیں پہنچتا۔

ایک اور ہندو نے کہا کہ مسلمان کانسٹی ٹیوشن کا نام بہت لیتے ہیں۔ مگر وہ کانسٹی ٹیوشن کو صرف اپنے رائٹ کے لئے کوٹ کرتے ہیں، اپنی ڈیوٹی کے لئے وہ کانسٹی ٹیوشن کو کوٹ نہیں کرتے۔ انہوں نے کہا کہ کانسٹی ٹیوشن کے مطابق، مسلمانوں کو اس ملک میں مائٹاریٹی کا حق حاصل ہے۔ پھر وہ اس طرح کیوں نہیں رہتے جس طرح ساری دنیا میں مائٹاریٹی رہتی ہیں۔ انہیں

بھارت میں اسی طرح رہنا ہو گا جس طرح پاکستان میں ہندو مائٹ اریٹی اور بنگلہ دیش میں ہندو مائٹ اریٹی رہتی ہے۔ اگر وہ ایسا نہیں کرتے تو اس کی قیمت انہیں خود ہی ادا کرنی پڑے گی۔

۴ اپریل کی صبح کو مسٹر مدھو ہتا وغیرہ کے ساتھ بمبئی کے ایک آشرم پر گیا۔ یہاں مشہور سماجی ریفارمر پانڈورنگ شاستری سے ملاقات ہوئی۔ یہ بہت بڑا آشرم تھا۔ اس کے باوجود ہر طرف آدمی ہی آدمی دکھائی دیتے تھے۔ پانڈورنگ شاستری ریفارمر بھی ہیں اور دھرم گرو بھی۔ اس لئے روزانہ ہزاروں لوگ ان کے درشن کے لئے آتے ہیں۔

ہم لوگ جب آشرم کے اندرونی حصہ میں داخل ہوئے تو پہلا تجربہ جو پیش آیا وہ یہ تھا کہ گیٹ پر دو آدمی لال رنگ کے تھیلے لئے ہوئے کمرے تھے۔ ہم میں سے ہر شخص کو ایک تھیلا دیا گیا۔ ہمیں یہ کرنا تھا کہ اس کے اندر اپنا جوتا رکھ کر دوبارہ انہیں لوٹا دیں۔ اس کے بعد انہوں نے ہر ایک کو ایک ٹوکن دیا جس پر الگ الگ نمبر لکھا ہوا تھا۔ ہمارے جوتے اس طرح تھیلوں میں بند کر کے لکڑی کی الماری کے خانہ میں رکھ دئے گئے۔ جب ہم واپس آئے تو نمبر دکھا کر دوبارہ ہم کو ہمارا جوتا واپس کر دیا گیا۔ یہ ساری خدمت بلا معاوضہ تھی۔

ہم لوگ پانڈورنگ شاستری کے مخصوص کمرہ میں داخل ہوئے۔ مسٹر مدھو ہتا نے جب میرا تعارف کرایا تو انہوں نے کہا: "ان کا فوٹو تو اخباروں میں دیکھا ہے۔" ان کا ایک خاص مشن ہے جو اس وقت آٹھ ہزار گاؤں میں پھیلا ہوا ہے۔ وہ یہ کہ گاؤں میں اتحاد ہو۔ غریبوں کی مدد کی جائے۔ گاؤں کے ہر بچہ کو ایک گلاس دودھ روزانہ ملے۔ گاؤں کا کوئی آدمی بھوکا نہ سونے۔ ہمارا اثر اور دوسری ریاستوں میں یہ مشن خاموشی کے ساتھ چل رہا ہے۔

مسٹر مدھو ہتا نے کہا: یہ لوگ جہاں جاتے ہیں، اپنی روٹی اپنے ساتھ لے جاتے ہیں۔ وہ پیر کے نیچے سوتے ہیں۔ کسی سے کچھ نہیں لیتے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہی لوگ ہیں جو انڈیا کو چملا رہے ہیں۔

۴ اپریل کی شام کو ساتھیوں نے ایک ڈبنگ تھیٹر دیکھنے کا پروگرام بنایا۔ فاروق فیصل صاحب اور افضل لادھی والا صاحب کے ساتھ روانہ ہو کر بی آر ڈبنگ تھیٹر میں پہنچے۔ فلم ہندی کے وقت کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایکٹ کی آواز کے ساتھ کوئی خارجی آواز مل جاتی ہے۔ بعد کو اسے

صاف کیا جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ اصل ایکٹر کو ساؤنڈ پروف تھیٹر میں بلایا جاتا ہے۔ اس کو فلم کا وہ حصہ دکھایا جاتا ہے۔ وہ مخصوص مائک کے سامنے وہ الفاظ دوبارہ بولتا ہے۔ اب مشینی عمل کے تحت اس کی پچھلی آواز ٹیپ سے حذف ہو جاتی ہے اور نئی آواز اس پر ترسم ہو جاتی ہے۔

میں جب تھیٹر میں پہنچا تو یہ عمل جاری تھا۔ اس کو دیکھ کر بڑے عجیب قسم کے تاثرات ہوئے۔ مثلاً ایک ایکٹر آرام کرسی پر بیٹھا ہے۔ وہ سگریٹ پی رہا ہے اور اپنے دوست کے ساتھ تفریح کر رہا ہے۔ اتنے میں اس کے سامنے فلم کا ایک منظر لایا جاتا ہے جس میں اس نے نہایت غصہ کے ساتھ ایک شخص کو ڈانٹا ہے۔ اب اچانک ایکٹر اپنا منہ مائک کے سامنے لاتا ہے اور غیض و غضب سے بھرے ہوئے انداز میں ان الفاظ کو دوبارہ بولتا ہے۔ جب وہ ان الفاظ کو ادا کر لیتا ہے تو پھر وہ معمول کے ساتھ اپنی کرسی پر دراز ہو جاتا ہے اور دوبارہ اپنی تفریح میں مشغول ہو جاتا ہے۔

اس کو دیکھ کر میں نے سوچا کہ ہمارے لیڈر بھی ٹھیک اسی طرح کے ایکٹر ہیں۔ اپنی ذاتی زندگی میں وہ بالکل معمول کی زندگی گزارتے ہیں۔ مگر جب وہ عوام کے سامنے آتے ہیں تو مصنوعی طور پر کچھ اور بولی اپنے منہ سے نکالتے ہیں جس کا ان کی عام زندگی سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔

بیبی کے اس ڈبنگ تھیٹر میں ایک ریکارڈسٹر ہیں۔ ان کا نام مسٹر بی این تیواری (Telephone : 8891624) ہے۔ ان سے میں نے ذکر کیا کہ دہلی میں ہم نے کئی تقریریں ریکارڈ کرائی ہیں۔ گروہاں زیادہ اچھی ریکارڈنگ نہیں ہوئی۔ آپ کے اس تھیٹر میں ریکارڈنگ کا جو انتظام ہے وہ بہت اعلیٰ اور معیاری ہے۔ مگر آپ لوگ تو صرف بڑے بڑے کام کرتے ہیں۔ ایک دو کیسٹ کی ریکارڈنگ کی گنجائش آپ کے یہاں نہیں ہو سکتی۔

مسٹر تیواری نے فوراً کہا کہ ایسا کچھ نہیں۔ اگر آپ چاہیں تو ابھی ہم آپ کی تقریر ریکارڈ کر میں گے۔ اگرچہ میرا ٹائم ختم ہو رہا ہے، اور مجھے اپنے گھر جانا ہے جو یہاں سے بہت دور ہے۔ مگر میں آپ کی تقریر کی ریکارڈنگ کے لئے ٹھہر جاؤں گا۔ اس کے بعد مسٹر تیواری نے سارا نظام درست کرایا اور مجھ کو بٹھا کر میری آدھ گھنٹہ کی تقریر ریکارڈ کی۔



آخر میں انہوں نے کہا: آپ کی آواز اس عمر میں بھی جو ان ہے۔ آج ریکارڈنگ کے اتنا س ہیں ایک خوب صورت پنا جوڑ گیا۔ آپ سے میری ریکورڈنگ ہے کہ اپنے انیک سٹاگروں میں ایک نام میرا بھی لکھ لیجئے۔ مسٹر تیواری کا ریکارڈ کیا ہوا ایکسٹ اسلامی مرکز دہلی کے آفس میں موجود ہے۔ ۴ اپریل کی رات کو ہارون بھائی ہوزری والے نے کچھ مسلمانوں کو اپنے یہاں شام کے کھانے پر بلایا۔ یہاں کھانے کے بعد ایک تقریر ہوئی۔ اس تقریر میں میں نے تین نکاتی فارمولا کے بارے میں اعتراضات کا جواب دیا۔

میں نے کہا کہ کچھ لوگ میرے اوپر الزام تراشی میں مشغول ہیں۔ ان سے میں ایک عرب عالم کی زبان میں کہوں گا جس نے پہلی عالمی جنگ کے زمانہ میں اسی قسم کے الزام کے جواب میں کہا تھا:

سيعلم قومي اني لا اغشهم ومهما استطل الليل فالصبي واصل  
 کچھ مسلمانوں نے باری محمد تحریک اور تین نکاتی فارمولے کا تعال کیا اور فارمولا پر اعتراض کیا۔ میں نے کہا کہ آپ لوگ دو کراؤٹین (معیار کیوں استعمال کرتے ہیں۔ باری مسجد کیٹی کو آپ بھیٹر کے معیار سے لپتے ہیں اور تین نکاتی فارمولا کو زلٹ کے معیار سے ناپ رہے ہیں۔ دونوں کو آپ ایک معیار سے ناپیں۔ اس کے بعد ہی آپ کوئی منصفانہ رائے قائم کر سکتے ہیں۔  
 ایک جرنلسٹ نے فیملی پلاننگ کی تائید کی۔ میں نے کہا کہ فیملی پلاننگ میرے نزدیک نیچر میں مداخلت ہے۔ اور نیچر میں مداخلت کبھی مفید نتیجہ پیدا نہیں کرتی۔ حقیقت یہ ہے کہ پیدائش اور موت دونوں کا تعلق فطرت کے نظام سے ہے۔ برتھ اور ڈیٹھ کو فطرت کی طرف سے کنٹرول کیا جا رہا ہے۔ انسان کے پاس نہ وہ علم ہے اور نہ وہ طاقت جس سے وہ اس نظام کو کنٹرول کر سکے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ فیملی پلاننگ شریعت سے ٹکراتی ہے البتہ میں کہتا ہوں کہ فیملی پلاننگ فطرت سے ٹکراتی ہے۔ اور جو چیز فطرت سے ٹکرائے وہ کبھی مفید نتیجہ پیدا نہیں کر سکتی۔

ایک تعلیم یافتہ ہندو نے یونیفارم سول کوڈ کی پر جوش حمایت کی۔ میں نے ان سے پوچھا کہ یہ بتائیے کہ یونیفارم سول کوڈ کیا ہے، اور اس کا عمل نقشہ کیا ہوگا۔ وہ کچھ نہ بتا سکے۔ میں نے کہا کہ کانٹسٹیٹوشن بننے کے بعد سے بہت سے لوگ اس کی حمایت کرتے رہے ہیں۔ مگر اب تک

کسی نے بھی یہ نہیں بتایا کہ یونیفارم سول کو ڈکھایا ہے۔ آپ حضرات پہلے اس کا عملی نقشہ سامنے لائیے اس کے بعد اس پر لوگوں کی رائے لیجئے۔

۱۳ مارچ ۱۹۹۳ کے بم دھماکوں کے بعد اندیشہ تھا کہ اس کے رد عمل میں فوراً ہی فادات ہوں گے۔ اسی اندیشوں کی فضا میں بمبئی میں رمضان کے مہینہ میں شیوسینا والوں نے اپنے لگے ہوئے بورڈوں پر اس قسم کے نعرے لکھ دئے :

روزے تم رکھو، عید ہم منائیں گے

مگر عجیب بات ہے کہ اس سال عید (۲۵ مارچ ۱۹۹۳) کے موقع پر بمبئی یا کسی بھی دوسرے مقام پر کوئی فرقہ وارانہ فساد نہیں ہوا۔ البتہ پاکستان سے اس قسم کی خبریں آئی ہیں۔ لاہور کے روز نامہ نوائے وقت (۲۸ مارچ ۱۹۹۳) کے صفحہ اول پر یہ سرخی ہے: بھاولپور میں عید کے اجتماع پر حملہ۔

۵ اپریل ۱۹۹۳ کی صبح کو بمبئی سے واپسی ہوئی۔ رہائش گاہ سے ایئر پورٹ تک جسٹ قاضی کا ساتھ تھا۔ وہ پورے معنوں میں باغ و بہار آدمی ہیں۔ بات بات میں ایک موزوں شعران کی زبان پر آجاتا ہے۔ ان کی ہمراہی میں آدمی کبھی آگتا ہٹ کے احساس میں مبتلا نہیں ہو سکتا۔ بمبئی سے دہلی کے لئے انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۱۸۵ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ راستہ میں مختلف اخبارات دیکھے جو ہوائی جہاز کے نظام کے تحت مسافروں کے مطالعہ کے لئے مہیا کئے گئے تھے۔

بمبئی کے ٹائٹس آف انڈیا (۴ اپریل ۱۹۹۳) میں چھپا ہوا ایک مضمون پڑھا۔ یہ مضمون مسٹر جین سین G.H. Jansen کے قلم سے تھا۔ اس کا عنوان تھا کہ عالمی اسلامی تلوار محض ایک افسانہ ہے:

global Islamic sword a myth.

## اندور کا سفر

۲۳ مئی ۱۹۹۳ کو ایک ٹیلی فون آیا۔ ہندی اخبار جن ستا کے ایڈیٹر مسٹر پریم جاش جوشی بول رہے تھے۔ انہوں نے کہا کہ کستور باگرام (اندور) کے تحت ۲۹-۳۰ مئی کو ایک سمینل ہو رہا ہے۔ جس کا موضوع چیننا ابھیان ہوگا۔ اس میں انڈیا بھر سے لوگ آئیں گے۔ نیز با آسنے اور دوسرے کئی خاص لوگ شریک ہوں گے۔ سمینل کے علاوہ اس میں ایک سال کے لئے پیس پروگرام بنایا جائے گا۔ ان لوگوں کا اصرار ہے کہ آپ بھی اس میں ضرور شرکت کریں۔

اب میرا معاملہ یہ تھا کہ ۱۹ مئی ۱۹۹۳ کو میرا ہرنیا کا آپریشن ہوا تھا۔ دو دن ہولی فیملی اسپتال رہ کر ابھی میں گھر واپس آیا تھا۔ اگلے دن میں اپنے سرجن ڈاکٹر ہمیشوری سے ملا۔ اور ان سے پوچھا کہ کیا میں اندور کا سفر کر سکتا ہوں۔ انہوں نے صاف منہ کر دیا کہ ابھی آپ کے لئے سفر مناسب نہیں ہے۔

درمیان میں ان لوگوں کی طرف سے بار بار تقاضے کے ٹیلی فون آتے رہے۔ میں کچھ فیصلہ نہیں کر پایا تھا کہ ۲۸ مئی آگئی جو کہ روانگی کی تاریخ تھی۔ مسٹر پریم جاش جوشی نے ٹیلی فون پر بہت ایا کہ آج سپر کوروائنگ ہے۔ ہم سب لوگوں کو آپ کی صحت کی بے حد فکری ہے مگر ہم یہ بھی چاہتے ہیں کہ آپ اس سمینل میں ضرور چلیں۔ ان لوگوں کی بہت خواہش ہے کہ آپ وہاں ان کے درمیان ضرور موجود ہوں۔

۲۸ مئی کو ۳ بجے مسٹر پریم جاش جوشی اور مسٹر رام بہادر رائے گاڑی لے کر آگئے۔ میں انکار نہ کر سکا اور اللہ کے نام پر ان کے ساتھ روانہ ہو گیا۔ میں گھر سے باہر نکلا تو معمول کے مطابق میرے ہاتھ میں میرا چھوٹا بیگ بھی نہیں تھا جسم کے اوپر جو کپڑے تھے وہی میرا کل اثاثہ تھا۔ مسٹر جوشی نے کہا: کیا یہ آپ کے تین دن کے لئے کافی ہو جائے گا۔ آپ تو خان عبدالغفار سے بھی زیادہ بڑے فقیر ہیں۔ ان کے ساتھ پوٹلی ہوتی تھی، آپ کے ساتھ وہ بھی نہیں۔

گھر سے نکل کر ہم لوگ ایئر پورٹ کی طرف روانہ ہوئے۔ دماغ پر سخت بوجھ تھا کہ آپریشن میں کوئی بات بگڑی تو بہت زیادہ پریشانی ہو جائے گی۔ مگر جلد ہی بعد دماغ سے بوجھ اتر گیا۔

مسٹر جوشی کا حافظہ بہت اچھا ہے۔ ان کو مختلف قسم کی باتیں کثرت سے یاد ہیں۔ انھوں نے دلچسپ واقعات سننے شروع کئے اور پھر ایسا محسوس ہوا کہ میں جسمانی کلفت کے ماحول سے نکل کر ذہنی سفر کی دنیا میں داخل ہو گیا ہوں۔

مسٹر پھلکشس جوشی نے ایک قصہ سنایا جس کا تعلق اچاریہ زیندر دیو اور سمپور نانند سے تھا۔ میں نے سمپور نانند کو نہیں دیکھا۔ البتہ اچاریہ زیندر دیو کو ایک بار لکھنؤ میں سنا ہے۔ ششہ اردو میں انھوں نے ایسی تقریر کی تھی جیسے کہ مقرر کے منہ سے پھول جھڑ رہے ہوں۔ ایسا مقرر میں نے اپنی زندگی میں کوئی اور نہیں دیکھا۔

سمپور نانند جی اچاریہ زیندر دیو کے شاگرد تھے۔ ۱۹۵۵ میں سمپور نانند یوپی کے چیف منسٹر تھے۔ اس وقت سمپور نانند کا تعلق کانگریس سے تھا اور اچاریہ زیندر دیو کا پارٹی سوشلسٹ پارٹی سے جو کانگریس کے خلاف اپوزیشن کا پارٹی ادا کر رہی تھی۔ لکھنؤ میں ہر جا سوشلسٹ پارٹی کا سالانہ اجلاس ہو رہا تھا۔ اس کا پولیٹیکل رزلویشن اگلے دن پیش ہونے والا تھا۔ اور اس کا ڈرافٹ اچاریہ زیندر دیو کو تیار کرنا تھا۔

میں اس وقت اچاریہ زیندر دیو بیمار پڑ گئے۔ سمپور نانند رات کے وقت اپنے گرو کو دیکھنے کے لئے آئے۔ اچاریہ زیندر دیو نے ان سے کہا کہ دیکھو، کل مجھے اپنی پارٹی کے اجلاس میں پولیٹیکل رزلویشن پیش کرنا ہے مگر طبیعت کی خرابی کی وجہ سے میں اس کو لکھ نہیں سکا۔ تم اس رزلویشن کا ڈرافٹ تیار کر دو۔ سمپور نانند نے تعجب کے ساتھ کہا کہ میں اور آپ کا پولیٹیکل رزلویشن۔ کیوں کہ یہ رزلویشن اسی کانگریسی حکومت کے خلاف لکھنا تھا جس کے سمپور نانند چیف منسٹر تھے۔ اچاریہ زیندر دیو نے کہا کہ ہاں، تم ہی اسے لکھو۔ سمپور نانند نے کہا کہ جب آپ کہہ رہے ہیں تو بہر حال مجھے اس کو لکھنا ہوگا۔

سمپور نانند اپنی سرکاری رہائش گاہ میں واپس آئے اور رات بھر جاگ کر پرجائٹولٹ پارٹی کا پولیٹیکل رزلویشن تیار کیا۔ اگلی صبح کو انھوں نے یہ ڈرافٹ اچاریہ زیندر دیو کے پاس بھیج دیا۔

اگلی رات کو سمپور نانند دوبارہ اپنے استاد کی عبادت کے لئے گئے۔ بات چیت کے

دوران انہوں نے اچاریہ نریندر دیو سے پوچھا کہ اس رزولوشن کا کیا ہوا۔ اچاریہ جی نے کہا کہ وہ پارٹی کے اجلاس میں پیش ہو کر پاس بھی ہو گیا۔ سمپورنا نندنے کہا کہ آپ نے اسے دیکھ لیا تھا۔ اچاریہ نریندر دیو نے کہا کہ جس چیز کو تم نے لکھا ہو اس کو مجھے دیکھنے کی کیا ضرورت۔ میں نے تو اسے پڑھے بغیر ہی فوراً آگے بڑھا دیا تھا۔ یہ رزولوشن اگرچہ خود سمپورنا نندنے سرکار کے خلاف تھا مگر اس کا ڈرافٹ اتنے اچھے انداز میں تیار کیا گیا تھا کہ پرجا سوشلسٹ پارٹی کے لوگوں کو شبہ تک نہیں ہوا کہ اس کو اچاریہ نریندر دیو کے سو کسی اور نے لکھا ہو گا۔

مسٹر پرجا سوشلسٹ جوشی نے ایک اور واقعہ ۶-۱۹ کا بتایا۔ یہ ایمر جنسی کا زمانہ تھا۔ رام ناتھ گونڈکا کا اخبار انڈین اکسپریس ہمیشہ ایمر جنسی کے خلاف لکھا کرتا تھا۔ چنانچہ کانگریس گورنمنٹ اس کی سخت مخالف ہو گئی۔ ان کا اکاؤنٹ منجمد کر دیا گیا۔ سنجے گاندھی نے تمام بینکوں کو ٹیلیفون کر دیا کہ کوئی بھی گونڈکا کو پیسہ نہ دے۔ چنانچہ ایسا وقت آ گیا کہ ۵-۱۰ ہزار روپیہ کی رقم بھی گونڈکا کے لئے مشکل ہو گئی۔ اسی زمانہ میں انڈین اکسپریس کے ایڈیٹر مسٹر لگاؤ کر کاچک بینک سے یہ لکھ کر واپس آ گیا کہ کھاتہ میں رقم موجود نہیں۔

گھنشیام داس برلا اس وقت ملک کے نمبر ایک صنعت کار تھے۔ برلا کا تعلق کانگریس سے تھا اور گونڈکا کا تعلق اپوزیشن سے۔ مگر جب برلا کو معلوم ہوا تو وہ فوراً ان کی مدد کے لئے تیار ہو گئے۔ اس وقت صورت حال یہ تھی کہ اگر وہ خود گونڈکا سے ملنے کے لئے جائیں تو یہ خبر شہور ہوگی اور اگر گونڈکا کو اپنے یہاں بلائیں تب بھی لوگ اس کو جان لیں گے۔ اور پھر ان کے لئے گونڈکا کی مدد کرنا مشکل ہو جائے گا۔ چنانچہ برلانے اپنا ایک آدمی رات کے وقت گونڈکا کے پاس بھیجا۔ برلانے اس سے کہا کہ گونڈکا کو میرا یہ پیغام پہنچا دو کہ وہ اپنے اصول سے نہ ہٹیں، وہ اس پر پوری طرح جمے رہیں۔ جہاں تک پیسہ کا سوال ہے تو میں اس کا انتظام کرنے کے لئے تیار ہوں۔ گونڈکا نے آدمی سے کہا کہ تم واپس جاؤ اور جا کر برلا جی سے کہو کہ میری ضرورت تو بہت زیادہ ہے۔ آپ کتنی رقم کی حد تک میری مدد کر سکتے ہیں۔

برلانے کہا کہ جا کر میری طرف سے گونڈکا جی کو کہہ دو کہ :

Sky is the limit.

وہ دونوں ایک دوسرے کے حریف تھے۔ کیوں کہ برلا کا ٹکرس میں تھے اور گوبن کا ٹکرس مخالف گروپ سے تعلق رکھتے تھے۔ گوبن کا نے برلا سے کوئی رستم تو نہیں لی مگر اس کے بعد وہ برلا کے بہت معتقد ہو گئے۔ ایئر جنسی ختم ہونے کے بعد گوبن کا کا دور دورہ ہو گیا۔ اس کے بعد برلا کی سالگرہ آئی تو انہوں نے خصوصی اہتمام کے ساتھ ایک ہزار سرخ گلاب کا پھول برلا کی خدمت میں پیش کیا۔

ہماری گاڑی دلی کی سڑکوں پر گھومتی ہوئی ایئر پورٹ کی طرف بڑھ رہی تھی۔ اور سڑ پر جاش جوشی ایک کے بعد ایک اس قسم کے واقعات بتا رہے تھے۔ ایئر پورٹ پہنچ کر میں گاڑی سے باہر نکلا تو مسٹر آنت رسنگھ ہماری رہنمائی کے لئے موجود تھے جن کو مسٹر جوشی نے پہلے ہی ایئر پورٹ پر بھیج دیا تھا۔ مسٹر آنت رسنگھ انڈین ائیر لائنز کے ادارہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ وہ وہاں وہیل چیئر کے ساتھ موجود تھے۔ میں گاڑی سے نکل کر وہیل چیئر میں بیٹھ گیا۔ کیونکہ آپریشن کی وجہ سے ڈاکٹر نے مجھے چلنے سے منع کر دیا تھا۔

ایئر پورٹ سے ہوائی جہاز تک کا راستہ وہیل چیئر کے ذریعے طے ہوا۔ یہ پہلا موقع تھا کہ میں نے کسی سفر میں وہیل چیئر استعمال کی۔ جب ایئر پورٹ کا ایک آدمی میری وہیل چیئر کو چلاتا ہوا جہاز کی طرف بڑھ رہا تھا تو آخرت کے معاملہ کو سوچ کر میرا دل بھر آیا۔ میں نے کہا کہ خدا یا، دنیا میں بھی میں عاجز تھا اور آخرت میں بھی میں عاجز ہوں گا۔ یہاں آپ نے میرے عجزی تلافی کے لئے ”وہیل چیئر“ کا انتظام فرما دیا۔ آخرت میں بھی میرے عجزی تلافی کے لئے وہاں کی ”وہیل چیئر“ مجھے دے دیجئے تاکہ میں وہاں کے سخت تر مرحلہ کو آسانی کے ساتھ طے کر سکوں۔

۲۸ مئی کی شام کو دہلی سے اندور کے لئے روانگی ہوئی۔ یہ انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۳۳۳ تھی۔ تمام مسافر اپنی اپنی سیٹ پر بیٹھ کر سیٹیفائی بلیٹ باندھ چکے تھے۔ جہاز کے دروازے بھی بند کر دئے گئے۔ مگر آخر وقت میں اعلان ہوا کہ جہاز کچھ لیٹ ہو کر روانہ ہو گا۔ اس قسم کا اعلان انڈین ایئر لائنز میں عام ہے۔ مگر اسی ملک میں تقریباً ۴۰ کی تعداد میں پرائیویٹ ایئر لائنز

کام کر رہی ہیں اور ان میں کبھی لیٹ ہونے کا اعلان نہیں ہوتا۔ پرائیوٹ کمپنیوں نے کارکردگی کے میدان میں انڈین ایئر لائنز کو پیچھے دھکیل دیا ہے۔ لوگوں کا کہنا ہے کہ اگر انڈین ایئر لائنز کو قانونی تحفظ نہیں دیا گیا تو یقین ممکن ہے کہ اس کا وجود ہی خطہ میں پڑ جائے۔

پرائیوٹ ہوائی کمپنیوں میں اس وقت ایسٹ ویسٹ ایئر لائنز ٹاپ پر ہے جو کہ بمبئی کے کچھ مسلمانوں نے قائم کی ہے، میں نے ایک مسلمان سے بات کرتے ہوئے کہا کہ جس ملک میں مسلمان اس پوزیشن میں ہوں کہ وہ وہاں کی سب سے طاقت ور ایئر لائنز بنا سکیں، وہاں مسلمانوں کو مظلوم بتا کر فریاد کرنا جہالت کے سوا اور کچھ نہیں۔

جہاز کے اندر مختلف چیزیں پڑھیں۔ دہلی کے ہندی اخبار ساندھیہ ٹائمز (۲۸ مئی) میں ایک رپورٹ چھپی تھی اس کا عنوان یہ تھا: تمباکو پینے اور کھانے سے ہر سال ۸ لاکھ لوگ مر جاتے ہیں۔

تمباکو کے نقصان کے بارہ میں اس قسم کی خبریں اور مضامین سا لہا سال سے چھپ رہے ہیں مگر تمباکو کے استعمال میں کوئی کمی نہیں ہوئی۔ میں نے سوچا کہ تمباکو کا نقصان تو اسی دکھائی دینے والی دنیا سے تعلق رکھتا ہے۔ جب ایسے کھلے ہوئے نقصان کے باوجود لوگ تمباکو نوشی چھوڑنے پر تیار نہیں تو اخلاقی اور روحانی غلطیوں کا نقصان تو آنکھوں سے نہ دکھائی دینے والی آخرت سے تعلق رکھتا ہے۔ پھر اس کو بھلا کون چھوڑنے پر راضی ہوگا۔

راستہ میں ٹائمس آف انڈیا (۲۸ مئی) دیکھا۔ اس کے درمیانی صفحہ پر مسٹر دیویک بھارتی کا مضمون انڈیا کی موجودہ صنعتی پالیسی کے بارہ میں تھا۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ باہر کی جو کمپنیاں ہندوستان میں اپنے کارخانے لگا رہی ہیں وہ چاہتی ہیں کہ یہاں کا بست یا ہوا سامان جب وہ باہر کی مارکیٹ میں لے جائیں تو اس پر ہندوستان کا نام چھپا ہوا نہ ہو۔ مثلاً ماروتی ادیوگ لمیٹڈ میں جاپان کی فرم سوزوکی حصہ دار ہے جو "سوزوکی ماروتی" گاڑی تیار کر کے فروخت کر رہی ہے۔ اس نے اعلان کیا ہے کہ اس کی نئی کارزین (Zen) کے ساتھ ماروتی کا لفظ شامل نہ ہوگا۔ باہر کی مارکیٹ میں وہ صرف زین کے نام سے فروخت کی جائے گی:

Its new car, Zen, will no longer, carry the Maruti tag when sold in foreign markets.

کوئی ہندستانی فرم جب کسی بیرونی فرم کے ساتھ اشتراک کرتی ہے تو وہ اہتمام کے ساتھ اس کے نام کا اعلان کرتی ہے، مگر سیرونی فرم اپنے ہندستانی اشتراک کو پوشیدہ رکھ کر اپنا سامان بیچنا چاہتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ باہر کی مارکیٹ میں میڈان انڈیا کی کوئی قیمت نہیں۔ جب کہ ہندستان میں "فارن" کا لفظ طلساتی تاثر رکھتا ہے۔

آزادی کے بعد یہاں کے ایک فرقہ نے کہا کہ فرسے کہو ہم مسلمان ہیں۔ دوسرے فرقہ نے کہا کہ گروسے کہو ہم ہندو ہیں۔ لوگ اپنے گرو ہی فرسے بتلا رہے۔ کوئی بھی ہندستان کو پر فرسے بنانے کے لئے سرگرم نہ ہو سکا۔ اسی کا یہ نتیجہ ہے جو مذکورہ صورت میں آج دکھائی دے رہا ہے۔

دہلی سے اندور تک یہ جہاز براہ راست نہیں جاتا۔ چنانچہ وہ دہلی سے اڑ کر پہلے گوالیار میں اترا۔ وہاں سے روانہ ہو کر بھوپال میں رکا۔ بھوپال کے بعد اندور پہنچا۔ جب جہاز اندور کی فضا میں داخل ہوا تو میں نے سوچا کہ میری زندگی بھی اسی طرح مختلف مراحل سے گزرتی ہوئی اب آخری مرحلے کے قریب پہنچ رہی ہے۔ کیسا عجیب ہو گا وہ لمحہ جب زندگی کی سواری دنیا میں جگہ جگہ کرتی ہوئی آخر کار آخرت کے عالم میں اتر جائے۔

اندور میں جہاز سے اترنے کے بعد دوبارہ وہیل چیر موجود تھی۔ جہاز کے اندر ہی سیٹ سے اتر کر وہیل چیر پر بیٹھ گیا۔ اس کے بعد کار تک کا پورا فاصلہ وہیل چیر پر بیٹھے بیٹھے طے ہوا۔

اس وقت میرے پاس صرف وہی کپڑا تھا جو میرے جسم کے اوپر تھا۔ مسٹر پر بھاش جوشی نے کہا کہ ہم کھادی بھندار سے ایک جوڑا کپڑا حاصل کریں گے۔ میرے سخت منع کرنے کے باوجود وہ لوگ اندور کے بازار میں اس دکان سے اس دکان گھومتے رہے۔ مگر اس وقت رات کے دس بج چلے تھے، چنانچہ کپڑا نہیں ملا۔ صرف کھادی کا ایک تولیہ ملا وہ انھوں نے لاکر مجھے دیا۔ اور مجھے بہر حال اس کو قبول کرنا پڑا۔



جب میں گاڑی پر سوار ہو کر ایئر پورٹ سے روانہ ہوا اور اندور کی سڑکوں سے گزرنے لگا تو اچانک یاد آیا کہ میں اپنا وہ نوٹ بک ہوائی جہاز میں بھول آیا ہوں جس میں اپنی سفری یادداشت لکھ رہا تھا۔ میری عادت ہے کہ میں سفر نامہ کی باتیں درمیان سفر ہی میں لکھتا ہوں۔ چنانچہ کئی بار ایسا ہو کہ کسی نے مجھ کو دیکھ کر کہا کہ آپ ناولسٹ تو نہیں۔ لوگ عام طور پر ناول پڑھتے ہیں اس لئے وہ کتاب کے نام پر ناول ہی کو جانتے ہیں۔ جب وہ کسی رائٹر کو تحریری کام کرتے ہوئے دیکھتے ہیں تو اپنے ذہن کے مطابق سمجھ لیتے ہیں کہ وہ ناول لکھ رہا ہوگا۔ جب میں اترتے ہوئے اپنا نوٹ بک جہاز کے اندر بھول گیا تو اچانک دماغ کو سخت جھٹکا لگا کہ اب کیا ہوگا اور سفر نامہ کیسے لکھا جائے گا۔

مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنی تفسیر قرآن کا ایک حصہ لکھا اور پھر وہ ان سے کھویا گیا۔ اس حصہ کو انہیں دوبارہ لکھنا پڑا۔ اس واقعہ کا تذکرہ انہوں نے اپنے تفسیر قرآن کے دیباچہ میں کیا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے فیضی کا یہ شعر نقل کیا ہے کہ کہا ہوا اگر میرے ہاتھ سے چلا گیا تو شکر ہے کہ نہ کہا ہوا ابھی تک میرے پاس محفوظ ہے۔ ۲۰۰ خزائوں میں سے میں نے صرف ایک مٹھی بھر مٹی کو کھویا ہے:

گفتہ گرشد ز کلم شکر کہ ناگفتہ بجا ست از دو صد گنج یکے مشت گہر باخستہ ام  
میرا حافظہ اتنا اچھا نہیں ہے کہ میں اپنی کسی گم شدہ تحریر کو دوبارہ اسی طرح لکھ ڈالوں۔  
میں نے سوچا کہ میرے اندر فیضی اور ابوالکلام جیسی اعلیٰ یادداشت ہوتی تو شاید وہ میرے لئے اچھی بات نہ تھی۔ کیوں کہ اسس کا امکان ہے کہ وہ میرے اندر مستکبرانہ نفسیات پیدا کر دیتی۔ مجھ کو یہ زیادہ پسند ہے کہ میں اپنی کتر یادداشت کے احساس کی بنا پر عجز اور فروتنی کی نفسیات میں مبتلا رہوں۔

ایئر پورٹ سے چل کر ہم لوگ اندور یونیورسٹی پہنچے۔ یہاں پہلی رات کے لئے ہم لوگوں کا قیام اندور یونیورسٹی کے گیسٹ ہاؤس میں تھا۔ ۲۸ مئی کی شام کو یہاں کئی لوگ کھانے کی میز پر تھے۔ ان میں سے اکثر میرے لئے اجنبی تھے۔ میں خاموشی ان لوگوں کی باتیں سنتا رہا۔ ایک صاحب نے کہا کہ بھارت میں بہت غریبی ہے۔ اور اس کی وجہ یہاں کے سماجی

جھگڑے ہیں۔ آزادی کے بعد یہاں برابر فرقہ وارانہ جھگڑے جاری ہیں۔ اس بنا پر یہاں ترقی کا کام نہ ہو سکا۔ ایک اور صاحب بولے کہ آپ کو معلوم ہے کہ اس معاملہ میں آرائیں ایس کی سوچ کیا ہے۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ بٹوارہ کے باوجود ۴۴ کروڑ مسلمان اس دلش میں رہ گئے۔ انڈیا کی غربت کا اصل سبب یہی لوگ ہیں۔ ہم کو اس اصل کارن کو دور کرنا ہے۔ جب تک غریبی کی اصل جڑ کو ختم نہ کیا جائے اس وقت تک ملک میں خوشحالی نہیں آسکتی۔

اندور مدھیہ پردیش کا سب سے بڑا شہر ہے۔ راجدھانی کی حیثیت سے بھوپال کی اہمیت زیادہ ہے۔ مگر تجارت اور رقبہ کے اعتبار سے اندور زیادہ بڑا ہے۔ اندور کی آبادی تقریباً ۱۵ لاکھ ہے۔ اس میں تقریباً ڈھائی لاکھ مسلمان ہیں۔ یہاں ۲۰ مسجدیں ہیں اور بہت سے چھوٹے بڑے مدرسے ہیں۔

اندور ۱۵ء میں ایک مقامی بازار کے طور پر قائم ہوا۔ پھر بڑھتے بڑھتے ایک مکمل شہر بن گیا۔ اندور یونیورسٹی ۱۹۶۴ء میں بنی۔ اٹھارویں صدی میں یہ مراٹھا ہو لکرا سیٹھ کامر کو تھا۔ کہا جاتا ہے کہ اندور کا نام اندریشور مندر کے نام پر پڑا ہے۔

۲۸ مئی کا دن بہت گرم تھا۔ شام تک گرمی کا احساس ستا تا رہا۔ تاہم یہ مالوہ کا علاقہ ہے۔ اس علاقہ کی رات گرمی کے موسم میں بھی بہت سہانی ہو جاتی ہے۔ چنانچہ صبح اودھ اور شام بنا رس کے ساتھ شب مالوہ کافی مشہور ہے۔

رات کو اچھی نیند آئی صبح کو سو کر اٹھا۔ یونیورسٹی گیسٹ ہاؤس میں فجر کی نماز تنہا پڑھی۔ عجز میرا مزاج ہے۔ آج کل آپریشن کی وجہ سے عجز کا احساس مزید غالب آ گیا ہے۔ دلفگاری کے جذبہ کے تحت میں نے کہا کہ نماز کی اصل حقیقت یقینی طور پر عجز ہے۔ انسان کا احساس عجز جب عبادتی ہیئت میں ڈھل جائے تو اسی کا نام نماز ہے۔

صبح کو اپنے کمرہ سے باہر آیا تو موسم کل کے مقابلہ میں بالکل بدلا ہوا نظر آیا۔ آسمان پر بادل چھلٹے ہوئے تھے۔ چاروں طرف سرسبز درخت ٹھنڈی ہوائیں بکھیر رہے تھے۔ چڑیلوں کے چھپے کائناتی نغمے بن کر فضا کی خوش گواری میں مزید اضافہ کر رہے تھے۔

اچانک خیال آیا کہ رنگ و بو کی اس کائنات کے خالق کا کتنا بڑا احسان ہے کہ اس

نے مجھے آنکھیں دیں تاکہ میں اس آف آتی حسن کو دیکھ سکوں۔ اس نے مجھے کان دے تاکہ یہاں کے سرمدی نغمے میرے لئے قابل سماعت بن جائیں۔ اس نے مجھے شعور دیا تاکہ میں کائنات کی استواء معنویت کا ادراک کر سکوں۔ انسان اگر ان صلاحیتوں کے بغیر ہوتا تو اس کی زندگی کتنی زیادہ بے لطف ہو جاتی۔

مگر موجودہ دنیا میں یہ جو اس لطف اندوزی کے لئے نہیں دئے گئے بلکہ اس لئے دئے گئے ہیں تاکہ انسان اپنے خالق کو شکر کا نذرانہ پیش کر سکے۔ ہماری زندگی کا میانی کا پیمانہ یہ نہیں ہے کہ ہم نے اس دنیا میں کتنا زیادہ سامان لطف حاصل کیا بلکہ اس کا پیمانہ یہ ہے کہ کوئی شخص کتنا زیادہ احساس شکر کا ثبوت دے سکا۔

اندور یونیورسٹی کے گیسٹ ہاؤس کے کمرہ میں "مدھیہ پردیش شاسن" کا ہندسی کا کیلنڈر لٹکا ہوا تھا۔ اس کے ہر صفحہ پر دو تاریخیں درج تھیں۔ کھلے ہوئے صفحہ پر ایک طرف "مئی ۱۹۹۳" لکھا ہوا تھا۔ اور دوسری طرف "ویشاکھ - جیٹھ ۱۹۱۵" درج تھا۔ یہ کیلنڈر اگر کسی علم ادارہ نے چھاپا ہوتا تو اس پر مئی ۱۹۹۳ کے ساتھ ذی الحجہ ۱۴۱۳ چھاپا ہوا ہوتا۔

میں نے سوچا کہ اسی قسم کے اختلافات ہیں جن کو بڑھاکر دو قومی نظریہ کا پرچار کیا گیا۔ اور ملک کا بٹوارہ کر لیا گیا۔ اور اب دوبارہ اسی قسم کے اختلافات ہیں جن کو لے کر ہمارے لیڈر باہمی نفرت پھیلانے میں مصروف ہیں حالانکہ یہ فرق یا اختلاف کسی انسان کے گھر سے ہوئے نہیں۔ وہ فطرت کے نقشہ تکلیق پر مبنی ہیں جن کو نہ انسان نے بنایا اور نہ وہ ان کو بنانے پر تیار ہے۔

مثلاً اگر فطرت کے نظام میں یہ نہ ہوتا کہ سورج کی گردش کا اصول الگ ہے اور چاند کی گردش کا اصول الگ۔ اگر خود فطرت میں یہ فرق نہ ہوتا تو ایک سے زیادہ کیلنڈر بھی نہیں بن سکتے تھے۔ اس اختلاف کو تنوع سمجھ کر اس کو قبول کرنا چاہئے نہ کہ اس کو دو انسانی گروہوں میں ٹکراؤ کا اثوبت لایا جائے۔

۲۹ مئی کی صبح کو ہندسی روزنامہ پر بھارت کزن (اندور) کے نمائندہ مسٹر راجندر گپتا آئے۔ انہوں نے اپنے اخبار کے لئے تفصیلی انٹرویو لیا، سوالات کا تعلق زیادہ تر موجودہ فرقہ وارانہ حالات

سے تھا۔

۲۹ مئی کی صبح کو ایک بڑی گاڑی آئی اور گیسٹ ہاؤس کے سامنے کھڑی ہو گئی۔ اس میں بیٹھ کر مجھے یونیورسٹی گیسٹ ہاؤس سے کستور باگرام جانا تھا جو یہاں سے تقریباً ۵ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے۔ اس گاڑی کے اندر داخل ہوا تو معلوم ہوا کہ یہ بابا آسنے کی ایبولنس گاڑی ہے۔ اس میں ایک طرف گدے دار بستر لگا ہوا تھا۔ دوسری طرف گیس، چولہا اور گھر کا تمام ضروری سامان موجود تھا۔ یہ گویا ایک چلتا پھرتا مکان تھا۔ اس میں اندر داخل ہو کر اس کے گدے پر لیٹ گیا۔

گاڑی سڑک پر چلتی رہی۔ کچھ دیر کے بعد دوبارہ وہ ایک ہری بھری پرسکون بستی کے اندر رکی یہ کستور باگرام تھا جو یہاں ۱۹۵۰ سے قائم ہے۔ یہاں عورتوں کی تسلیم اور ٹریننگ کا انتظام ہے۔ یہاں کا چھوٹے سے لے کر بڑے کام تک سب کچھ عورتیں کرتی ہیں۔ چاروں طرف کھلا ہوا سرسبز اور پرسکون ماحول ہے۔ اسی پر امن جزیرہ میں سیلن کے دوروزہ اجلاس ہوئے۔ گیسٹ پرٹلی حرفوں میں کپڑے کا ایک بینر لگا ہوا تھا جس پر لکھا ہوا تھا: چیتتا ابھیان، رائٹنر سیلن، اندور کستور باگرام کے اس سیلن میں پہلی بار بابا آسنے سے ملاقات ہوئی۔ وہ سادگی اور جفاکشی کا زندہ نمونہ ہیں۔ بابا آسنے اپنے فلسفہ حیات کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:

I sought my soul, my soul I could not see;  
I sought my God, my God eluded me;  
I sought my brother and I found all the three.

بابا آسنے طرح طرح کی بیماریوں کا شکار ہیں۔ ان کی موجودہ حالت یہ ہے کہ وہ بیٹھ نہیں سکتے۔ ان کے لئے دو ہی صورت ہے، یا کھڑے رہیں یا لیٹے رہیں۔ ایک شخص نے ان سے کہا کہ جب آپ بیمار ہیں تو آپ اتنا زیادہ سفر کیوں کرتے ہیں۔ انھوں نے جواب دیا، یہ صبح ہے کہ میں بیمار ہوں۔ مگر میرا دلشس تو اس سے بھی زیادہ بیمار ہے۔

ان کے بہت سے کاموں میں سے ایک کام یہ ہے کہ وہ کوڑھیوں کا آشرم چلاتے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ ان کوڑھیوں کے بدن خراب ہیں مگر ان کے من اچھے ہیں۔ دوسرے لوگوں کے بدن اچھے دکھائی دیتے ہیں مگر ان کے من خراب ہو چکے ہیں۔

یہ سطر میں کستور باگرام گیسٹ ہاؤس کے نیچے کے کمرہ میں بیٹھ کر لکھ رہا ہوں۔ کچھ لوگ

آئے اور ناشتہ کے لئے لے گئے۔ ۲۹ مئی کی صبح کو ناشتہ میں نے کستور باگرام میں کیا۔ سادہ کچھڑی اور ایک گلاس گرم دودھ، یہ ناشتہ تھا، جو میرے مزاج کے عین مطابق تھا۔ کیوں کہ کھانا جتنا زیادہ سادہ ہوتا تھا ہی زیادہ مجھ کو پسند آتا ہے۔

۲۹ مئی کو صبح ۹ بجے کستور باگرام کے ہال میں کارروائی شروع ہوئی۔ منج پر دوسرے لوگ گدے پر بیٹھے ہوئے تھے۔ مگر دو آدمی کامسالمہ الگ تھا۔ بابا آٹے اپنی معدوم کی بست پر منج کے کنارے ایک کھاٹ پر لیٹے ہوئے تھے۔ میں پاؤں سمیٹ کر بیٹھ نہیں سکتا تھا چنانچہ منج پر میرے لئے ایک کرسی رکھی گئی۔

وسیع ہال پورا بھرا ہوا تھا۔ ملک کے مختلف حصوں سے بڑی تعداد میں لوگ آئے تھے۔ مسلمان اور سکھ اور عیسائی بہت تھوڑی سی تعداد میں تھے۔ مجبوری طور پر شاید ایک درجن ہوں گے۔ بقیہ تمام حاضرین ہندو کمیونٹی کے پڑھے لکھے لوگوں پر مشتمل تھی۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی کے نام اس کا دعوت نامہ بھیجا گیا تھا، مگر وہ اس میں شریک نہ ہو سکے۔ ایک ہندو پروفیسر نے سمیلن کا افتتاح کرتے ہوئے کہا کہ دلشہاری چنداؤں کاوشے ہے۔ ہمارا دلشہ ٹوٹنے سے بچ جائے، بگڑنے سے بچ جائے۔ اس کے لئے ہم سب یہاں اکٹھا ہوئے ہیں۔ اس طرح کے ایک افتتاحی خطاب کے ساتھ سمیلن کا آغاز ہوا۔

پروفیسر سروج کمار جلسہ کو کنڈکٹ کر رہے تھے۔ میری باری آئی تو انھوں نے کہا کہ آپ ہم کو کچھ پریکٹیکل پروگرام دیجئے۔ اس سے ہم سب کو آگے بڑھنے کا ایک راستہ ملے گا۔ میں نے قرآن وحدیث کے حوالے سے ایک تفصیلی تقریر کی۔ آخر میں میں نے کہا کہ اس دنیا کے بنانے والے نے دنیا کو ہمارے لئے ماڈل بنا دیا ہے۔ بقیہ کائنات جس سلوک کو مجبورانہ طور پر اختیار کئے ہوئے ہے اسی کو ہمیں اختیارانہ طور پر اپنانا ہے۔ دنیا کے تمام جانور قابل پیشین گوئی کردار (predictable character) رکھتے ہیں۔ یہی قابل پیشین گوئی کردار جو دوسرے حیوانات میں فطرت کے حکم کے تحت ہے، اسی کو ہم خود اپنے اختیار سے اپنالیں۔ اسی طرح گلاب کا درخت ہمیں ایک پیغام دے رہا ہے۔ وہ یہ کہ اس دنیا میں ”کانٹے“ بھی ہیں اور ”پھول“ بھی۔ اس لئے تم کانٹوں سے اپنے دامن کو بچاؤ اور احتیاط کے ساتھ پھول کو حاصل

کرلو۔ یہی موجودہ دنیا میں کامیابی کا واحد راز ہے۔

اندور چرچ کے فادرور گینز نے کہا کہ ہم کو اس سیمین میں یہ وچار کرنا ہے کہ ہمارے راشٹر کا سروپ کیا ہونا چاہئے۔ پاکستان بننے کے بعد بھی پاکستان سے زیادہ مسلمان بھارت میں رہتے ہیں۔ وہ برابر کے ناگرک ہیں۔ ہمارا دیش بہت بڑا دیش ہے۔ اس کو بڑا بن کر رہنا ہے۔ ہم چھوٹے دیشوں کی طرح نہیں رہ سکتے۔

منوہر سنگھ مہتا (سنگھانتری) نے آنے والوں کا سوگت کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے سوچا بھی نہیں تھا کہ جس دیش کی توتنتر تاکے لئے ہم بھینٹ دے رہے ہیں، ہمارے ہی جیون کال میں اس کی ایسی استحقی ہو جائے گی۔ دیش کے ہر ناگرک کو برابر کا حق ملے، یہ گاندھی جی نے کہا تھا۔ اس کو ہمیں دیش میں لانا ہے۔ اگر ہم دنگوں اور جھگڑوں میں پڑے رہے تو ہمارا کیا بنے گا۔ یہی سوچنے کے لئے ہم یہاں آئے ہیں۔

جواہر لال راٹھور نے کہا کہ یہ ابھی اس منڈل سرودھرم سمبھاؤ کے پرچار کے لئے کیا گیا ہے۔ مانا کستور باکے اس استھان سے ہم ایک نئی جیوتی جگا ناچا ہتے ہیں۔ جو لوگ ہندستان کی اس دھرتی پر پیدا ہوئے وہ سب بھائی بھائی کی طرح رہیں گے، اس کے لئے ہم اکٹھا ہوئے ہیں۔ ہم دیش کو ٹوٹنے اور بکھرنے نہیں دیں گے۔ بھارت میں کوئی ایک نمبر کا ناگرک اور کوئی دو نمبر کا ناگرک نہیں ہے۔ ہم سب بھارتی ہیں۔ ہم سب ہندستانی ہیں۔

اس کے بعد حسب پروگرام کچھ خواتین ایٹج پر آئیں۔ انھوں نے مل کر ایک گیت گایا جس میں سب بھائی چارہ کی باتیں تھیں۔ اس کا ایک شعر یہ تھا:

ہو کا رنگ ایک ہے تو دور کیا قریب کیا لگا لو سب کو تم گلے حبیب کیا قریب کیا  
اندور شہر کا ایک محلہ دولت گنج ہے۔ یہاں ۶ دسمبر کے بعد کچھ فساد ہو گیا تھا۔ مگر بلدیہ لوگ سنبھل گئے۔ اس کے بعد وہاں کے ہندوؤں اور مسلمانوں نے مثالی اتحاد کا ثبوت دیا چنانچہ دولت گنج کے ایک ہندو اور ایک مسلمان کا انتخاب ہوا۔ دونوں ایٹج کے پاس آئے اور انھوں نے مل کر سبھا کی دیپک جلائی۔

بابا آٹھ نے اس طرح تقریر کی کہ وہ مانگ کے سامنے کھڑے ہوئے تھے۔ اور ان کا

ایک پاؤں زمین پر تھا اور ایک پاؤں اسٹول پر۔ انھوں نے کہا کہ میں سارے دیش میں گھوما ہوں۔ میں نے دیکھا ہے کہ دیش میں مجارٹی میں وہ لوگ ہیں جو شریف ہیں۔ اور جو غنڈے ہیں وہ مائٹارٹی میں ہیں۔ میں اگر یہ شکستہ جسم ہوں مگر میں شکستہ روح نہیں:

Though I am broken in body,  
I am not broken in spirit.

میں سورت گیا جب کہ وہاں فساد ہو چکا تھا۔ میں نے وہاں کے لوگوں سے کہا کہ تم نے سورت کو بد صورت کر دیا۔ جو لوگ دوسروں کے خلاف بڑھ بڑھ کر بولتے ہیں ان کو جاننا چاہئے کہ یہ کی طرف معاملہ نہیں ہے۔ ہر شکاری کو معلوم ہے کہ شکار کرنے والا بھی کبھی کبھی شکار ہو جاتا ہے۔ بابا آسنے کے لہجے ہوئے بالوں کو دیکھ کر کسی نے کہا کہ آپ اپنے بالوں میں کنگھی نہیں لگاتے۔ انھوں نے جواب دیا کہ میں پوری قوم کے بال سنوار رہا ہوں:

I am combing the whole nation.

ڈاکٹر بیکاش آسنے (فرزند بابا آسنے) کا کلینک گجرات میں ہے۔ وہ جانوروں میں بہت دلچسپی رکھتے ہیں۔ سانپ کو اپنے ہاتھ میں لے کر کھیلتے ہیں۔ کسی نے ان سے کہا کہ آپ اس طرح جانوروں میں رہتے ہیں۔ کیا آپ کو ان سے ڈر نہیں معلوم ہوتا۔ انھوں نے کہا کہ جانوروں سے ڈرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ کیونکہ تمام جانور اپنے سلوک کے معاملہ میں قابل پیشین گوئی (predictable) ہیں۔ اس دنیا میں صرف ایک ہی مخلوق ہے جو اپنے سلوک کے معاملہ میں ناقابل پیشین گوئی (unpredictable) ہے اور وہ انسان ہے۔ اگر تم جانوروں کے ساتھ اپنے سلوک کو درست رکھو تو وہ تمہارے اوپر حملہ نہیں کرے گا۔ جب کہ انسان کے معاملہ میں کچھ نہیں معلوم کہ وہ کب کیا کر ڈالے۔

مستر باراؤ نے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ میں اجدھیا گیا وہاں میں نے ہندوؤں سے پوچھا، یہ بہت اؤ کہ رام کیا دسر تھ کے بیٹے تھے۔ سب نے کہا ہاں۔ پھر میں نے پوچھا کہ یہ بہت اؤ کہ دسر تھ راجہ تھے یا نہیں۔ سب نے کہا کہ ہاں وہ راجہ تھے۔ میں نے پھر پوچھا کہ جب وہ راجہ تھے تو وہ محل کے اندر رہتے رہے ہوں گے۔ سب نے کہا کہ ہاں۔ اب میں نے ان لوگوں سے کہا کہ

جب رام ایک راجہ کے بیٹے تھے تو وہ ضرور محل کے اندر پیدا ہوئے ہوں گے۔ اگر دسرتھ صرف ایک مندر کے سجاری ہوتے تو سمجھ میں آسکتا تھا کہ ان کا بیٹا مندر میں پیدا ہوگا۔ جب دسرتھ ایک راجہ تھے تو ان کا بیٹا محل میں پیدا ہوگا نہ کہ کسی مندر میں۔ ایسی حالت میں یہ رام جنم بھومی کا بھگوان کیوں۔

ابجے چائے کا وقفہ ہوا۔ ایک ڈاکٹر بابا آٹے سے ملنے کے لئے آئے۔ وہ ہارٹ اسپیشلسٹ تھے۔ بابا آٹے دل کے مریض ہیں۔ اس وقت بھی وہ اسپتال سے اٹھ کر یہاں آئے۔ ڈاکٹر نے مسکراتے ہوئے کہا کہ میرے پاس ایک طبی نصیحت ہے۔ آدمی اگر اس کو سوچ لے تو اس کا سارا تر و ختم ہو جائے۔ وہ یہ کہ آپ کا دل آپ کی زندگی کے آخر وقت تک رہے گا:

Your heart would last your lifetime.

اس کے بعد ماحول میں تازگی لانے کے لئے ایک گیت گایا گیا۔ ایک عورت اور ایک مرد نے اس کو مل کر گایا۔ اس گیت کا ایک شعر مجھے یاد ہے۔ وہ اس طرح تھا:

ہر مذہب کو چاہئے والا، دنیا بھر سے نرالا

ہندستان ہمارا

ایک صاحب جو اکثر بیرونی ملکوں کا سفر کرتے ہیں۔ انھوں نے اس سلسلہ میں کئی قصے بتائے۔ انھوں نے کہا کہ میں امریکہ گیا تو وہاں میں ایک ہندستانی لیڈی مسز ریونو کا کہ یہاں ٹھہرا ہوا تھا۔ ایک روز مسز ریونو کانے کہا کہ یہ امریکی عورت جو ہمارے یہاں صفائی کے لئے آتی ہے اس کا قصہ سنئے جس سے آپ کو امریکی سماج کا اندازہ ہوگا۔ اس کا نام گولڈی ہے۔ ہمارے یہاں وہ روزانہ دو گھنٹہ کے لئے آتی ہے۔ ہندستانی سکے کے لحاظ سے ہم اس کو پانچ ہزار روپیہ مہینہ دیتے ہیں۔ اس طرح وہ اور بہت سے گھروں میں کام کرتی ہے۔ ہر بار جب اسے چک دینا ہوتا ہے تو مجھے اس کا نام پوچھنا پڑتا ہے کیوں کہ وہ بار بار شوہر بدلتی ہے، اس لئے اس کا نام بھی بدلتا رہتا ہے۔ اس وقت اس کا چھٹا شوہر ہے۔ مسز ریونو کانے کہا کہ میں نے اس سے اس کے پانچویں شوہر کے بارے میں پوچھا۔ اس نے کہا کہ وہ بہت اچھا تھا۔ میں نے جس جس پہلو سے سوال کیا ہر پہلو سے وہ اس کو اچھا بتاتی چلی گئی۔ میں نے کہا کہ جب وہ ہر لحاظ سے ٹھیک تھا تو تم نے اس کو کیوں چھوڑ دیا۔



اس نے جواب دیا: چھ سال اس کے ساتھ رہتے رہتے میں اکت گئی تھی، اس لئے میں نے اس کو چھوڑ کر ایک اور شوہر کر لیا۔

دوپہر کو دو گھنٹہ کا وقفہ دیا گیا۔ جلسہ گاہ سے نکل کر گاڑی کے ذریعہ ڈاننگ ہال پہنچا۔ وہاں سب کے ساتھ کھانا کھایا۔ اس کے بعد گاڑی ہی کے ذریعہ اپنے کمرے میں آیا۔ میں نے ایک صاحب سے بات کرتے ہوئے کہا کہ اس قسم کے چھوٹے فاصلوں پر پیدل چلنا میرے لئے ایک محبوب مشغلہ ہے۔ مگر آج عذر کی بنا پر اپنی طبیعت کے خلاف مجھے گاڑی پر بیٹھ کر یہاں سے وہاں جانا پڑتا ہے۔

میرا خیال تھا کہ میں اپنے کمرے میں ایک گھنٹہ (ساڑھے تین بجے تک) آرام کر سکوں گا۔ مگر ابھی چند منٹ گزرے تھے کہ دروازہ پر دستک ہوئی۔ یہ مختلف ہندی اور انگریزی اخبارات کے مقامی نمائندے تھے جو انٹرویو لینا چاہتے تھے۔ ان پترکاروں کے نام یہ ہیں: ایڈورسنگھ چوہان (لوک سورا ج) وی وی متر (فری پریس) شاہد مرزا (فری لانس) ہیمنت شرما (چوتھا سنسار) شروشندری (یو این آئی) ان حضرات کے ساتھ مشترک انٹرویو ہوا۔ وہ لوگ سوال کرتے رہے اور میں ان کا جواب دیتا رہا۔

ایک سوال کے جواب میں میں نے کہا کہ حکومتوں کے بدلنے سے ملک میں ترقی کا دور نہیں آ سکتا۔ ترقی کا دور لانے کے لئے ہمیں لوگوں کی سوچ اور ان کے مزاج کو بدلنا ہوگا۔ ہم اسی مشن کے لئے پچھلے ۲۵ سال سے کام کر رہے ہیں۔

ساڑھے تین بجے دوسرا اجلاس شروع ہوا۔ مسٹر راؤ نے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ آج جو سام پر دستاویز پیش ہیں پھیل رہی ہے وہ ایک زہر ہے۔ اس پر مہم لگانا کافی نہیں۔ اس کے لئے کچھ اور کرنا ہوگا۔ ان سب کے پیچھے یہ کارن ہے کہ اگر دیش میں روٹی اور روزگار کا انتظام کیا گیا ہوتا تو ایسی پارٹیوں کو عوام میں کبھی مقبولیت نہ ملتی۔ سام پر دستاویز تک ختم نہیں ہوگی جب تک لوگوں کی معاشی حالت کو درست نہ کیا جائے۔

شرن بھائی نے کہا کہ ۱۹۹۰ میں کچھ لوگ صرف باہری مسجد پر چڑھ گئے تھے اور اس پر بھگوا جھنڈا لگا دیا تھا تو دیش میں بہت سے دہگے ہوئے تھے۔ مگر ۶ دسمبر ۱۹۹۳ کو باہری مسجد

توڑ ڈالی گئی مگر اس کے بعد بہت کم دن لگا ہوا۔ اس میں مجھے ایک اچھی علامت دکھائی دیتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمارا دلش برے سے اچھے کی طرف جا رہا ہے نہ کہ برے سے زیادہ برے کی طرف۔

پربھاش جوشی نے اپنی تقریر میں کہا کہ سمواد کے لئے پیل بنانے کی ضرورت ہے۔ تاکہ دوری بٹے۔ آج سب سے زیادہ ضروری ڈائیلاگ شروع کرنا ہے۔ اس کا کاریہ کرنا چاہئے۔ جس اورنگ زیب کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس نے ہندوؤں پر جزیہ لگایا، اسی اورنگ زیب نے جس مندر کو دیکھا کہ اس کی کوئی ضرورت ہے تو اس کو پورا کیا۔ عرصہ تک سکھ اپنے آپ کو ہندو سے الگ نہیں سمجھتے تھے۔ ان دو سماجوں کے بیچ میں جتنا لین دین تھا اتنا کسی میں نہیں تھا۔ مگر آج ایسا نہیں۔ ایک ضروری کام ہمیں یہ کرنا ہے کہ مسلمان اور دوسرے اقلیتی سماج جو ہندو سماج سے الگ ہو کر بتدریج سماج بن گئے ہیں ان کو کھولنے کا کام کیا جائے۔

ایک نوجوان بچے پال نے کہا کہ ہمارا ایک ہی دھرم ہونا چاہئے اور وہ ہے انسانیت کا دھرم۔ ہمیں انسانیت کے دھرم کو پھیلانے کے لئے ایک نئی پارٹی بنانا ہے۔ مسٹر رویندر نے کہا کہ میرے بھوشیہ کا بھارت کیا ہوگا۔ میں مستقبل کے ہندستان میں ہندو یا مسلم کا شہر نہیں سننا چاہوں گا۔ ہمیں سچا انسان بن کر رہنا ہے۔ میں یہاں ساہیو داکتا بھی دیکھنا نہیں چاہوں گا۔ اس قسم کی تقریریں ۵ بجے شام تک چلتی رہیں۔ اس کے بعد پرارتننا کا پروگرام ہوا کچھ خواتین نے مل کر روحانی اور انسانی انداز کے گیت گائے۔

پروفیسر ہمیش سنگھ نے کہا کہ دھرم کے نام پر اپیل بہت ہو چکی۔ اب ہمیں کچھ آگے بڑھنا چاہئے۔ دھارمک اپیل سے کام نہیں بنا، اس لئے اب ایسی چیز کو تلاش کرنا ہے جس میں لوگوں کے لئے اپیل ہو۔ ہمیں شاستر آرتھ کا طریقہ چھوڑ کر سمواد کا طریقہ اپنانا چاہئے۔ پنجاب میں ہندو اور سکھ کے درمیان سانکرت الگاؤ نہیں تھا، تب بھی دونوں کے بیچ میں جھگڑا پیدا ہوا۔ اس میں ہمارے لئے بہت بڑا سبق ہے۔

پروفیسر سرج کمار نے کہا کہ کہا جاتا ہے کہ مسلمانوں کا تہی کرنا ہوا ہے۔ ان کا اپیزنٹ ہوا ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ اگر مسلمانوں کا تہی کرنا ہوا ہے تو مسلمان کیوں ہندوؤں سے

زیادہ خوش حال نہیں۔ مسلمان کیوں سروسوں میں زیادہ نہیں۔ مسلمان کے گھر ہند ڈوں کے گھر سے اچھے کیوں نہیں۔ اگرتستی کرن ہوا ہے تو وہ کچھ مسلم لیڈروں کا ہوا ہے نہ کہ عوام کا۔ جسٹس چندر شیکھر دھرمادھیکاری نے کہا کہ میں گاندھی جی کے ساتھ دس سال رہا ہوں۔ ان کے آشرم میں ہر بچن اور برہمن ایک طرح سے رہتے تھے۔ آج جو بگاڑ آیا ہے اس میں ہمیں اپنا رول ادا کرنا ہوگا۔ کسی نے صحیح کہا ہے کہ اچھوں کا چپ رہنا بروں کے بولنے سے زیادہ خطرناک ہے۔ یہ پڑوس بنا سمبندھ (neighbourhood without relationship) کا زمانہ ہے۔ ہمارے سماج میں سجن لوگ بہت ہیں مگر وہ اپنے اپنے میں جیتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ سجن لوگ ایک دوسرے سے صرف تشنان بھومی ہی میں ملتے ہیں۔

اندور میں مسلمان کافی تعداد میں ہیں۔ کچھ لوگوں سے ملاقات ہوئی۔ ایک تعلیم یافتہ مسلمان نے کہا کہ آپ اکثر لکھتے ہیں کہ ہمارے یہاں ذہنی بیداری کا کام نہیں ہوا ہے۔ یہ آپ کیسے کہتے ہیں جب کہ پچھلے سو سال سے ہمارے یہاں ذہنی بیداری کا کام ہوتا رہا ہے۔ اس کے بعد انھوں نے کچھ مشا لیں دیں۔

میں نے کہا کہ یہ سب جذباتی اپیل کی مثالیں ہیں نہ کہ ذہنی بیداری کی مثالیں۔ اس سلسلہ میں اقبال اور ابوالکلام آزاد کا نام بہت لیا جاتا ہے۔ مگر ان لوگوں نے جو کہا یا لکھا وہ سب کا سب جذباتی اپیل سے تعلق رکھتا تھا۔ مثلاً ابوالکلام آزاد نے ایک تقریر میں کہا کہ تارے ڈوب گئے تو ڈوب جائیں۔ سورج روشن ہے، اس سے کہیں مانگ لو اور اپنے راستہ میں پچھا دو۔ یا اقبال نے کہا:

انٹھ کہ اب بزم جہاں کا اور ہی انداز ہے مشرق و مغرب میں تیرے دور کا آغاز ہے  
اس قسم کا کلام صرف جذباتی اپیل کی حیثیت رکھتا ہے۔ ذہنی بیداری کا کام اس سے بالکل مختلف ہے۔ جذباتی اپیل کا کام بلاشبہ پچھلے سو سال سے بہت بڑے پیمانہ پر ہوتا رہا ہے۔ مگر جذباتی اپیل سے کبھی ایسا نہیں ہوتا کہ ایک بے شعور قوم ایک باشعور قوم کی حیثیت سے اٹھ کر کھڑی ہو جائے۔ ذہنی بیداری دراصل قوم کو باشعور بنانے کا کام ہے۔ اور وہ نمیدہ لٹریچر کے ذریعہ ہوتا ہے نہ کہ خطابت اور شاعری اور انشا پر دازی کے ذریعہ۔

ایک مسلم نوجوان سے میں نے کہا کہ دانشور کا کام یہ ہے کہ وہ لوگوں کے اندر صبح سویرے پیدا کرے، وہ لوگوں کو صبح رہنمائی دے۔ مگر موجودہ زمانہ کے مسلم دانشوروں نے صرف مسلمانوں کو بہکانے کے لئے اپنے علم کا استعمال کیا ہے۔ وہ مسلمانوں کو جھوٹے شہد جہاں میں مبتلا کئے ہوئے ہیں۔

ایک مسلم دانشور کا انگریزی مضمون میں نے پڑھا۔ ان کے پرچوش الفاظ کو اس کی سرخی بنایا گیا تھا کہ اقلیتوں کو دئے ہوئے دستوری حقوق پر کوئی بندش نہیں لگا سکتا:

None can curtail minorities' rights bestowed by constitution.

اسی طرح میں نے ایک مسلم نوجوان کا خط آرایس ایس کے جواب میں پڑھا۔ آرایس ایس کے مضمون میں مسلمانوں کو ملک کے بٹوارہ کا ذمہ دار بتایا گیا تھا۔ مسلم نوجوان نے جذباتی انداز میں لکھا تھا: میں ۱۹۴۷ء کے بعد پیدا ہوا۔ میں نہیں جانتا کہ ملک کو کس نے تقسیم کرایا۔ میں نے کہا کہ اس طرح کی باتیں لفظی بھرم سے زیادہ کوئی حقیقت نہیں رکھتیں۔ مسلم دانشور اس قسم کے الفاظ پچھلے پچاس سال سے بول رہے ہیں اور ان الفاظ کی گونج میں مسلمانوں کے تمام معاملات بگڑتے چلے جا رہے ہیں۔ زندگی میں اصل اہمیت حقائق کی ہوتی ہے۔ مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ حقائق کو اپنے موافق بنائیں۔ لفظان کے کسی کام نہ آیا ہے اور نہ آئندہ آنے والا ہے۔

یہاں کچھ ایسے نوجوان بھی آئے تھے جن کا تعلق آرایس ایس سے تھا۔ ایک صاحب سے بات ہوئی۔ گفتگو کے دوران انہوں نے کہا کہ آرایس ایس کے نظریہ کے مطابق مسلمان کا مذہب الگ ہو سکتا ہے مگر کلچر کے اعتبار سے مسلمان بھی ہندو ہیں، وہ ہندو ہی کا ایک حصہ ہیں:

The RSS ideology holds the Muslims as part of Hindus.

میں نے کہا کہ محض آپ کے کہنے کی وجہ سے تو ایسا نہیں ہو سکتا۔ یہاں کے پرانے مذہبی شاستروں میں کہیں ہندو کا لفظ موجود نہیں۔ کل کانسٹی ٹیوشن یہاں کے باشندوں کو انڈین ہوتا ہے، وہ ہندو نہیں کہتا۔ پھر ان دو کے بعد آپ کے پاس کون سی تیسری سند ہے جس کی بنیاد

آپ ایسا کہہ رہے ہیں۔ اگر صرف کہنے سے ایسا ہوتا ہو تو ہم کہتے ہیں کہ یہاں کے تمام لوگ مسلمان ہیں۔ آرائس ایس کوئی دلینش کی ٹھیکیدار نہیں ہے۔ اگر آپ کو خود سے کچھ کہنے کا حق ہے تو ہمیں بھی حق ہے کہ ہم خود سے ایک نظریہ بتائیں اور اس کو سب کے اوپر تھوپنا شروع کر دیں۔

ہندستانی اخبارات پر گفتگو کے دوران ایک صاحب سے میں نے کہا کہ آرگنٹائزر ہندوؤں کا ریڈائنس ہے اور ریڈائنس مسلمانوں کا آرگنٹائزر۔ میرے نزدیک دونوں ہی زرد صحافت کا نمونہ ہیں۔ انڈیا کے اردو اخبارات اور ہندی اخبارات زیادہ تر اسی سطحی اصول صحافت پر چلائے جا رہے ہیں۔

انہوں نے کہا کہ یورپ اور امریکہ میں بھی زرد صحافت کی کمی نہیں۔ پھر آپ انڈیا ہی کی زرد صحافت کو اتنا زیادہ کٹم کیوں کہتے ہیں۔ میں نے کہا کہ دونوں میں ایک بنیادی فرق ہے۔ یورپ اور امریکہ کی زرد صحافت محض تجارتنوعیت رکھتی ہے۔ جب کہ یہاں یہ ہے کہ ہندوؤں کے اس قسم کے اخبارات مسلمانوں کے خلاف برسی باتوں کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر چھاپتے ہیں اور مسلمانوں کے اس قسم کے اخبارات ہندوؤں کے خلاف برسی باتوں کو ڈھونڈ کر لیا کرتے ہیں۔ مغرب کی زرد صحافت زیادہ سے زیادہ ایک تماشائی صحافت ہے۔ جب کہ انڈیا کی زرد صحافت فرقہ وارانہ نفرت پیدا کرنے میں مصروف ہے۔ مغرب کی زرد صحافت اگر ایک تفریح ہے تو انڈیا کی زرد صحافت ایک زہر۔

۱۹ مئی ۱۹۹۳ کو میرا ہرنیا کا آپریشن ہوا تھا۔ ۲۸ مئی کو میں نے اندور کا سفر کیا۔ یہ ڈاکٹر کے مشورہ کے خلاف تھا۔ کیوں کہ میں نے ان سے سفر کے لئے پوچھا تو انہوں نے سفر کرنے سے منع کر دیا تھا۔ ابھی تک کافی کمزوری اور تکلیف بھی تھی۔ اس لئے میں خلاف عادت ہر معاملہ میں بہت زیادہ احتیاط کرتا رہا۔

اجتماع گاہ میں کسی پر بیٹھا تھا، جب کہ دوسرے لوگ فرش پر بیٹھے تھے۔ اجتماع کے مقام سے قیام گاہ اور طعام گاہ وغیرہ کے فاصلے زیادہ نہ تھے۔ مگر میں ہر بار گاڑی سے آتا جاتا رہا۔ کئی بار ایسا ہوا کہ میں نے کسی اخباری رپورٹر سے لیٹ کر بات کی، وغیرہ۔

مگر اس آپریشن نے مجھے اپنی بات کہنے کے لئے ایک بہت اچھا موضوع بھی دے دیا۔ ایک

مجلس میں میں نے کہا کہ آپ جانتے ہیں کہ ہرنیا کیا ہے اور اس کے آپریشن کا مطلب کیا ہے۔ ہرنیا (hernia) ایک لاطینی لفظ ہے جس کا مطلب اپنی حد سے باہر نکل آنا (protrusion) ہے۔ عام طور پر ہرنیا آنتوں کے باہر نکل آنے کے لئے بولا جاتا ہے۔ آنتوں کے باہر ایک معمولی ہوتی ہے جو اس کو ایک حد میں روکے رکھتی ہے۔ کبھی یہ جھلی پھٹ جاتی ہے یا ڈھیلی ہو جاتی ہے۔ اس کی وجہ سے آنت کا کوئی حصہ باہر نکل آتا ہے۔ اس وقت سر جی یہ کہتا ہے کہ آپریشن کر کے جھلی کو درست کرتا ہے اور آنت کو اس کی اصل جگہ لوٹا دیتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ ہرنیا کا آپریشن نام ہے حالتِ فطری کے بگڑ جانے کے بعد عضو کو دوبارہ اس کی حالتِ فطری پر قائم کر دینے کا۔ میں نے کہا کہ یہی معاملہ سماج سدھار کا بھی ہے۔ جب بھی کسی سماج میں بگاڑ آتا ہے تو اسی لئے آتا ہے کہ اس کے افراد فطرت کی تائید کی ہوئی حالت سے ہٹ جاتے ہیں۔ اب ریفارمر کا کام یہ ہے کہ وہ لوگوں کی سوچ کو بدلے تاکہ وہ دوبارہ اپنی حالتِ فطری کی طرف واپس ہو جائیں۔ مثلاً ایک انسان اور دوسرے انسان کے درمیان تعلق کو فطرت نے الفت، یگانگت اور احترام کی بنیاد پر قائم کیا ہے۔ مگر آج ہمارے سماج میں بعض اسباب سے ایسا ہوا ہے کہ نفرت، دوری اور بے قدری نے اس کی جگہ لے لی ہے۔ اب کرنے کا کام یہ ہے کہ لوگوں کو دوبارہ ان کی اصل حالتِ فطری کی طرف لوٹا دیا جائے۔ آج ہر آدمی غیر معتدل جذبات کے تحت دوسرے سے معاملہ کر رہا ہے۔ اب اگر اس کو اعتدال کی طرف واپس کر دیا جائے تو وہ اپنی فطرت کے زیر اثر عمل کرنے لگے گا، اور اس کے بعد سماجی تعلقات اپنے آپ انسانی وقت دروں کی بنیاد پر قائم ہو جائیں گے۔

ایک مسلمان بزرگ نے کہا کہ آپ مسلمانوں کو تو نصیحت کرتے ہیں مگر ہندوؤں کی نصیحت پرست جماعتوں اور انتہا پسند تنظیموں کو کت ڈم نہیں کرتے۔ ایسا کیوں۔

میں نے کہا کہ آپ یوں سوچئے کہ مجھ ایک شخص کے سوا مسلمانوں کے تمام لکھنے اور بولنے والے لوگ وہی کام کر رہے ہیں جو آپ چاہتے ہیں۔ ہر آدمی بلا استثناء پچھلی نصف صدی سے ان ہندوؤں کی مذمت کرنے میں مصروف ہے۔ یہی نہیں بلکہ خود ہندوؤں کے ہزاروں لیڈر اور دانشور بھی یہ کام مسلسل طور پر کر رہے ہیں۔ اس سلسلہ میں صرف ایک مثال دینا چاہوں گا جو اس

نوعیت کی آخری مثال ہے۔ ہما تم گاندھی جو مسلمہ طور پر انڈیا کے نمبر ایک لیڈر تھے۔ انھوں نے بار بار نہایت کھل کر ہندو انتہا پسندوں کی مذمت کی۔ اپنی موت سے صرف ایک ہفتہ پہلے انھوں نے ایسے لوگوں کی بابت یہ شدید ترین الفاظ کہے تھے :

It would spell the ruin of both the Hindu religion and the majority community if the latter, in the intoxication of power, entertains the belief that it can crush the minority community and establish a purely Hindu Raj.

میں سمجھتا ہوں کہ اس سے زیادہ سخت الفاظ میں ہندو انتہا پسندوں کی مذمت نہیں کی جاسکتی۔ اس کے باوجود ہندو انتہا پسندی مسلسل بڑھتی جا رہی ہے۔ گویا کہ اب مسئلہ مذمت کا نہیں ہے بلکہ مذمت کے باوجود نتیجہ نہ نکلنے کا ہے۔ اگر آپ "مذمت برائے مذمت" کے قائل نہ ہوں بلکہ "مذمت برائے نتیجہ" کے قائل ہوں تو اس معاملے میں آپ کو موجودہ طریقہ کار کو بدلنے پر غور کرنا چاہئے نہ کہ موجودہ طریقہ کار کو مزید جاری رکھنے پر۔

بمبئی کے ایک مسلمان سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے ہندو تعصب "کا ذکر کیا۔ میں نے مثال پوچھی تو انھوں نے کہا کہ دیکھئے، بمبئی میں جمعہ کی نماز میں کچھ مسجدوں میں نمازی زیادہ ہو جاتے ہیں تو وہ سڑک پر صف بنالیتے ہیں۔ اس کو ہندو برداشت نہیں کر سکتے۔ وہ ہم کو وارننگ دے رہے ہیں کہ سڑک پر نماز پڑھنا بند کر دو، ورنہ ...

میں نے کہا کہ قرآن میں حکم دیا گیا ہے کہ اختلاف اور دشمنی کے وقت بھی انصاف سے کام لو۔ اس لئے اس معاملہ میں آپ لوگوں کو انصاف والی بات کہنا چاہئے۔ پھر میں نے کہا کہ اسی ملک میں پچاس سال سے یہ ہو رہا ہے کہ ٹرین میں سفر کرتے ہوئے مسلمان جب نماز پڑھنا چاہتے ہیں تو ہندو مسافر کھڑے ہو کر جگہ خالی کر دیتے ہیں تاکہ مسلمان سہولت کے ساتھ نماز پڑھ سکیں۔ اگر آپ کو اس میں شبہ ہو تو تبلیغی جماعت کے کسی بھی آدمی سے پوچھ لیجئے۔

اب سوچئے کہ وہی ہندو جو روزانہ ٹرین میں نماز پڑھنے کے لئے جگہ خالی کر دیتا ہے وہی سڑک پر نماز پڑھنے کو کیوں ناپسند کر رہا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ٹرین میں آپ کو نماز کی جگہ دینے سے اس کا سفر بھنگ نہیں ہوتا۔ جب کہ سڑک پر آپ کی نماز سے اس کا سفر بھنگ

ہوتا ہے۔ سڑک سے سفر کرنے والے ہزاروں مسافروں کو سڑک کے ادھر اور ادھر اس وقت تک رکے رہنا پڑتا ہے جب تک آپ نماز ختم کر کے سڑک کو خالی نہ کر دیں۔ اس لئے آپ یوں کہئے کہ جو نساہندو کی زندگی میں خلل نہ ڈالے اس کا وہ سواگت کرتا ہے، البتہ وہ اس نساہک کا مخالف ہے جس سے اس کی زندگی میں خلل واقع ہوتا ہو۔

مدھیہ پردیش ہائی کورٹ کی اندرون پنج میں حال ہی میں ایک رٹ پٹیشن داخل کیا گیا ہے اس کو داخل کرنے والے اندور کے ستیہ پال آئندہ ہیں اور وہ بھارت سرکار کے خلاف ہے۔ جسٹس آشام تیواری نے بھارت سرکار کے نام وجہ رٹ فونٹس جاری کر دیا ہے اور اس کی سماعت کی تاریخ ۲۲ جون ۱۹۹۳ مقرر کی ہے۔ اس رٹ پٹیشن میں کہا گیا ہے کہ بھارت سرکار نے اس سال حج کے مسافروں کے لئے چالیس کروڑ روپیہ کے بقدر زر مبادلہ دینا منظور کیا ہے۔ چونکہ حج ایک خالص مذہبی کام ہے، اس لئے اس میں سرکاری تعاون نہیں دیا جاسکتا جو کہ ایک سیکولر اسٹیٹ ہے۔

اس قصہ کو بتاتے ہوئے ایک صاحب نے کہا کہ دیکھئے ہندوؤں نے ایک نیا شوشہ چھوڑا ہے۔ میں نے کہا کہ یہ نہ کہئے کہ ہندوؤں نے شوشہ چھوڑا ہے، بلکہ یہ کہئے کہ ایک آدمی جس کا نام ستیہ پال آئندہ ہے، اس نے ایک نیا شوشہ چھوڑا ہے۔ اس قسم کے شوشے کبھی کامیاب نہیں ہوتے۔ آپ دیکھیں گے کہ یہ پٹیشن خارج ہو جائے گا اور حاجیوں کے تعلقہ بدستور مزید اضافہ کے ساتھ حج کے لئے جاتے رہیں گے۔ پھر جو کیس اتنا زیادہ کمزور ہو اس پر اپنا ذہن الجھانے کی کیا ضرورت۔

شام کو سمیلن کے کئی ذمہ دار میرے کمرہ میں آئے۔ ان لوگوں کا خیال ہے کہ اس سمیلن میں کوئی ایسا پروگرام بنایا جائے جس کو آئندہ سال بھر تک برابر چلایا جاسکے۔ ہر ایک اپنی اپنی بات کہتا رہا۔ میں زیادہ تر ان کی باتیں سنتا رہا۔

ڈاکٹر چاولہ نے کہا کہ آج کی تقریروں میں زیادہ تر ہندو۔ مسلم تعلقات کا چرچا رہا۔ ہم کو دلشس کے دوسرے گروپوں کو بھی لینا ہوگا۔ اس سلسلہ میں انھوں نے دلت کمیونٹی کے کئی قصے بتائے۔ انھوں نے کہا کہ دہلی میں ایک میٹنگ تھی۔ اس میں زیادہ تر دلت لوگ شریک تھے۔



بلراج مدھوک بھی اس میں موجود تھے۔ مسٹر مدھوک نے ڈاکٹر ایمیڈ کر کی تعریف کرتے ہوئے کہا کہ ایمیڈ کر تو ایک برہمن تھے۔ اتنا بڑا دووان موجودہ زمانہ میں کوئی اور پیدا نہیں ہوا۔ یہ سنتے ہی تمام دلت بگڑ گئے۔ انھوں نے کہا کہ یہ تو آپ نے بابا ایمیڈ کر کو بہت بڑی گالی دیدی ہم کو یہ بالکل پسند نہیں کہ بابا ایمیڈ کر کو برہمن کہا جائے۔

۳۰ مئی کی صبح کو میں کستور باگرام کے گیسٹ ہاؤس کے کمرہ میں لیٹا ہوا تھا۔ کھڑکی کھلی ہوئی تھی۔ باہر دیکھا تو آسمان پر بادلوں کے ٹکڑے چلتے ہوئے نظر آئے۔ مجھے یاد آیا کہ عباسی سلطنت کے زمانہ میں خلیفہ ہارون الرشید بغداد میں اپنے محل کے اوپر تھا۔ اس کو بھی اسی طرح بادل کے ٹکڑے آسمان میں چلتے ہوئے دکھائی دئے۔ اس کو دیکھ کر اس نے کہا: جہاں چاہے جا کر برس تیرا خراج میرے ہی پاس آئے گا۔

مسلمان اپنے آپ کو اسی تاریخی عظمت کے ساتھ منسوب کرتے ہیں جس کا ایک جز ہارون الرشید تھا۔ مگر ماضی اور حال میں کتنا زیادہ فرق ہے۔ پہلے ہر جگہ کا خراج مسلم خزانہ میں آتا تھا۔ حتیٰ کہ دنیا کے علوم، دنیا کی قوتیں، دنیا کی سرگرمیاں، سب اسلام کی حامی و مددگار بن گئی تھیں۔ آج معاملہ بالکل برعکس ہے۔ آج مسلم دنیا کی تمام دولت دوسری قوموں کے پاس چلی جا رہی ہے تمام عالمی ذرائع مسلم قوموں کے خلاف سرگرم عمل ہیں۔

یہ سب اس کے باوجود ہے کہ مسلمانوں میں ایسی ایسی شخصی شخصتیں ہیں جن کے القاب کئی سطروں میں لکھے جاتے ہیں۔ ایسی جماعتیں ہیں جن کا کہنا ہے کہ انھوں نے عالم میں اسلام کی ہوائیں چلا دی ہیں۔ ایسی تحریکیں ہیں جنھوں نے اپنے دعوے کے مطابق ساری دنیا میں نیا عہد پیدا کر دیا ہے۔ موجودہ زمانہ کے مسلمان اپنے الفاظ کے اعتبار سے چوٹی پر ہیں اور حقیقت کے اعتبار سے کہیں بھی نہیں۔

بابا آٹھ نے اپنی ایک گفت گو میں بتایا کہ ان کو ٹرک کا حادثہ ہوا۔ اس کے بعد ان کا حال یہ ہوا کہ ان کی تپنی اور ان کے بیٹے اسپتال آتے تھے اور وہ ان کو پہچان نہیں سکتے تھے۔ ڈاکٹر نے ان کا معائنہ کرنے کے بعد بتایا کہ ان کو نسیان (retrograde amnesia) کا عارضہ ہو گیا ہے۔ بابا آٹھ نے کہا کہ آج ہندوستانیوں کو اسی طرح قومی نسیان (national amnesia)

کا عارضہ لاحق ہو گیا ہے۔ آج ہم اپنے قومی بڑوں کو پہچانتے نہیں۔ یہاں تک کہ گاندھی کو بھی نہیں۔ کانفرنس کے آخری دن ایک خصوصی ٹینگ میں ایک رزولیشن کا مضمون پیش کیا گیا۔ منتخب کمیٹی کے لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔ یہ ہندی زبان میں تھا۔ ایک جگہ "واتارن" کا لفظ آیا۔ بابا آسنے نے کہا کہ یہ تو آرابس ایس کی زبان ہے۔ ماحول لکھو۔ عام بول چال یہی ہے۔ لوگ کہتے ہیں ماحول کیسا ہے۔

ایک صاحب نے مسائل کا تذکرہ کرتے ہوئے بتایا کہ اکثر پڑھے لکھے ہندو یہ یقین کئے ہوئے ہیں کہ مسلمانوں کا تہمتی کرن کیا گیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ میں نے کچھ لوگوں کی غلط فہمی دور کرنے کی کوشش کی۔ مگر آپ کس کس کو سمجھائیں گے۔ یہ تو ہندو ذہن میں وہاکی طرح پھیل گیا ہے کہ کانگریس نے مسلمانوں کو اسپیشل کیونٹی بننا کر رکھا ہے تاکہ وہ انہیں ووٹ دیتے رہیں۔ ایک ہندو بھائی نے بتایا کہ فرقہ پرست ہندوؤں میں مسلمانوں کے تئیں رائے بہت زیادہ سخت ہے۔ ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ مسلمانوں کا بھارتیہ کرن کرنا ضروری ہے۔ وہ ہندو سنسکرتی کے وسیع تر دائرہ میں ایک محمدی فرقہ بن کر رہ سکتے ہیں۔ ہم یہ مانتے ہیں کہ مسلمان ایک محمدی سامپردائے ہیں، مگر وہ ہندو لازم کا ایک حصہ ہیں جس طرح دوسرے کئی گروہ اس کا حصہ ہیں۔

مئی کی ۲۹ تاریخ ہے۔ رات کے ۱۰ بجے کا وقت ہے۔ آج کے پروگراموں سے فارغ ہو کر اور عشا کی نماز پڑھ کر میں اپنے کمرہ میں واپس آیا ہوں۔ یہاں بظاہر مجھے کسی قسم کی کوئی تکلیف نہیں۔ لوگ بار بار پوچھتے رہتے ہیں کہ کوئی کام تو نہیں، ہم آپ کی کیا سیوا کر سکتے ہیں۔ مگر میرا دل اندر سے بھما ہوا ہے۔ مسلمانوں کے احوال کو سوچتے ہوئے میری آنکھوں میں آنسو آگئے۔ میں نے سوچا کہ اس ملک میں (اور اسی طرح ساری دنیا میں) مسلمانوں کو جو سنگین مسائل درپیش ہیں اس کی واحد وجہ یہ ہے کہ انہوں نے داغی کی حیثیت سے اپنی ذمہ داری کو پورا نہیں کیا۔

رسول اور اصحاب رسول کا طریقہ یہ تھا کہ وہ لوگوں سے کہتے تھے کہ اےھا الناس قولوا لا ائله الا اللہ تفعلوا اس کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے "توحید" کو اپنا اثنو بنایا۔ اس وقت عرب میں وہ تمام مسائل موجود تھے جو آج مسلمانوں کو درپیش ہیں۔ حتیٰ کہ کعبہ کے اندر ۳۶۰

بتوں کی صورت میں گویا ایک سپر باہری مسجد بھی موجود تھی۔ گران میں سے کسی کو بھی اشنو نہیں بنایا گیا۔ اشنو صرف دعوت توحید کو بتایا گیا۔

موجودہ مسلمانوں نے کبھی ایسا نہیں کیا کہ وہ توحید کو اپنا اشنو بنائیں۔ ہندوستان میں انھوں نے کبھی تقسیم کو اشنو بنایا۔ کبھی اردو کو، کبھی مسلم یونیورسٹی کو، کبھی آئی شخص کو، کبھی مسلم پرسنل لا کو، کبھی باہری مسجد کو۔ رسول اور اصحاب رسول کے نمونہ کے مطابق، یہ سب کے سب نانا اشنو ہیں۔ مگر موجودہ زمانہ میں پوری کی پوری ملت اسی قسم کی چیزوں کی طرف دوڑتی رہی۔ وہ توحید کو اپنا اشنو بناسکی۔

۳۰ مئی کی صبح کو میں کستور باگراؤ ٹڈ کے گیسٹ ہاؤس میں اپنے کمرے میں تھا۔ کھڑکی کے باہر صبح کا سہانا سماں آنکھوں کے سامنے تھا۔ میں خیالات کے سمندر میں کھویا ہوا تھا۔ اتنے میں ایک صاحب کمرے میں داخل ہوئے۔ انھوں نے بتایا کہ بابا آئے آپ سے ملنے کے لئے آئے ہیں۔ باہر نکلا تو ایک آدمی چھڑی لئے ہوئے کھڑا تھا۔ سانولارنگ، بسم کے اوپر کے حصہ میں سفید مارکین کی سل ہوئی بنیر آستین کی معمولی سی بنیائیں، نیچے ایک سفید کپڑے کا جانتھیا، ہاتھیں ایک چھڑی، یہ تھے بابا آئے جو سراپا سادگی اور جفاکشی کا نمونہ ہیں۔ مجھ کو دیکھتے ہی انھوں نے فوراً کہا: آپ سے ملنے کی بہت اچھا تھی۔ آج آپ کو یہاں دیکھ کر بہت خوشی ہوئی۔ یہ کہہ کر انھوں نے گفتگو شروع کر دی۔ اور تقریباً دیوانگی کے عالم میں مسلسل بولتے رہے۔

یہ کہا جاتا ہے کہ آزادی کے بعد ہندوستان میں ہندو قوم نے صرف دو شخصیتیں پیدا کیں۔ ایک بابا آئے، اور دوسرے ڈاکٹر مودی۔ بابا آئے کے خیالات عام لوگوں سے بہت مختلف ہیں۔ مثلاً ان کا کہنا ہے کہ ہمارے لئے زراعت کی کوئی ضرورت نہیں۔ کیوں کہ ہر شے کی صورت حال کے اندر امکانی نسخے کے اسباب بھی موجود رہتے ہیں:

Every defeating situation has within it a potential victory.

عمل کے بغیر آدمی کو کبھی عزت حاصل نہیں ہوتی:

There is no credibility without performance.

۳۰ مئی کو اندور کے سبھی اخباروں میں اس سیمین کی رپورٹ شائع ہوئی۔ یہاں کے

ہندی روزنامہ (نئی دہلی) نے اپنی رپورٹ کے ذیل میں جو کچھ لکھا اس کا ایک پیرا گراف اردو خط میں اس طرح ہے:

”مولانا وصید الدین نے کہا کہ لوگوں کا سوچ بگو گیا ہے جسے بدلنا ہی وہ بھاری کاریہ کرے گا۔ آپ نے کہا کہ اخباروں میں آدمیوں کی برائیوں کا پرچار بہت ہوتا ہے جس سے ایسا لگتا ہے کہ وہ برا ہی ہے۔ اسے اچھے کر یا کلاپو کو بھی ابھارنا چاہئے۔ ایسا کرنے سے جیون میں آستھاپیدا ہوگی۔ اس گاندھی وادی مسلم سنت نے کہا کہ دشمن سے بھی شد و پوہا کر و۔ ایسا کرنے سے ان کا انترن بدل جائے گا۔ آج انسانی ضمیر کا چھوٹا ہی سب سے ضروری ہے۔“

۳۰ مئی کی صبح کو ساڑھے نو بجے کا اجلاس ایک گیت سے شروع ہوا۔ ایک مرد اور ایک عورت نے مل کر اس کو گایا۔ اس گیت کا ایک شعر یہ تھا:

مندر مسجد کی چادر نے بانٹ لیا بھگوان کو دھرتی بانٹی ساگر بانٹا امت بانٹا انسان کو  
کنوشن کا ہر اجلاس کسی گیت سے شروع کیا جاتا تھا۔ منتظمین کے بیان کے مطابق اس کا مقصد یہ تھا کہ لوگوں کو یہ احساس ہو کہ ہم سب ایک ہیں۔

آج کے اجلاس کا موضوع تھا: دھرم اور راجنیتی کا تعلق۔ پروفیسر مرلی دھرنے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ ہماری آج کی شکشا کا کوئی تعلق ہمارے سماجی حالات سے نہیں ہے۔ ہم جو اتھاس اپنے تعلیمی اداروں میں پڑھاتے ہیں وہ جوڑنے والا نہیں ہے بلکہ توڑنے والا ہے۔ انھوں نے کہا کہ ہمیں مسلمانوں کو یہ بتانا تھا کہ تمہارے پوروج اگر اکبر اور بابر ہیں تو اسی طرح شیواجی اور ہمارا ناہر تاپ بھی تمہارے پوروج ہیں۔ اسی طرح ہندو کو یہ جانا ہے کہ اگر شیواجی اور ہمارا ناہر تاپ کو وہ اپنا پوروج مانتے ہیں تو اکبر اور بابر کو بھی اپنا پوروج ماننا چاہئے۔

پروفیسر شانت نے کہا کہ ہمارے تعلیمی اداروں میں گرو اور ششی کا تعلق ٹوٹ چکا ہے۔ ہمارے آج کے نوجوان کا گرو صرف ایک ہے اور وہ میڈیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ یہ ایک آنکھ کھولنے والی بات ہے کہ اس سال سب سے زیادہ بکنے والی کتاب پریم چند کا اصلاحی ناول نہیں تھا بلکہ ایک بدنام ناول وردی والا غنٹا تھا۔ یہ کتاب ایک سال (۱۹۹۲) میں ۵ لاکھ بک گئی۔ میرے نزدیک پروگرام صرف ایک ہے۔ آپ بیس بھاشٹر دینے کے بجائے بیس نوجوان سے ملنے

اور ان کی باتوں کا سامنا کیجئے۔

ونوباجا دوسے کے ایک خاص سٹاگڈا چاریہ بال وجے بھی اس میں شریک تھے۔ انھوں نے اپنی تقریر میں کہا کہ ہم کو سائنس اور روحانیت پر وچار کرنا ہوگا۔ دھرم اور پائلکس پر نہیں۔ ونوباجا دوسے جی نے تمام دھرموں کا ایسنس نکالا تھا۔ انھوں نے یہ آیت پڑھی: وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر اور کہا کہ ہم کو ایک ایسی جماعت بنانا ہے جو حق کی راہ پر چلے اور صبر سے کام لے۔ بال وجے جی نے بتایا کہ مرارجی ڈیسائی جب پرائم منسٹر ہوئے تو وہ ونوباجا دوسے سے ملنے کے لئے آئے۔ ونوباجا دوسے نے ان سے کہا کہ اب آپ پرائم منسٹر ہیں۔ اب آپ دیش میں شراب بند کر دیجئے۔ مرارجی ڈیسائی نے جواب دیا کہ ونوباجی، میرے ساتھی ہی شراب پیتے ہیں تو میں کیسے شراب بند کر سکتا ہوں۔

اس واقعہ کو سن کر میں نے سوچا کہ جو لوگ ایسا کرتے ہیں کہ حکومت سے بڑی بڑی امیدیں رکھتے ہیں اور اس سے مانگ کرتے رہتے ہیں ان کو شاید اس کی خبر نہیں کہ حکمرانوں کی بھی محدودیتیں (limitations) ہوتی ہیں جس طرح غیر حکمرانوں کی ہیں۔

بابولال پانڈوجی نے بتایا کہ ڈاکٹر اہیڈکر نے کہا تھا کہ سارے مسلمانوں میں یہ سوچ ہے کہ میں پہلے مسلمان ہوں، پھر میں ہندوستانی ہوں۔ یہ سوچ جب تک باقی ہے تب تک دیش میں شانتی آنے والی نہیں۔ اس سوچ کو ہمیں بدلنا ہوگا۔ ہمیں اپنے کو سچا ماننے کے ساتھ ساتھ دوسروں کو بھی سچا ماننا ہوگا۔ ورنہ لڑائی بھڑائی جاری رہے گی اور دیش تباہ ہو جائے گا۔ انھوں نے کہا کہ میں ہندوستانی اسلام کو محمدی سمجھ دے کہتا ہوں۔ وہ کوئی الگ مذہب نہیں۔ وہ ہماری ہی پرپیڑا کا ایک حصہ ہے۔ بابولال پانڈوجی نے مزید کہا کہ مسلمان بھارت میں آئے تو ایک محمود غزنوی کو چھوڑ کر سب کے سب دیئے کے لئے آئے۔ وہ یہاں سے لوٹ کر باہر لے جانے کے لئے نہیں آئے۔ انھوں نے یہاں کی دھرتی پر لال قلعہ بنا یا تاج محل بنایا۔

ڈاکٹر ہمیش نے اپنی تقریر میں کہا کہ گلزار علی لال نندا جب ہوم منسٹر ہوئے تو انھوں نے اعلان کیا کہ میں ایک سال میں دیش کے بھرٹ ٹاچا کو ختم کر دوں گا۔ لوگ اپنی شکایتیں لے کر میری کوٹھی پر آئیں۔ مگر اس کا انجام کیا ہوا، ایک روز ان کی کوٹھی پر آدمیوں کی لمبی لائن لگی ہوئی

تھی۔ پیچھے کا ایک آدمی اپنی لائن چھوڑ کر آگے پہنچا۔ آگے کی لائن میں جو آدمی اپنی عرضی لئے ہوئے کھڑا تھا اس سے پوچھا کہ تمہاری شکایت کیا ہے اس نے کہا کہ مالک مکان مجھے بہت پریشان کرتا ہے۔ پیچھے والے نے کہا کہ تمہاری شکایت بہت چھوٹی ہے۔ مجھ کو کیس افسر پریشان کر رہا ہے۔ تم یہ سو روپے کا نوٹ لو اور پیچھے جا کر میری جگہ پر کھڑے ہو جاؤ۔ ڈاکٹر ہمیش نے اس واقعہ کو بیان کرنے کے بعد کہا کہ اس طرح بھرتشا پچار ختم نہیں ہو سکتا تھا اور نہ وہ ختم ہوا۔

ایک سردار جی نے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ اس دیش میں بے روزگاری اور جہالت نے ایک نیا کیڑا نسل کلاس پیدا کر دیا ہے۔ یہ دولت نوجوان ہیں۔ آپ ایک نوجوان کو ایک بوتل شراب اور سو روپیہ کا ایک نوٹ دیجئے اور پھر جو چاہے کر لیجئے۔ ۱۹۸۴ میں دہلی میں سکھوں کے خلاف جو دنگا ہوا اس میں اسی ندر کو استعمال کیا گیا تھا۔ اسی طرح ۶ دسمبر ۱۹۹۲ کے بعد کانپور میں مسلمانوں کے خلاف جو دنگا ہوا اس میں بھی یہی تدبیر کام میں لائی گئی۔

ایک صاحب نے کہا کہ اپنے تعلیمی اداروں میں جب ہم ہندستان کی تاریخ پڑھاتے ہیں تو ہم یہ کہتے ہیں کہ بھارت میں ڈرچ آئے، پرتگیزیز آئے، فرنج آئے، برٹش آئے۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ عیسائی آئے۔ حالانکہ وہ سب کے سب عیسائی تھے۔ مگر مسلمانوں کے تذکرہ کے سلسلہ میں ہماری زبان بدل جاتی ہے۔ اب ہم کہتے ہیں بھارت میں مسلمان آئے۔ حالانکہ یہاں بھی ہیں کہنا چاہئے کہ ترک آئے، مغل آئے، افغان آئے، پٹھان آئے۔ اگر مسلمانوں کی آمد کو اس طرح بیان کیا گیا ہوتا تو مسلمانوں کے خلاف کوئی نفرت نہ ہوتی جس طرح وہ یورپی قوموں کے خلاف نہیں ہے۔

اندور کے سٹیلن میں ایک ہندو تسلیم یافتہ نے ڈاکٹر نائز کا قصہ بتایا۔ وہ تمباکو نوشی کے خلاف ہم چلا رہے تھے۔ اس سلسلہ میں وہ شنکر اچاریہ سے ملے اور ان سے تمباکو نوشی کے نقصانات بتاتے ہوئے کہا کہ آپ اس کے خلاف بیان دیں تاکہ لوگ اس سے بچ سکیں۔ مقرر کی روایت کے مطابق شنکر اچاریہ نے جواب دیا کہ میں ایسا بیان کس طرح دے سکتا ہوں، کیوں کہ ہماری دھرم گرتھیوں میں تو یہ بات کبھی ہوئی نہیں ملتی۔

ایک صاحب نے اپنی تقریر میں عوام کی تربیت پر زور دیا۔ اس سلسلہ میں انھوں نے بتایا

کہ ہما تمسگانہ دھی نے کہا تھا کہ لوگ تفریق میں عوام ہی ماسٹر ہوتے ہیں۔ عوام بے شعور ہوں تو کوئی کام درست نہیں ہو سکتا۔ آپ لوگ اپنے ماسٹروں کو ایجوکیٹ کیجئے:

Educate your masters.

پروفیسر ہمیش نے کہا کہ اب تو لوگ اتنے بے حس (insensitive) ہو گئے ہیں کہ اب تو ہمیں لوگوں کے اوپر غصہ بھی نہیں آتا، خوشی بھی نہیں ہوتی۔ ایسے سماج میں ہم کو جینا ہے۔ جسٹس چندر شیکھر نے کہا کہ اب تو لیڈر سب ڈیلر ہو گئے ہیں۔ پالولر مارکیٹ میں ہر ایک اپنی قیمت لگانے کو دوڑ رہا ہے۔

اس سٹیلن میں ملک کے مختلف حصوں کے لوگ آئے تھے۔ گویا ایک چھت کے نیچے پورا ہندستان جمع تھا۔ اس طرح یہاں ہر طبقہ اور ہر گروہ کے لوگوں کے خیالات جاننے کا موقع ملا۔ جسٹس سوہنی نے کہا کہ اس طرح کے سٹیلن میں یہ ہونا چاہئے کہ ہر مذہب کے جو کٹر پیٹھی ہیں ان کو بلایا جائے اور سنا جائے کہ ان کے وچا کر کیا ہیں۔ یہ دیش جو نانش کی طرف جا رہا ہے اس کو کیسے روکا جائے۔ ہونا یہ چاہئے کہ ہر آدمی ڈھونڈے کہ میرا دھرم کیا ہونا چاہئے۔ دھرم اس کا اپنا چوٹس ہے۔ مگر آج کچھ ایسا و اتا ورن ہو گیا ہے کہ جو میرے ماں باپ کا دھرم ہے وہی میرا دھرم۔ وجہ واڑہ سے آئے ہوئے ڈاکٹر لادوم نے کہا کہ میں ناسٹک ہوں۔ سا باجک نیائے تب ہو گا جب ہم مذہبی جھگڑوں کو چھوڑ کر انسانیت کو اپنا دھرم بنا لیں گے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ میں پہلے بھارتی ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ میں پہلے انسان ہوں پھر میں کچھ اور ہوں۔

گاندھی گرام یونیورسٹی کے ایک استاد نے بتایا کہ کنڈن لال جی نے لکھا ہے کہ لالہ لاجپت رائے کے پتا اسلام کو بہت مانتے تھے۔ وہ نماز پڑھتے تھے، روزہ رکھتے تھے، قرآن پڑھتے تھے۔ وہ مندر نہیں جاتے تھے۔ ان کے اثر سے نوجوان لاجپت رائے بھی اسلام سے پر بجاوت ہو گئے۔ انھوں نے سرسید کو لکھا کہ میں ہندو دھرم کو چھوڑ کر اسلام قبول کرنا چاہتا ہوں۔ سرسید نے نوجوان لاجپت رائے کو لکھا کہ تم کو اسلام پسند ہے تو یہ بہت اچھی بات ہے۔ مگر اس کے لئے دھرم کو بدلنے کی ضرورت نہیں۔ چنانچہ لالہ لاجپت رائے اپنے دھرم پر قائم رہے۔ انھوں نے کہا کہ مذہب بدلوانا کوئی صحیح کام نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ انٹینٹی کو بڑھانے کے بجائے کو الیٹی بڑھانے

پر زور دیا جائے۔

گانڈھی مگرام یونیورسٹی کے وائس چانسلر مٹراؤز نے کہا کہ ہم اپنے مسائل کے لئے اکثر سرکار کی طرف دیکھتے ہیں، مگر اس کا کوئی فائدہ نہیں۔ سرکار مسئلہ کا حل نہیں ہے۔ سرکار تو خود مسئلہ کا ایک حصہ ہے:

Government is not the solution to the problem, but is a part of the problem.

کانفرنس ہال کے باہر نکلا تو باہا آسنے کی ایسولنٹس کھڑی ہوئی تھی۔ ایک بڑی ٹائما میٹریڈ کو اس طرح بتایا گیا ہے کہ اس کے اندر ایک گڈے دارلستر کا انتظام ہے اور اسی کے ساتھ ضروریات کی دوسری چیزیں بھی۔ ایسولنٹس کے اوپر ہندی زبان میں یہ لکھا ہوا نظر آیا؛ شائق مانو کے لئے، مانو شائقی کے لئے۔

میں اپنی قیام گاہ پر واپس آیا تو یہاں مٹرا شہد مزدا موجود تھے۔ وہ فری لانس انجمنس جرنلسٹ ہیں۔ ۳۰ مئی کی سہ پہر کو انہوں نے تفصیلی انٹرویو لیا جس میں ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف مسائل پر بات چیت ہوئی۔

ایک سوال یہ تھا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ آپ کا تھری پوائنٹ فارمولہ ایک طرف ہے۔ میں نے کہا کہ یہ الٹی بات ہے۔ انڈیا میں بنوارہ کے وقت ۱۹۴۷ میں سرحدی علاقے کی ہزاروں مسجدوں کے ساتھ وہی ہوا جو اجمودھیہ میں بابر کی مسجد کے ساتھ پیش آیا۔ حتیٰ کہ خود اجمودھیہ میں ۶۶ سمر کو بابر کی مسجد کے علاوہ دو درجن مزید مسجدیں گرا دی گئیں۔ مگر ان تمام مساجد پر ہمارے علماء چم رہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسی طرح بابر کی مسجد پر بھی مسلمان چم ہو جائیں۔ پھر اس میں نئی بات کیا ہے۔ میرا فارمولا عین وہی ہے جس پر تمام علماء پچھلے پچاس سال سے قائم ہیں۔

۳۰ مئی کی شام کو سٹیلن کا آخری سیشن تھا۔ اس میں ایک ڈیکلریشن اور ایکشن پلان پیش کیا گیا گیا۔ اس میں ہنسا اور الگ واد کی سخت ندمت کی گئی تھی اور اپیل کی گئی تھی کہ نان اشوز کو چھوڑ کر اشوز پر محنت کی جائے۔ ایکشن پلان میں بتایا گیا تھا کہ ہر قسم کے انیائے کے خلاف سنگم شس کیا جائے گا۔ پلو واپٹھی کو اس مقصد کے لئے لگایا جائے گا۔



ایک میننگ میں لوگوں کے درمیان ایک تجربہ گزرا۔ اس کے بعد میں نے اپنی ڈائری میں یہ الفاظ لکھے: آجکل پڑھے لکھے لوگوں کا حال یہ ہے کہ ان میں سے ہر شخص کا داغ خیالات کا کہاڑ خانہ بنا ہوا ہے۔ جس آدمی کو کوئی صلاحیت حاصل ہو جائے تو پہلا موقع ملے ہی وہ اس کا غلط استعمال کرتا ہے۔ اس دنیا میں جو آدمی اپنی صلاحیت کا غلط استعمال نہ کرے وہی دراصل ہیرو ہے۔ مگر ایسے ہیرو تاریخ میں اتنے کم ہیں کہ وہ کسی گنتی میں نہیں آتے۔

مسٹر اوزانے ایک گفتگو کے دوران کہا کہ ہم ہندوستانیوں میں یہ کمزوری ہے کہ ہم اکیلے اکیلے کام کر سکتے ہیں، مگر ہم سنگٹھن کے ساتھ کام نہیں کر سکتے۔

میں نے کہا کہ یہ بات بالکل درست ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سنگٹھن یا اتحاد کے ساتھ کام کرنے کے لئے اختلاف کو برداشت کرنا پڑتا ہے۔ مگر ہمارے یہاں یہ مزاج نہیں۔ ہندوستانی انسان اپنی رائے دینا جانتا ہے مگر وہ اپنی رائے واپس لینا نہیں جانتا۔ جب کہ اتحاد کی یہ لازمی شرط ہے۔ اتحاد کے لئے ایسے افراد درکار ہیں جو زبان رکھتے ہوئے نہ بولیں۔ جو دائے رکھتے ہوئے اس کو ظاہر نہ کریں۔ جو اختلاف رکھتے ہوئے اس کو استعمال نہ کریں۔

ایک مسلم صحافی سے بات کرتے ہوئے میں نے کہا کہ عیسائیوں نے اپنی ایک بھی یونیورسٹی ملک میں نہیں بنائی۔ مگر آج وہ سب سے زیادہ تعلیم یافتہ کیونٹی کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اس کے برعکس مسلمانوں نے یہاں چار یونیورسٹی (مسلم یونیورسٹی، عثمانیہ یونیورسٹی، جامعہ ملیہ، جامعہ ہمدردی بنائی۔ مگر مسلمان اس ملک میں آج تعلیمی اعتبار سے سب سے زیادہ پچھڑے ہوئے ہیں۔

اصل یہ ہے کہ کسی کیونٹی کو تسلیم میں آگے بڑھانے کے لئے ابتدائی تعلیم کے ادارے بنانا زیادہ ضروری ہے۔ عیسائیوں نے اس راز کو جاننا۔ چنانچہ انھوں نے کثیر تعداد میں اسکول کھول کر اس ملک میں اپنا ایک ایجوکیشنل ایمپائر بنالیا۔ اس کے برعکس مسلمانوں نے یونیورسٹیاں کھولیں اور ابتدائی ادارے نہیں کھولے جو گویا فیڈرل ادارے ہیں۔ ایسی حالت میں یونیورسٹی کھولنا بھی غیر مفید بن جاتا ہے۔ اگر آپ کی ابتدائی تعلیم اچھی ہو جائے تو اس کے بعد آپ کو تسلیم میں آگے بڑھنے سے کوئی چیز روک نہیں سکتی۔ خواہ آپ کی اپنی قوم میں یونیورسٹی موجود ہو یا نہ ہو۔

صبح کو میں اپنے کمرہ کے باہر کرسی پر بیٹھا ہوا کچھ پڑھ رہا تھا۔ اچانک محسوس ہوا کہ کوئی صاحب

آکر میرے دائیں طرف کھڑے ہو گئے ہیں۔ نظر اٹھائی تو بابا آٹھ مٹے تھے۔ کل بھی وہ اسی طرح یہاں آئے تھے۔ انھوں نے مجھے کرسی سے اٹھنے نہیں دیا۔ انھوں نے کہا کہ آپ جانتے ہیں کہ میں کرسی پر بیٹھ نہیں سکتا۔ مجھ کو تو کھڑا ہی رہنا ہے۔ اس لئے آپ بیٹھے رہیں۔ چنانچہ ان سے دیر تک اس طرح گفتگو ہوتی رہی کہ میں اپنی کرسی پر بیٹھا ہوا تھا اور وہ میرے سامنے کھڑے ہوئے تھے۔

بابا آٹھ (۷۹ سال) عجیب و غریب شخصیت کے آدمی ہیں۔ ان کو عالمی شہرت حاصل ہے۔ ان کو بہت سے ایوارڈ ملے ہیں جن میں نپلٹن ایوارڈ (۷۰ لاکھ روپیہ) بھی شامل ہے۔ ان کے جسم پر ۱۶ میجر آپریشن ہو چکے ہیں۔ ان کے سینہ پر ایک ابھارتھا معلوم ہوا کہ یہ پیس میکر (pacemaker) ہے جو ۷۵ ہزار روپیہ میں درآمد کر کے بذریعہ آپریشن ان کے اندر داخل کیا گیا ہے۔ ان کے ساتھ اتنے زیادہ حادثات پیش آئے ہیں کہ اب وہ بیٹھ نہیں سکتے۔ وہ یا کھڑے رہتے ہیں یا لیٹے رہتے ہیں۔ ان کی دو خاص ایبولنس ہیں جن کے اندر بستر اور دوسری ضرورت کی چیزیں ہر وقت موجود رہتی ہیں۔ جب وہ ایک ایبولنس میں چلتے ہیں تو ساتھ ایک خالی ایبولنس بھی چلتی ہے تاکہ اگر ایک فیسل ہو جائے تو دوسری استعمال کی جاسکے۔ وہ اپنے بارے میں کہتے ہیں کہ میں ایک خانہ بدوش سوار ہوں :

I am a nomad on wheel.

ایک ہندو بھائی جو زیادہ عمر کے تھے انھوں نے خصوصی ملاقات کی۔ ان کی گفتگو کا موضوع عجیب تھا۔ انھوں نے کہا کہ میں سمجھتا ہوں کہ اللہ کا مطلب وجود ہوتا ہے۔ لا الہ الا اللہ کا مطلب یہ ہے کہ۔ نہیں ہے کوئی مگر اللہ ہے۔ یعنی وجود صرف ایک کا ہے۔ میں نے کہا کہ یہ توحید و وحدت وجود (monism) ہے۔ جب کہ اس کلمہ میں توحید (monotheism) کی تسلیم ہے۔ عربی کے لحاظ سے اس کا صحیح ترجمہ یہ ہو گا کہ نہیں ہے کوئی الا سو اللہ کے۔ یعنی اللہ ہی واحد معبود ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ مگر میری تشریح ان کی سمجھ میں نہیں آئی۔

غلطی کی یہ قسم مسلمانوں میں بہت عام ہے۔ آپ کو بہت سے ایسے مسلمان حتیٰ کہ عالم اور مفسر ملیں گے جو قرآن کی ایک آیت لیں گے اور اس کا ایک خود ساختہ مطلب نکال کر اپنی اس خود ساختہ تشریح پر ایک پوری عمارت کھڑی کر دیں گے۔ اگر ان کے سامنے دلائل پیش کیجئے تو

ان کو اپنے خیال کا اتنا یقین ہو گا کہ وہ آپ کی دلیلوں پر غور بھی نہیں کریں گے۔  
ایک صاحب نے گفتگو کے دوران کہا کہ میں خدا کی تلاش میں نہیں ہوں، میں انسان  
کی تلاش میں ہوں:

I am not in search of God.  
I am in search of man.

جو لوگ اس قسم کی بات کرتے ہیں وہ صرف اس بات کا ثبوت دیتے ہیں کہ انہیں اعلیٰ  
حقیقتوں کی کوئی خبر نہیں۔ وہ صرف سامنے کی چیزوں کو جانتے ہیں جو انہیں اپنی آنکھ سے دکھائی دیتی  
ہیں۔ اس لئے وہ انہیں کی تلاش میں رہتے ہیں۔

۳۱ مئی کو صبح سویرے کا وقت ہے۔ میری نیند کھل چکی ہے مگر ابھی میں بستر پر لیٹا ہوا ہوں  
دہلی (نظام الدین) میں مسجد سے آنے والی اذان کی آواز یہ بتاتی تھی کہ فجر کا وقت شروع ہو  
گیا ہے۔ اندور شہر میں اگرچہ ۱۲۰ مسجدیں ہیں مگر کتور باگرام شہر سے تقریباً ۲۵ کیلو میٹر دور ہے اس  
لئے یہاں اذان جیسی کوئی آواز سنائی نہیں دیتی لیکن گھر میں پانچ بجے کا وقت ہوا تو اچانک باہر  
کے درختوں سے کونسل کی کوک سنائی دینے لگی۔ ایسا ہی پچھلی صبح کو بھی پیش آیا تھا۔ میں  
نے سوچا کہ یہ چڑیاں تدرت کی موذن ہیں۔ وہ بے خطا طور پر صبح کی آمد کو جان لیتی ہیں۔ اور اپنی  
سرہٹلی آوازیں اس کی آمد کا اعلان کرنا شروع کر دیتی ہیں۔ اس احساس کے ساتھ میں اپنے  
بستر سے اٹھا اور وضو کر کے فجر کی نماز ادا کی۔

ایک تعلیم یافتہ ہندو نے ملک میں کردار کے دیوالیہ پن کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ آج  
ہندستان کے سدھار کے لئے گاندھی کی ضرورت ہے۔ میں نے کہا کہ یہ تو وہ میدان ہے  
جہاں گاندھی بھی فیصل ہو چکے ہیں۔ گاندھی تو صرف اس وقت تک گاندھی تھے جب تک وہ غیروں  
کے خلاف اندولن چلا رہے تھے۔ ۱۹۴۷ کے بعد جب انہوں نے خود اپنوں کے خلاف بولنا  
شروع کیا تو جیسا کہ آپ کو معلوم ہے، لوگوں نے ان کی بات نہیں مانی۔ یہاں تک کہ ان کو گولی  
مار دی۔ گاندھی اس شخص کا نام ہے جس نے احتساب غیر کے نام پر لوگوں کو متحرک (mobilise)  
کیا۔ مگر آج احتساب غولیش کے نام پر لوگوں کو متحرک (mobilise) کرنے کی ضرورت ہے۔

اور تاریخ بتاتی ہے کہ اس محاذ پر گاندھی بالکل غیر موثر ہو گئے۔ اب ہمیں گاندھی سے آگے سوچنے کی ضرورت ہے۔ آج کا مسئلہ یہ نہیں ہے کہ ہمیں ایک گاندھی چاہئے۔ آج کا مسئلہ یہ ہے کہ ہم گاندھی کی ناکامی سے سبق لیں اور وہ سبق میرے خیال سے یہ ہے کہ ملکی تعمیر کے کام کا آغاز ذہنی سازی سے شروع ہوتا ہے نہ کہ عملی اقدام سے۔

ایک ہندو بھائی نے کہا کہ میں مسلم محلوں میں بہت جاتا ہوں۔ سیکڑوں مسلم پر بواریوں سے میری جان پہچان ہے۔ مجھے یہ دیکھ کر بہت دکھ ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی حالت بہت خراب ہے۔ وہ آدمی واسیوں سے بھی زیادہ بری حالت میں زندگی گزار رہے ہیں۔ آرائیس ایس والے کہتے ہیں کہ مسلمانوں کا تستی کرن کا نگرس نے کیا ہے۔ مگر وہ تستی کرن کہاں ہے۔ یہ تو الٹا معاملہ ہے۔ اگر تستی کرن کیا جاتا تو ان کی حالت اچھی ہوتی۔

۳۱ مئی ۱۹۹۳ کو مسٹر ان کوٹھاری اور مسٹر نور الدین قریشی صبح آٹھ بجے میری قیام گاہ پر حسب پروگرام آئے۔ ان کے ساتھ میں شہر کے لئے روانہ ہوا۔ مسٹر کوٹھاری ابھی نوجوان ہیں وہ اپنی گاڑی چلا رہے تھے۔ میں ان کے بازو میں بیٹھا ہوا تھا۔ میں نے ان سے پوچھا کہ آج ہندو نوجوان کی سوچ کیا ہے۔ انھوں نے فوراً کہا: اسوچ۔ انھوں نے کہا کہ آج کے ہندو نوجوان کی باغیانہ سوچ ہے۔ وہ نہ اپنے ماں باپ سے ہدایت لیتا ہے اور نہ اسکول سے۔ اس کا معلم سب سے زیادہ بیٹھا ہے۔ ٹی وی آج کے نوجوان کا سب سے بڑا گرو ہے۔ فیصد تو شراب پینے لگے ہیں۔ کسی بھی تعمیری کام کی ان سے امید نہیں کی جاسکتی۔

کتور باگرام سے روانہ ہو کر سب سے پہلے ہم مسٹر ہر بھاشن جوشی، ایڈیٹر جن سٹاکے مکان پر ٹھہرے۔ وہ اندور ہی کے رہنے والے ہیں۔ ان کے مکان پر کئی ممتاز مقامی ہندو جمع ہو گئے تھے۔ کچھ دیر ان حضرات سے ملکی حالات پر گفتگو ہوئی۔ ایک سابق منتری بھی اس مجلس میں موجود تھے۔ ان سے میں نے پوچھا کہ دلش سٹانتی کی طرف جا رہا ہے یا سٹانتی کی طرف۔ انھوں نے فوراً جواب دیا: سٹانتی کی طرف۔

یہ ۳۱ مئی صبح ساڑھے ۹ بجے کا وقت تھا۔ ہم لوگ یہاں سے روانہ ہو کر دولت گنج پہنچے۔ یہاں ایک تپاچاٹ کے دفتر میں ایک اجتماع ہوا۔ جس میں ہندو اور مسلمان دونوں شریک

تھے۔ مسٹر پر بھاش جوشی اور مسٹر ہمیش سنگھ نے تقریر کی۔ اس کے بعد میں نے تقریباً آدھ گھنٹہ خطاب کیا۔ میں نے کہا کہ ایکٹا پنچائت کا تخیل بہت اچھا ہے۔ اس انداز پر ہر جگہ کام ہونا چاہئے تاکہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں زیادہ سے زیادہ ایکتا پیدا ہو۔ بتایا گیا کہ مقامی جھگڑے لوگ ایکٹا پنچائت میں آکر حل کر لیتے ہیں۔ چنانچہ یہاں کبھی فساد نہیں ہوا۔ میں نے کہا کہ یہ طریقہ بہت اچھا ہے اور اس کو ہر جگہ دہرایا جانا چاہئے۔

راستہ میں کچھ دیر کے لئے محمد اقبال خاں صاحب کے مکان پر ٹھہرا۔ یہاں اندور کے کچھ مسلم نوجوان اکٹھا ہو گئے تھے۔ ان سے میں نے کہا کہ آپ کو میں صرف ایک مختصر نصیحت کرتا ہوں۔ اور وہ ہے میٹھا بول۔ آپ اس کو اپنی مستقل روش بنالیں۔ اس کے بعد انشاء اللہ آپ کو زندگی میں کبھی ناکامی نہیں ہوگی۔ کیوں کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نرمی پر وہ چیز دیتا ہے جو وہ سستی پر نہیں دیتا۔ یہاں کے رواج کے مطابق اقبال صاحب نے میری دستار بندی کی۔

اقبال صاحب کے یہاں سے نکل کر ہم لوگ روانہ ہوئے تو راستہ میں ایک جگہ پولیس کے ساتھ ایک "جلوس" چل رہا تھا۔ وہ لوگ کچھ نعرے بھی لگا رہے تھے۔ میں نے غور سے دیکھا تو جلوس میں تقریباً سب کے سب چھوٹے طبقے کے نوجوان نظر آئے۔ ان کے چہرے بتا رہے تھے کہ وہ جاہل بھی ہیں اور غیر سنجیدہ بھی ہیں۔ بظاہر سب کے سب کراہی کے لوگ تھے۔ ایسے لوگوں کا جلوس اگر سازش کے تحت بھی نکالا جائے تب بھی یہ سازش اتنی سطی ہوتی ہے کہ حن تدریر کے ذریعہ اس کو نہایت آسانی کے ساتھ ناکام بنایا جاسکتا ہے۔

۳۱ مئی کی دوپہر کو اندور سے دہلی کے لئے واپسی تھی۔ ڈاکٹر فاروقی (پرنسپل اسلامیہ کالج) اور دوسرے ساتھیوں کے ہمراہ ایئر پورٹ پہنچا۔

ہندی اخبار چوتھا سنسار کے نمائندہ مسٹر الوک باجپئی کل رات میری قیام گاہ پر انٹرویو کے لئے آئے تھے۔ مگر اس وقت میں انٹرویو نہ دے سکا۔ چنانچہ آج وہ ایئر پورٹ پر آگئے۔ وہ سوال کرتے رہے اور میں وہیں چیر پھریٹھا ہوا ان کا جواب دیتا رہا۔

ایک سوال یہ تھا کہ ۶ دسمبر کے بعد ۱۲ مارچ کو بمبئی میں جو بمب بلاسٹ ہوا، اس کے بارے میں کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ ایک سرجیکل چیک ہے۔ اور اب اس قسم کا دنگا دیش میں نہیں ہوگا۔

میں نے کہا کہ مجھے اس طریقہ سے سخت اختلاف ہے۔ اگر بالفرض اس کی وجہ سے دنگارک جائے تب بھی اس کے نتیجے میں دونوں فرقوں کے درمیان نفرت اور زیادہ بڑھ جائے گی۔ اور میرے نزدیک نفرت کا زہر فساد کی آگ سے بھی زیادہ خطرناک ہے۔ کیوں کہ فساد کی آگ وقتی طور پر جلاتی ہے اور نفرت کی آگ مستقل طور پر جلاتی رہتی ہے۔

ایئر پورٹ سے ہوائی جہاز تک وکیل چیلر کے ذریعہ آیا۔ وکیل چیلر کو ایئر پورٹ کا ایک نوجوان پورٹر چلا رہا تھا۔ اس نے اپنا نام گوپال بتایا۔ اس نے کہا کہ وہ انٹرنیٹ ہے۔ مگر کئی سال ہو گئے اور اب تک اس کو کوئی مستقل جاب نہیں ملا۔ ایئر پورٹ میں اس کا تقرر ۹۰ دن کے لئے ہوا ہے۔ پہلے اس کو روزانہ ۶۲ روپیہ اجرت ملتی تھی۔ اب انڈین ایئر لائنز نے اس کو گھنٹہ ۳۱ روپیہ روز کر دیا ہے۔ جب کہ مستقل پورٹر کو تین ہزار روپیہ ماہانہ ملتا ہے۔ آج ہمارے ملک میں کروڑوں نوجوان اسی قسم کی غیر مطمئن زندگی گزار رہے ہیں۔ ان لوگوں کو بہت آسانی سے اسپلائٹ کیا جاسکتا ہے۔ ایسے نوجوان اپنے خاندان کے لئے بھی مسئلہ ہیں اور پورے ملک کے لئے بھی۔ اندور سے دہلی کے لئے انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۳۳۳ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ راستہ میں انڈین ایئر لائنز کا ان فلائٹ میگزین (مئی ۱۹۹۳) دیکھا۔ اس کا ایک مضمون فوٹو گریفری پر تھا۔ اس فن کے ایک اسپیشلسٹ نے اپنا مشورہ دیتے ہوئے کہا تھا کہ فوٹو گریفر کو اپنے فن سے محبت کرنا چاہئے۔ اور اس کے لئے کسی بھی حد تک جانے کے لئے تیار رہنا چاہئے:

A photographer must love his subject, and if he believes in the end result, he must be prepared to go to any lengths to capture it. (80)

فوٹو گریفری کے ایک اور اسپیشلسٹ نے کہا تھا کہ آخری تجزیہ میں میری نصیحت جو کسی فوٹو گریفر کے لئے ہے وہ یہ کہ وہ ہمیشہ امتیاز تک پہنچنے کی کوشش کرتا رہے:

In the ultimate analysis what my advice to any young photographer would be is to keep striving for excellence. (76)

انڈین اسپرس (۳۱ مئی) دیکھا۔ اس کے پہلے صفحہ پر کثیر کے سابق گورنر مسٹر جگموہن کا انٹرویو چھپا تھا۔ انہوں نے ڈاکٹر فاروق عبداللہ اور دوسرے کئی لیڈروں کو اخباری لیڈر

(paper leaders) کہا تھا۔ اس کو پڑھ کر میں نے سوچا کہ آجکل کے اکثر مسلم اور غیر مسلم لیڈروں کا یہی حال ہے۔ وہ صرف اخباری لیڈریں ہیں۔ وہ میڈیا کی پیسداوار ہیں۔ ان کی عوام میں کوئی جڑ نہیں۔ گویا وہ لیڈر دکھائی دیتے ہیں، وہ حقیقتاً لیڈر نہیں ہیں۔

مشر آ کر کے پٹنا تک ایم ایل اے (اٹریس) کا ایک مضمون اسی اخبار میں تھا۔ یہ شادیوں میں بڑھے ہوئے اخراجات کے بارہ میں تھا۔ اس میں انہوں نے کہا تھا کہ اگر کوئی شخص یہ خیال کرتا ہے کہ ایک آل انڈیا قانون بن کر شادیوں کے بڑھے ہوئے اخراجات کو روکا جاسکتا ہے تو میں اس کو خیالی کہوں گا:

If anybody thinks that through an all-India law, extravagant weddings can be stopped, I would merely call it wishful thinking.

مسٹر ہر بھاشن جوشی اس سفر میں ساتھ تھے۔ وہ مختلف دلچسپ واقعات سناتے رہے۔ انہوں نے بتایا کہ مسٹر ہا ویر تیگی نے ایک کتاب لکھی اس کا نام ہے "اب میری کون سنے گا" آزادی کے بعد ہما تھا گاندھی نے یہ جملہ کہا تھا۔ اسی کو ہا ویر تیگی نے اپنی کتاب کا عنوان بنا دیا۔ ہا ویر تیگی نے اس میں اپنا ایک قصہ لکھا ہے۔ مولانا محمد علی نے ایک بار کہا تھا کہ ایک گنہگار مسلمان بھی میرے نزدیک ہما تھا گاندھی سے بہتر ہے۔ ہا ویر تیگی کو محمد علی کا یہ جملہ بہت ناپسند ہوا۔ انہوں نے کانگریس کی ایک میٹنگ میں اس کے خلاف اپنا رزولوشن رکھا۔ اس میٹنگ کے چیرمین اتفاق سے خود محمد علی تھے۔ گاندھی جی نے کہا کہ اس رزولوشن کو پیش ہونے سے روک دیا جائے۔ محمد علی نے بحیثیت چیرمین کہا کہ میں کسی کے کہنے سے اس کو روک نہیں سکتا۔ البتہ خود ہا ویر تیگی چاہیں تو اس کو واپس لے سکتے ہیں۔ گاندھی جی نے ہا ویر تیگی کو سمجھانے کی کوشش کی مگر وہ اپنا رزولوشن واپس لینے پر راضی نہیں ہوئے۔ اس کے بعد گاندھی جی ہا ویر تیگی کو تھوڑی دیر کے لئے الگ لے گئے۔ انہوں نے ہا ویر تیگی سے کہا کہ اختلافی معاملہ میں بدھیوان کی بات مانی جاتی ہے یا بیوقوف کی۔ ہا ویر تیگی نے کہا کہ بدھیوان کی۔ گاندھی نے کہا کہ پھر یہ بتاؤ کہ تم زیادہ بدھیوان ہو یا میں۔ ہا ویر تیگی نے کہا کہ آپ مجھ سے زیادہ بدھیوان ہیں۔ گاندھی جی نے کہا کہ پھر میں کہتا ہوں کہ اس رزولوشن کو واپس لے لو۔ اس لئے کہ محمد علی ہمارے

دوست ہیں۔ اور دوست کی بری بات کا بھی ہن کرنا پڑتا ہے۔ اس کے بعد ہوا ویرتیاگی نے اپنا رزلوشن واپس لے لیا۔

ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ ہندو جو یورپ کی ایک یونیورسٹی میں استاد ہیں ان سے ملاقات ہوئی۔ گفتگو کے دوران میں نے کہا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ انڈیا میں لوگ تنقید پر بھوک اٹھتے ہیں۔ وہ تنقید کو برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہوتے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ایک ایسا ملک جس کے اندر خود اعتمادی نہ ہو وہ تنقید پر اسی طرح بھڑکتا ہے :

A country which lacks self-confidence tends to overreact to criticism.

یہ جواب بالکل درست ہے۔ یہی معاملہ مزید افسانہ کے ساتھ مسلم دانشوروں کا ہے۔ مسلم دانشور اور اعلیٰ موجودہ زمانہ میں شکست خوردگی کی نفسیات میں مبتلا ہیں اس لئے اگر ان پر تنقید کی جائے تو وہ فوراً ہمسہ ہو جاتے ہیں۔ وہ تنقید کو ٹھنڈے ذہن سے سننے کے لئے تیار نہیں ہوتے۔ -

میں انڈین ایئر لائنز کے جس جہاز میں سفر کر رہا تھا وہ آدھ گھنٹہ لیٹ ہو کر اندور سے روانہ ہوا۔ دہلی سے آتے ہوئے ہمارا جہاز اس سے بھی زیادہ لیٹ تھا۔ اس جہاز میں انڈیا ٹوڈے (۳۱ مئی ۱۹۹۳) کا شمارہ برائے مطالعہ موجود تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ پرائیویٹ ہوائی کمپنیوں کے بارے میں میگزین کے پچھلے شمارہ میں ایک مضمون چھپا تھا۔ موجودہ شمارہ میں سٹر گوتم بھردراج (نوائڈا) کا ایک خط تھا جس کو انہوں نے میگزین کی پچھلی رپورٹ کو پڑھ کر لکھا تھا۔ انہوں نے بتایا تھا کہ پرائیویٹ ہوائی کمپنیاں مسافروں کے لئے ایک کلپرٹک کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اب یہاں ایسے جہاز ہیں جو بالکل وقت پر روانہ ہوتے ہیں، زیادہ بااخلاق اسٹاف اور زیادہ بہتر کھانا :

Private airlines are a culture shock to the travelling public ..... now we actually have on-time departures, courteous crew and appetising food.

دہلی ایئر پورٹ پر پیشگی اطلاع بھیج دی گئی تھی، چنانچہ یہاں دوبارہ وکیل چیرُ موجود تھی۔ وکیل چیرُ کو دو آدمی اٹھا کر جہاز کے اندر لے آئے۔ میں اپنی سیٹ سے اتر کر جہاز



ہی میں وہیل چیر پر بیٹھ گیا۔ ایک آدمی نے اس کو چلاتے ہوئے باہر کا تک پہنچایا۔ یہ سب بلا معاضدہ ایئر پورٹ کی طرف سے تھا۔

میں نے سوچا کہ دنیا اگر کسی کے بارہ میں جان لے کہ وہ فی الواقع معذور ہے تو اس کے حق میں لوگوں کے دلوں میں نرم گوشہ پیدا ہو جاتا ہے اور اس کے لئے خصوصی اہتمام کیا جاتا ہے۔ اسی طرح جو لوگ اللہ کے علم میں فی الواقع معذور قرار پائیں گے، ان کا معذور ہونا اللہ کے یہاں اس بات کی سفارش بن جائے گا کہ ان کے ساتھ خصوصی رعایت کا معاملہ کیا جائے۔ معذور ہونا بظاہر ایک نقص ہے مگر خدا کی دنیا ایسی دنیا ہے جہاں نقص میں بھی خوبی کا ایک پہلو پیدا ہو جاتا ہے۔

۳۱ مئی ۱۹۹۳ کی شام کو میں دوبارہ دہلی میں تھا۔ دہلی اب بھی مجھے ویسی ہی نظر آئی جیسی وہ اندور کی چیتنا کانفرنس سے پہلے تھی۔ میں نے سوچا کہ لوگوں کے اندر نئی چیتنا صرف ایک کانفرنس کے ذریعہ نہیں لائی جاسکتی۔ اسی کے ساتھ انتہائی ضروری ہے کہ فرد فرد پر اصلاحی عمل جاری کرنے کے لئے ایک مستقل ہم چلائی جائے۔ کانفرنس ہمارے کام کی حد نہیں کانفرنس ہمارے کام کا آغاز ہے۔ شاید ہی وہ چیز ہے جس کو حدیث میں جہاد اصغر سے جہاد اکبر کی طرف واپسی کہا گیا ہے۔

## اورنگ آباد کا سفر

اورنگ آباد میں ایسوسی ایشن کی دعوت پر اورنگ آباد کا سفر ہوا۔ ۴ ستمبر ۱۹۹۳ کو دہلی سے اورنگ آباد پہنچا، اور ۶ ستمبر کی صبح کو اورنگ آباد سے دہلی کے لئے واپسی ہوئی۔ پہلی بار میں اپریل ۱۹۸۷ میں کچھ دیر کے لئے اورنگ آباد میں ٹھہرا تھا جس کا مختصر تذکرہ رسالہ نومبر ۱۹۸۷ میں شائع ہو چکا ہے۔ دوسری بار دسمبر ۱۹۹۲ میں ایک پروگرام کے تحت اورنگ آباد کا سفر ہوا۔ یہ سفر بھی مختصر تھا۔ اس کی مختصر روداد "شانتی یا ترا" کے ذیل میں راقم الحروف کی کتاب اسفار ہند میں بھی جاسکتی ہے۔ جناب ذوالفقار حسین صاحب اورنگ آباد میں ایسوسی ایشن کے صدر ہیں۔

۴ ستمبر ۱۹۹۳ کو صبح سویرے گھر سے نکل کر ایئر پورٹ کی طرف روانہ ہوا۔ اس وقت عام عادت کے مطابق، میرے اوپر دل شکستگی کی کیفیت چھائی ہوئی تھی۔ میں نے سوچا کہ مجھ کو جتنی آفتوں اور سختیوں کا سامنا کرنا پڑا، اتنا شاید ساری تاریخ میں کسی کو پیش نہیں آیا ہوگا۔ آخر میرے جیسے کمزور انسان کے ساتھ اتنے سخت تجربات کیوں پیش آئے۔ یہ سوچتے ہوئے یہ شعر یاد آگیا:

دل شکستہ میں رہتا ہے بادہ عرفان سنا ہے ہم نے کہ یہ شیشہ چور ہی اچھا  
شاید اللہ تعالیٰ نے دل شکستگی کا یہ تلخ تجربہ اس لئے کرایا ہو کہ مجھ کو معرفت کا کوئی حصہ دیا جائے۔ تاہم یہ بات بھی اللہ ہی کو معلوم ہے، اور اس کی حقیقت بھی آخرت سے پہلے کھلنے والی نہیں۔

جہاز فضا میں بلند ہوا تو اعلانات شروع ہوئے۔ اناؤنسر نے کہا: "سینفٹ انفارمیشن کارڈ کرسی کی جیبوں میں رکھا ہوا ہے۔ کرسی اس کو دھیان سے پڑھ لیں۔" میں نے دیکھا تو کرسی کی جیب خالی پڑی ہوئی تھی۔ اس میں کوئی کارڈ موجود نہ تھا۔ تلاش کے بعد معلوم ہوا کہ وہ نیچے فرش پر بر روی کاغذ کی طرح پڑا ہوا ہے۔

اس چھوٹی سی مثال سے فرد اور سسٹم کے معاملے کو سمجھا جاسکتا ہے۔ سسٹم میں ہر چیز کا ایک نظام مقرر کر دیا جاتا ہے۔ دفاتر میں بیٹھے ہوئے لوگ اپنی مشین سوچ کے تحت سمجھ لیتے ہیں کہ ہر چیز ایسے اور ایسے ہوگی۔ مگر آخر کار جو چیز معاملات کی سٹیٹنگ کو متعین کرتی ہے وہ فرد ہوتا ہے نہ کہ سسٹم۔ سسٹم اپنے متعین ڈھانچے کے تحت فرض کر لیتا ہے کہ کارڈ کرسی کی جیب میں ہوگا۔ جب کہ فرد اس کو

جیب سے نکال کر باہر پھینک چکا ہوتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ کسی سماج کو بہتر سماج بنانے کے لئے جو چیز فیصلہ کن ہوتی ہے وہ ہمیشہ فرد ہوتا ہے نہ کہ سسٹم۔

وزیر اعظم نرہما راؤ کل ۵ ستمبر کو چین کے دورہ پر جانے والے ہیں۔ آج کے تمام اخباروں میں یہ خبر تھی کہ چین اور ہندستان میں گفت و شنید کے بعد اس امر پر اتفاق ہو چکا ہے کہ آرام کے علاقہ میں لائن آف انچول کنٹرول (LAC) کو دونوں ملکوں کے درمیان سرحد کی حیثیت دیدی جائے۔ ہندستان ٹائمس (۴ ستمبر) کے درمیانی صفحہ پر اس کی بابت ایک مضمون تھا۔ اس کا عنوان تھا نیا امید افزا باب۔

Hopeful new chapter.

ایک صاحب سے بات کرتے ہوئے میں نے کہا کہ حقیقت پسندی کا تقاضا یہی ہے۔ اس طرح کے نرالی معاملات میں کبھی بھی آئیڈیلزم کی بنیاد پر سمجھوتہ نہیں ہوتا۔ ان کو ہمیشہ پر گلیڈیئم کی بنیاد پر ختم کرنا پڑتا ہے۔ یہی طریقہ ہندستان اور پاکستان کو کشمیر کے معاملہ میں اختیار کرنا چاہئے۔ پاکستان کے اخبارات مسلسل یہ تاثر دیتے رہتے ہیں کہ پاکستان کشمیر کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا۔ اس کے بجائے انھیں یہ کہنا چاہئے کہ موجودہ حالات میں پاکستان کی زندگی کارا زہر ہے کہ وہ کشمیر کو بھلا کر اپنی تعمیر و ترقی کے شعبوں میں مصروف ہو جائے۔

جہاز میں میرے قریب کی سیٹ پر ایک تسلیم یافتہ خاتون تھیں۔ وہ اپنے چھوٹے بچے میں مشغول تھیں اور مسلسل انگریزی میں بول رہی تھیں، چاکلیٹ لوگے، دیکھو یہ بسکٹ ہے۔ اس کو اپنی جیب میں رکھ لو، یہ لو اسے کھا لو، یہ دیکھو کیسا اچھا کھانا ہے، گھر پہنچ کر اسے پاپا کو دکھانا، وغیرہ۔ اس قسم کے جملے انگریزی میں وہ مسلسل بول رہی تھیں۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ اپنے بچہ میں اتنا زیادہ محو ہیں کہ انھیں اس کا احساس ہی نہیں کہ ان کا اس طرح بولنا دوسرے مسافروں کے لئے شور مچانے کی پریشانی کا باعث ہو رہا ہے۔

میں نے سوچا کہ عورت اپنے پورے وجود کے ساتھ "داخل پسند بنائی گئی ہے۔ عورت کا ورک پلیس اس کا گھر ہے۔ جو لوگ گھر کے باہر کی دنیا کو عورت کا ورک پلیس بنانا چاہتے ہیں وہ فطرت کے نظام میں ایسی مداخلت کر رہے ہیں جو کبھی کسی مفید نتیجہ تک پہنچنے والی نہیں۔

جہاز میں ہندی اخبار پنجاب کیسری (۲ ستمبر ۱۹۹۳) دیکھا۔ اس کے پہلے صفحہ پر ایک با تصویر خبر تھی جس کا عنوان تھا: جب ڈاکٹر ہی روگی کو مارنے لگیں تو۔ خبر میں ایک ڈاکٹر کی داستان تھی جس کی غفلت اور خود غرضی کے نتیجے میں ایک مریض موت کا شکار ہو گیا۔

میں نے سوچا کہ آج ڈاکٹر ہی نہیں بلکہ سب کا یہی حال ہو رہا ہے۔ خود غرضی اور استحصال نے پورے سماج کا یہ حال کر رکھا ہے کہ ہر ایک کسی نہ کسی ڈاکٹر کی زیادتی کا شکار ہو رہا ہے۔ ہر آدمی بیک وقت ظالم بھی ہے اور اسی کے ساتھ مظلوم بھی۔

ایک ہندو مسافر نے گفتگو کے دوران کہا کہ آٹھویں دہائی میں ٹی وی پر رامائن اور مہا بھارت کے سیریل دکھائے گئے۔ یہ کانگریس نے اپنے فائدہ کے لئے کیا تھا۔ مگر اس کے ذریعے جو مذہبی احساس ابھر اس کو بی جے پی نے استعمال کیا:

The telecast of Ramayan and Mahabharat was a Congress play but the resulting brightening of religious feeling was exploited mainly by the BJP.

میں نے کہا کہ جی ہاں، اب کانگریس کی باری ہے۔ چنانچہ باری مسجد ڈھائے جانے کے بعد کانگریس مندر اور مسجد دونوں کو دوبارہ بنانے کا کریڈٹ لینا چاہتی ہے۔ انہوں نے کہا: مگر کانگریس اپنے اس کھیل میں کامیاب ہونے والی نہیں۔

۲ ستمبر ۱۹۹۳ کو فجر کی نماز نظام الدین (دہلی) کی کالی مسجد میں پڑھی۔ اور اسی دن ظہر کی نماز سے پہلے میں اورنگ آباد پہنچ چکا تھا۔ جب کہ دہلی اور اورنگ آباد میں تقریباً ۲۲ سو کیلومیٹر کا فاصلہ ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ ناممکن تھا کہ کوئی شخص فجر کی نماز دہلی میں پڑھے اور ظہر کی نماز اورنگ آباد میں۔ یا وہ ناشتہ دہلی میں کرے اور دوپہر کا کھانا اورنگ آباد میں کھائے۔ مگر جدید مواصلات نے آج اس کو ممکن بنا دیا ہے۔

ان غیر معمولی سہولتوں کا تقاضا تھا کہ آج کا انسان ہمیشہ سے زیادہ خدا کا شکریہ ادا کرے، مگر معاملہ اس کا اٹا ہے۔ آج کا انسان ہمیشہ سے زیادہ خدا کی سرکشی کرنے والا بن گیا ہے۔

اورنگ آباد ایئر پورٹ سے اپنے ساتھیوں کے ہمراہ روانہ ہو کر ہوٹل اشوک پہنچا۔ یہاں کمرہ نمبر ۲۳ میں میرا قیام رہا۔ اورنگ آباد میں قیام کے سلسلہ میں ایک قابل ذکر لطیفہ پیش آیا۔

جلسہ کے منتظین نے ابتداً میرے قیام کا انتظام یہاں کے سرکاری گیسٹ ہاؤس میں کیا تھا۔ اور اس کی رسید حاصل کر لی تھی۔ یہ رسید موریشورس نے ایم پی کے نام تھی جو شیوسینا کے ٹکٹ پر الٹن جیتے تھے۔ یہ محض اتفاقاً تھا۔ اگر میں گیسٹ ہاؤس میں ٹھہرتا تو مخالفین شاید یہ کہتے کہ دیکھو۔ یہ تو شیوسینا کے آدمی ہیں۔ مگر بعض اسباب سے میں گیسٹ ہاؤس نہ جاسکا اور مذکورہ ہوٹل میں قیام کیا۔

سرکاری گیسٹ ہاؤس میں ایسا ہوتا ہے کہ اگر کوئی منسٹر وغیرہ آجائیں تو اس کے منتظین رزرویشن کو کینسل کر کے اسے منسٹر صاحب کو دیدیتے ہیں لیکن اگر ریزرویشن کسی ایم پی کے نام ہو تو وہ کینسل نہیں کرتے۔ اس مصلحت کی بنا پر ایک صاحب نے اس کا ریزرویشن ایم پی کے نام کرایا تھا۔

اورنگ آباد کا ابتدائی نام کھڑکی تھا۔ ملک عنبر نے اس کو ۱۶۱۰ء میں آباد کیا تھا۔ بعد کو اورنگ زیب نے اس کا نام بدل کر اورنگ آباد رکھ دیا جو اس عساکہ کا مغل گورنر ہو کر یہاں آیا تھا۔ اس نے یہاں تاج محل کے نمونہ پر بنی بی بی کا مقبرہ تعمیر کرایا۔ اورنگ زیب کی وفات کے بعد جب صوبائی حاکموں نے بغاوت کی تو اورنگ آباد نظام حیدر آباد کی ریاست کا جز بن گیا۔ ۱۹۴۷ء سے وہ انڈین یونین کا حصہ ہے۔ یہاں کی مرہٹوارہ یونیورسٹی ۱۹۵۸ء میں قائم ہوئی۔ اورنگ آباد میں سیاحوں کی دلچسپی کی کمی چیزیں ہیں۔ مثلاً — اجنتا اور ایلورا کے غار، خلد آباد میں اورنگ زیب کا مقبرہ، دولت آباد کا تلمہ، وغیرہ۔

اورنگ آباد میں "بی بی کا مقبرہ" دیکھا۔ یہ اورنگ زیب کی ملکہ رابعہ درانی (دل رس بانو) کا ہے جو اورنگ زیب کے بعد ان کے صاحبزادہ اعظم شاہ نے بنوایا تھا۔ اورنگ زیب کا مقبرہ ان کی ہدایت کے مطابق، خلد آباد میں بالکل سادہ اور چھوٹا سا ہے۔ مگر رابعہ درانی کا مقبرہ کافی بڑا ہے۔ وہ تاج محل کے انداز پر بنایا گیا ہے۔ تاہم اس کے اندر وہ عمارتی حسن نہیں جو آگرہ

کے تاج محل میں ہے۔

یہ مقبرہ ۱۸۶۰ میں بنوایا گیا تھا۔ اس وقت چھ لاکھ ۶۵ ہزار ۲۸۳ روپیہ خرچ ہوا تھا۔ آج کے حساب سے اس کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اس کا احاطہ بہت بڑا ہے اور نہایت عمدہ جانے وقوع ہے۔ بورڈ پر معمار کا نام عطاء اللہ اور ہنس پت رائے لکھا ہوا تھا۔ خلد آباد میں اورنگ زیب کی قبر دیکھی۔ یہ قبر چھوٹی سی جگہ پر سادہ انداز میں بنی ہوئی ہے۔ اس کے اوپر چھت نہیں ہے۔ کنارہ پختہ ہے اور درمیان میں کچی مٹی کے اوپر ایک جھاڑ اگا ہوا ہے۔ قبر کے اوپر سفید چادری ہے۔ قبر کے کنارے سنگ مرمر کی تختی ہے۔ اس پر اورنگ زیب کے نام کے ساتھ "پادشاہ غازی خلد مکاں" لکھا ہوا ہے۔ یہ تختی اور پختہ فرمش اور جالی نظام الملک آصف جاہ سابع نے ۱۳۴۲ھ میں بنوایا تھا۔ اس کے نام کے ساتھ "دام ملکہ واجلالہ" لکھا ہوا ہے۔ آج سارا ماحول خاموش زبان میں اعلان کر رہا ہے کہ خلدیریت اور دوامیت صرف ایک ہستی کے لئے ہے۔ اس کے سوا کسی اور کے لئے نہیں۔

خلد آباد کے علاقہ میں قبریں اور درگاہیں اتنی زیادہ ہیں کہ شاید ان کی گنتی نہیں کی جاسکتی۔ ہر طرف اسی کے مناظر ہیں۔ کہیں لوگ حاجتیں مانگ رہے ہیں۔ کہیں نذرانے طلب کرنے والے کھڑے ہوئے ہیں۔ کہیں کوئی پھول فروخت کر رہا ہے۔ کہیں عرس کا سامان ہے۔ اس طرح کے ماحول کے درمیان ہم لوگ دیر تک گھومتے رہے۔ یہاں کے مناظر کو دیکھ کر میں نے اپنے ساتھی سے کہا: یہ قبریں اور درگاہیں گویا تڑپتے ہوئے بیت کاہل کے مراکز ہیں۔ یہ قوم کو تو ہم پرست پانچ، حالات زمانہ سے بے شعور بنا رہے ہیں۔

سب سے بڑی درگاہ حضرت خواجہ منتخب الدین زر زری زر بخش کی سمجھی جاتی ہے۔ ان کی قبر کے باہر لکھا ہوا ہے:

زر بخش ترے در پہ یہ عالم کی صدا ہے دے داد میرے دل کی تو مقبول خدا ہے  
اورنگ آباد میں حضرت بابا شاہ مسافر (م ۱۷۱۷ء) کی درگاہ ہے۔ وہ بخارا سے آئے تھے۔ یہاں ایک عجیب و غریب چیز وہ ہے جس کو "پن چکی" کہا جاتا ہے۔ ہر سول (Harsul) میں پانی کے ایک ذخیرہ کو چیلنڈر کے ایک زیر زمین نہر کے ذریعہ اس کو یہاں لایا گیا ہے۔ اس

پانی کو ایک پائپ کے ذریعہ ایک لوبے کے پتھے پر گرایا جاتا ہے جس میں گیارہ پتیاں (blades) ہیں۔ پانی ایک کے بعد ایک پتی پر گرتا ہے۔ اس سے ایکسل گھومتا ہے جس کے اوپر پتھر کی بڑی چکی چڑھی ہوئی ہے۔ چنانچہ وہ چکی گھومنے لگتی ہے۔ مذکورہ بزرگ کے زمانہ میں لوگ بکثرت زیارت کے لئے آتے تھے۔ ان سب کے لئے اسی چکی میں آٹا پستاتا تھا جس کی مقدار روزانہ چار من تک ہوتی تھی۔

یہ پورا سسٹم اب بھی باقی ہے۔ البتہ اب اس میں آٹا نہیں پیسا جاتا۔ اب اس پن چکی کو لوگ محض عجوبہ کے طور پر دیکھنے آتے ہیں۔ ۵ ستمبر کی دوپہر کو میں نے اس پن چکی کو دیکھا۔ یہاں سیاح کافی آتے ہیں۔

مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اورنگ آباد میں ۲۵ ستمبر ۱۹۰۳ کو پیدا ہوئے۔ یہ میری پیدائش سے ٹھیک ۲۰ سال پہلے کا واقعہ ہے۔ یہ فرق بہت بامعنی ہے۔ مولانا مودودی کی تفکیر کو میں رد عمل کی تفکیر سمجھتا ہوں۔ اس کی وجہ غالباً یہ ہے کہ جس زمانہ میں ان کے ذہن کی تشکیل ہوئی وہ مکمل طور پر رد عمل کی آوازوں سے بھرا ہوا تھا۔ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے اس آزمائش سے بچایا۔ میرے حالات نے مجھے یہ موقع دیا کہ میرے اندر مثبت طرز فکر پرورش پائے۔

مولانا مودودی کی اسی نفسیات کا نتیجہ تھا کہ انہوں نے اسلام کی سیاسی اصطلاحوں میں تبیین کو اسلام کی زمانی تشریح سمجھا۔ حالانکہ اسلام کا زمانی اظہار یہ تھا کہ اس کو وقت کے ساتھ ساتھ اسلوب میں بیان کیا جائے۔ مولانا مودودی سیاسی رد عمل میں مبتلا ہونے کی وجہ سے نہ سائنٹفک اسلوب کو سمجھ سکے اور نہ ان کے لئے یہی ممکن ہوا کہ وہ اس کو اپنی تحریروں میں اختیار کر سکیں۔ محمد سلیم صاحب نے بتایا کہ کامرس کی تعلیم کے زمانہ میں میں نے کورس کی ایک کتاب میں پڑھا تھا: بزنس اور جیب کو ایک دوسرے کا دشمن سمجھو۔

بھارتیہ جنتا پارٹی کے ایک صاحب سے بات کرتے ہوئے میں نے کہا کہ کسی بھی مومنٹ کو اس کے زلٹ سے جانچا جاتا ہے۔ زلٹ اگر اچھا نہ نکلے تو بظاہر ایک صحیح مومنٹ بھی غلط ہو جاتی ہے۔

میں نے کہا کہ بہاؤ گاندھی نے ۱۹۱۹ میں سول ڈس او بیڈینس کی تحریک چلائی۔ مگر کھڑا میں

ان کے آدمیوں نے فتانوں کو توڑ دیا۔ ہاتھ گاندھی نے اس کو ہماری ان قسم کا غلط اندازہ  
 بتا کر تحریک روک دی۔ (صفحہ ۳۹۱) اس کے برعکس (Himalayan miscalculation)  
 آپ کے آدمیوں نے ۶ دسمبر کو سپریم کورٹ کے فیصلہ کی کھلی خلاف ورزی کی۔ مگر آپ نے نہ یہ کہا  
 کہ ہم نے اپنے آدمیوں کے بارہ میں بہت غلط اندازہ کیا تھا اور نہ تحریک کو روکنے کا اعلان کیا۔  
 میں نے کہا کہ آپ کے لوگوں نے ایک مسجد ڈھا پٹہ کو نہیں توڑا بلکہ ملک کی تمام اعلیٰ روایات کو  
 توڑ دیا۔ حتیٰ کہ اب تمام سنجیدہ لوگ محسوس کر رہے ہیں کہ اب خود ہمارے دیس کا وجود ہی داؤ پر  
 لگا ہوا ہے:

The very survival of our nation is at stake.

مذکورہ صاحب میری باتوں کا کوئی معقول جواب نہ دے سکے۔  
 بھارتیہ جنتا پارٹی سے تعلق رکھنے والے ایک اور صاحب سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے  
 پرجوش گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ بھارت ہمارا ہے۔ ہم جیسے چاہیں گے اس پر حکومت کریں گے۔  
 میں نے کہا کہ ہمارے ملک میں ڈیموکریسی ہے۔ ہر ہندوستانی کا یہ حق ہے کہ وہ جس ڈھنگ  
 کی سرکار بنا چاہے، اس کے لئے وہ کوشش کرے۔ اور اگر عوام اس کا ساتھ دیں تو سرکار  
 بنائے۔ مگر آپ لوگ جو بولی بول رہے ہیں وہ گھنڈ کی بولی ہے، اور گھنڈ کی بولی اس دنیا میں نہیں  
 چلتی۔

بھارت ہو یا کوئی دوسرا دیش ہو، وہ کسی بھی قوم یا پارٹی کا نہیں ہے۔ اس کا مالک خدا  
 ہے۔ ہم اس کے امانت دار ہیں، ہم اس کے مالک نہیں۔ ہم کو وہی بولی بولنا چاہئے جو ہمارے  
 لئے منزاوار ہو۔ سیکڑوں سال کا انسانی تجربہ اس ہندوستانی مثل میں بتایا گیا ہے کہ بڑے  
 بول کا سر نیچا۔

ایک صاحب نے پاکستان کے بارہ میں سوال کیا۔ میں نے کہا کہ پاکستان نام نہاد اسلام  
 پسندوں کی وجہ سے تباہ ہو رہا ہے جو ضروری حالات پیدا کئے بغیر زبردستی وہاں اسلامی  
 نظام قائم کرنا چاہتے ہیں۔ اس غلطی کا آغاز اقبال سے ہوتا ہے جنہوں نے ۱۹۳۸ میں یہ سمجھا کہ ایک  
 علیحدہ زمینی ٹکڑا حاصل کرنے سے اسلامی قانون کی حکومت قائم ہو جائے گی۔ ۱۹۴۷ میں پاکستان



بننے کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے یہ فرض کر لیا کہ اسمبلی میں قرارداد مقاصد پاس ہو جانے سے پاکستان اسلامی ملک بن جائے گا۔ انھوں نے یہ دھکی دے کر اسلامی قرارداد مقاصد پاس کرائی کہ میں دستور ساز اسمبلی سے مستغنی ہو جاؤں گا اگر وہ پاس نہ کی گئی۔

اس کے بعد سید ابوالاعلیٰ مودودی اٹھے۔ وہ اس غلط فہمی میں مبتلا رہے کہ حکمرانوں سے منکر کروہ پاکستان میں نظام مصطفیٰ لاسکتے ہیں۔ اس کا آخری ڈراپ سین یہ ہے کہ جماعت اسلامی سمیت مختلف پارٹیوں کے اشتراک سے 'اسلامی جمہوری اتحاد' بنا۔ ۱۹۹۰ کے الیکشن میں اس کو مرکزی اسمبلی میں دو تہائی اکثریت حاصل ہو گئی۔ نواز شریف اسلامی وزیر اعظم بن گئے۔ مگر جلد ہی بعد ان میں اور صدر غلام اسحاق خاں میں ٹکراؤ شروع ہو گیا۔ صدر غلام اسحاق خاں کے الفاظ میں اس کی وجہ یہ تھی کہ نواز شریف عہدہ میں ان سے چھوٹے تھے، مگر وہ چھوٹے بن کر رہنے پر راضی نہ تھے (نوائے وقت ۱۳ جولائی ۱۹۹۳)۔

۱۱۸ اپریل ۱۹۹۳ کو صدر اسحاق خاں نے بدعنوانی اور نارواہلی کا الزام لگا کر نواز شریف کو برطرف کر دیا اور قومی اسمبلی کو تحلیل کر دیا۔ نواز شریف سپریم کورٹ میں گئے۔ سپریم کورٹ نے ۲۶ مئی ۱۹۹۳ کے فیصلہ میں صدر کے فرمان کو مسترد کرتے ہوئے نواز شریف کو دوبارہ وزیر اعظم بنا دیا اور قومی اسمبلی بحال کر دی۔ مگر دونوں میں جھگڑا جاری رہی۔ یہاں تک کہ ۱۸ جولائی کو فوجی چیف جنرل عبدالوحید نے مداخلت کر کے دونوں کو استعفا دینے پر مجبور کر دیا۔

میں نے کہا کہ نواز شریف نے جمہوری کے تحت "چھوٹا" بننا منظور کر لیا۔ مگر اسلامی حکومت وہ لوگ قائم کرتے ہیں جو آزادی کے تحت اپنے آپ کو چھوٹا بننے پر راضی کر لیں۔ جب تک ایسے کیرکٹر کے افراد نہ پیدا ہوں، اسلامی نظام کی بات کرنا ایک قسم کا مسخرہ پن ہے نہ کہ کوئی اسلامی کام۔

ایک صاحب سے گفتگو کے دوران میں نے کہا کہ پاکستان جب سے بنا اسی وقت سے اس کی سیاست اینٹی انڈیا سیاست ہے۔ ۱۹۶۲ء میں انڈین نیوی کے کچھ جہاز بمبئی میں کھڑے تھے۔ اس پر اس وقت کے صدر پاکستان جنرل ایوب خاں نے امریکی صدر جان کینیڈی کو ۵ نومبر ۱۹۶۲ء کو ایک خط روانہ کیا۔ اس کا ایک جز یہ تھا: 'انڈیا کے بحریہ کے جہاز، دو چھوٹے

جہازوں کو چھوڑ کر، سب کے سب بمبئی کی بندرگاہ پر لنگر انداز ہیں۔ بظاہر اس کی وجہ مرمت بتائی جاتی ہے لیکن دراصل انہیں ہمارے لئے خطرہ پیدا کرنے کے واسطے دعواں اکٹھا کیا گیا ہے (سوانح حیات محمد ایوب خاں، ۳۸-۲۳۷)۔

صدر محمد ایوب خاں نے اس خط میں امریکہ سے ایٹم کی تھی کہ وہ انڈیا کو ہتھیار نہ دے۔ کیوں کہ وہ ان ہتھیاروں کو ہمارے خلاف کشمیر میں استعمال کرے گا۔ جیسا کہ وہ اس سے پہلے جونا گڑھ اور حیدرآباد میں ان کو ہمارے خلاف استعمال کر چکا ہے (۲۳۸)۔

بمبئی میں اگر جہاز کھڑے ہوں تو ان کو کراچی کے لئے خطرہ بتانا، یا جونا گڑھ اور حیدرآباد کو بھی پاکستان کا مسئلہ سمجھنا اور کشمیر کو بھی پاکستان کا مسئلہ سمجھنا، اس قسم کی باتوں کو جو لوگ خارجہ سیاست سمجھتے ہیں، وہ خارجہ سیاست کی الف ب بھی نہیں جانتے۔ پاکستان نے روز اول سے امریکہ کو اپنا دوست اور انڈیا کو اپنا دشمن سمجھا۔ مگر یہ وہی خارجہ سیاست تھی۔ سچی خارجہ سیاست یہ تھی کہ پاکستان دل سے انڈیا کو اپنا دوست بناتا۔ اگر ایسا ہوتا تو آج برصغیر ہند کا نقشہ بالکل مختلف ہوتا۔

ایک صاحب نے کہا کہ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ آپ مسلمانوں سے دور ہو گئے ہیں۔ مسلمانوں کے اجتماع میں آپ بہت کم نظر آتے ہیں۔ البتہ ہندوؤں سے آپ کا تعلق بہت بڑھ گیا ہے۔ ان کی میٹنگوں میں آپ کو بہت زیادہ بلایا جاتا ہے۔ ہندو پریس میں آپ بہت زیادہ چمپ رہے ہیں۔ ہندوؤں سے آپ کا بہت زیادہ ملنا جلنا ہے۔

میں نے کہا کہ یہ ایک نفوذاں ہے۔ آپ اورنگ آباد میں یا کسی بھی مقام کا سروے کر کے دیکھ لیں۔ آج مسلمانوں میں سب سے زیادہ الرسالہ اور اس کی مطبوعات پڑھی جاتی ہیں۔ میں بار بار مسلمانوں کے اجتماعات میں جاتا ہوں، جن میں سے ایک موجودہ اورنگ آباد کا سفر بھی ہے۔

باقی جہاں تک ہندوؤں میں نفوذ کا تعلق ہے، تو وہ عین ہمارا مقصود ہے۔ ۱۹۷۶ میں جب الرسالہ جاری ہوا، اس وقت سے ہم یہ کہتے رہے ہیں کہ غیر مسلموں میں تعلقات بڑھائے جائیں۔ ان کے درمیان اسلام کی پیغام رسانی کا کام کیا جائے۔ اللہ کے فضل سے

غیر مسلموں میں ہمارے مشن کا جو نفوذ ہوا ہے، وہ لمبی جدوجہد کے نتیجے میں ہوا ہے۔ اور عین ہمارے نشاۃ کے مطابق ہوا ہے۔ جو لوگ اس پر اعتراض کر رہے ہیں انہیں خوش ہونا چاہیے کہ ہندوستانی مسلمان اب اس قابل ہو رہے ہیں کہ وہ اسلام کی ایک اہم ذمہ داری کو پورا کر سکیں۔

اورنگ آباد میں ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ وہ عرب میں ایک بینک میں کیشیئر تھے۔ انہوں نے بتایا کہ عرب لوگ امریکوں سے بہت زیادہ مرعوب ہیں۔ ان کے بارہ میں کہتے ہیں کہ: مح کثیر۔ یعنی ان کا دماغ بہت زیادہ ہے۔ لیکن انڈیا اور پاکستان جیسے ملکوں کے مسلمانوں کو حقیر سمجھتے ہیں۔

انہوں نے مثال کے طور پر بتایا کہ وہ بینک میں اپنی ڈسک پر تھے۔ عرب فوجی تنخواہ کے لئے آتے تھے۔ ان کے پاس چیک ہوتا تھا جس کو لے کر انہیں رقم دینا ہوتا تھا۔ مذکورہ صاحب کا ڈنٹر کے پیچھے ایک ایک چیک لیکر اس کی رقم گن کر دے رہے تھے، اتنے میں لائن میں کھڑے ہوئے ایک عرب فوجی کی آواز آئی: یا اللہ! سرعتہ (یعنی جلدی کرو) انہوں نے کہا: انا مش ما کینتہ (میں مشین نہیں ہوں) اس جواب کو سن کر فوراً مذکورہ عرب فوجی نے ڈنٹر کر کہا: اسکت یا ہندی (اے انڈین چپ رہو)

میں نے اس قصہ کو سن کر کہا کہ ہندوستان کے مسلمان عرب میں جا کر وہاں جس طرح موافقت کر کے رہتے ہیں، اس کا ۲۵ فیصد بھی اگر وہ انڈیا میں موافقت کر کے رہیں تو یہاں ہر طرف امن ہی امن ہو جائے۔

شیخ سلیم صاحب (۳۶ سال) ایم کام، ایل ایل بی نے بتایا کہ انڈیا ٹوڈے کے ایک سروے میں انہوں نے پڑھا کہ انڈیا میں ۸۵ حلقہ انتخاب ایسے ہیں جہاں ایم پی کے الکشن میں مسلمان فیصلہ کن بن سکتے ہیں۔ مگر مسلمانوں کی نادانی سے ان کے ووٹ بٹ جاتے ہیں۔ وہ اپنے موافق پچاسی ممبر لوک سبھا میں پہنچا سکتے ہیں۔ مگر اپنی بے شعوری کی بنا پر وہ اس امکان کو کھو رہے ہیں۔

شیخ سلیم صاحب نے دس سال پہلے اپنے کسی دوست سے پانچ سو روپیہ لے کر بینک

میں کھاتہ کھولا اور پھر بینک سے قرض لے کر ایک انڈسٹری شروع کی۔ مگر پہلے ہی سال ان کو ۶ ہزار روپیہ کا گھاٹنا ہو گیا۔ لیکن انہوں نے ہمت نہیں ہاری۔ انہوں نے بینک سے مزید قرض حاصل کر کے اپنا کاروبار جاری رکھا۔ چنانچہ اگلے سال انہیں ایک لاکھ ۲۰ ہزار روپیہ کا فائدہ ہو گیا۔ اب اورنگ آباد میں ان کی پانچ انڈسٹری چل رہی ہے۔ زندگی نام ہے رسک لینے کا۔ اس دنیا میں رسک لینے والا ہی کامیاب ہوتا ہے اور نقصان کو برداشت کرنے والا ہی آخر کار فائدہ حاصل کرتا ہے۔

ڈاکٹر محمد عمر ۲۰ سال، نے ایک انگریزی مشل بتائی جو مجھے پسند آئی۔ وہ یہ کہ اچھے آغاز کا مطلب یہ ہے کہ آدھا کام ہو گیا:

Well begun is half done.

اورنگ آباد میں مسٹر وگھن راجیندر پر بسا کر سنانے سے ملاقات ہوئی۔ وہ مرہٹی کے ادیب ہیں۔ انہوں نے سیرت رسول پر کئی کتابیں پڑھیں۔ پھر انہوں نے پیغمبر انقلاب کا انگریزی ترجمہ پڑھا۔ یہ کتاب ان کو بہت پسند آئی۔ یہاں تک کہ انہوں نے خود اپنے شوق کے تحت پوری کتاب کا ترجمہ مرہٹی زبان میں کر ڈالا۔ ان کا پتہ یہ ہے:

Mr. Vighnarajendra Prabhakar Sane

Vice Principal

K.N. Polytechnic (Pharmacy)

P.O. Box 65, Rauzabagh Aurangabad.

وہ اس کتاب کو اہتمام کے ساتھ کسی بڑے پبلشر کے ذریعہ چھپوانا چاہتے ہیں۔ ۲۴ ستمبر کی شام کو مرہٹوارہ سانس کزنک منڈل میں ایک میننگ ہوئی۔ اس میں شہر کے تعلیم یافتہ اور مسلمان جمع ہوئے۔ سوال و جواب کے انداز میں گفتگو ہوئی۔ ایک ہندو بھائی نے سوال کیا کہ آپ کہتے ہیں کہ آج کی سب سے بڑی ضرورت یہ ہے کہ لوگوں کو ایجوکیٹ کیا جائے، تو ایجوکیشن کے لئے آپ کے سامنے ماڈل کیا ہے۔ میں نے کہا کہ میرے سامنے نیچر کا ماڈل ہے۔ لوگوں کی سوچ کو فطری سوچ بنانا۔

ایک تعلیم یافتہ مسلمان نے کہا کہ اس وقت ہمارا سب سے بڑا مسئلہ ہماری ملی انڈسٹری

کا تحفظ ہے جو خطرہ میں پڑی ہوئی ہے، اس کا آپ کے پاس کیا عمل ہے۔ میں نے کہا کہ یہ سوچ جائے خود درست نہیں۔ آپ اسلام کو اس کے فارم سے آئیڈنٹیفائی کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے ایسا کہہ رہے ہیں۔ جب کہ صبح یہ ہے کہ اسلام کو اس کی اسپرٹ سے آئیڈنٹیفائی کیا جائے۔ میں اسپرٹ کو اس معاملہ میں اصل سمجھتا ہوں۔ اور اپنی ساری طاقت میں نے روح اسلام کو زندہ کرنے میں لگا رکھی ہے۔

انہوں نے کہا کہ فارم تو ضروری ہے۔ میں نے کہا کہ میں فارم کا انکار نہیں کرتا۔ مگر آپ لوگ اس معاملہ میں جو باتیں کر رہے ہیں وہ (shift in emphasis) کے ہم معنی ہے۔ آپ حضرات فارم کو اہمیت دے رہے ہیں۔ حالانکہ اصل اہمیت کی چیز اسپرٹ ہے۔ ہم کو سب سے زیادہ اسی پر زور دینا چاہئے کیوں کہ جب اسپرٹ آتی ہے تو اس کے بعد فارم اپنے آپ آجاتا ہے۔

ایک تسلیم یافتہ مسلمان نے کہا کہ اس وقت مسلمانوں کا اصل مسئلہ یہ ہے کہ ان کا کوئی قائد نہیں۔ قیادت کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے ہی ان کے سارے مسائل پیدا ہوئے ہیں۔ میں نے کہا کہ یہ بات اکثر کہی جاتی ہے۔ مگر یہ محض بے شعوری کی بات ہے۔

میں نے کہا کہ ۱۹۴۷ء سے پہلے اس ملک میں کئی بڑے بڑے افراد موجود تھے جو قیادت کی بہترین صلاحیت رکھتے تھے۔ مثلاً مولانا حسین احمد مدنی، مولانا ابوالکلام آزاد۔ مگر قوم ان کو چھوڑ کر مشر جنس کی طرف دوڑ پڑی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اصل مسئلہ قیادت کی غیر موجودگی نہیں ہے بلکہ قبولیت قیادت کی غیر موجودگی ہے۔ قوم جب قائد کو قبول ہی نہ کرے تو اچھے سے اچھا قائد بھی بے متاثر ہو کر جائے گا۔ میں نے کہا کہ مسلمانوں کا اصل مسئلہ ان کی سوچ کا لگاؤ ہے۔ جب تک لوگوں کی سوچ درست نہ ہو اس وقت تک ملی ترقی کا کوئی بڑا کام نہیں کیا جاسکتا۔ اور نہ کوئی صالح قیادت ان کے درمیان ابھر سکتی ہے۔

ایک مجلس میں ذاتی سوالات کے جواب میں میں نے بتایا کہ میری باقاعدہ تعلیم عربی مدرسہ میں ہوئی۔ انگریزی میں نے پرائیویٹ طور پر پڑھی۔ یہ سن کر ایک صاحب نے کہا کہ ہم نے تو سنا تھا کہ آپ ایم ایس سی ہیں۔ میں نے کہا کہ میری رسمی تعلیم ساری کی ساری مدرسہ میں ہوئی ہے۔ البتہ

انگریزی سیکھنے کے بعد میں نے ذاتی مطالعہ کے تحت سائنس اور دوسرے جدید علوم کا مطالعہ کیا ہے۔

ایک مجلس میں ہندو اور مسلمان دونوں موجود تھے۔ ایک کانگریسی ہندو بھی اس میں شریک تھے۔ انہوں نے بھارتیہ جنتا پارٹی کا ذکر پھیڑا۔ میں نے کہا کہ میں کسی پارٹی کا نہ مخالف ہوں اور نہ موافق۔ البتہ میں کہتا ہوں کہ یہ سوچ غلط ہے کہ فلاں سیاسی پارٹی کو اقتدار میں نہ آنے دو ورنہ ملک تباہ ہو جائے گا۔

میں نے کہا کہ ملک کو جو چیز تباہ کرنے والی ہے وہ ڈیموکریٹک پراسس کو روکنا ہے۔ یہ ڈیموکریسی کا زمانہ ہے۔ آپ زمانہ کے خلاف چلیں تو زمانہ نہیں بدلتا البتہ آپ تباہ ہو کر رہ جاتے ہیں۔ میں نے کہا کہ آزادی کے بعد ہمیں یہ کرنا تھا کہ مقررہ مدت میں فیروز فری الیکشن ہو۔ جو پارٹی جیتے اس کو چار سال تک حکومت کرنے کا موقع دیا جائے۔ ہارنے والا اپنی ہار کو مان لے جیسے مغربی ملکوں میں ہوتا ہے۔ ۱۹۹۲ کے صدارتی الیکشن میں کلنٹن جیت گیا۔ بش ہار گیا۔ مگر اس کے بعد کلنٹن کو سب سے پہلا مارک باڈ کا جوتار ملا وہ جارج بش نے بھیجا تھا۔

اسی طرح یہاں ہونا چاہئے کہ جو ہارے وہ اپنی ہار کو مان لے اور اگلے الیکشن تک اپنی باری کا انتظار کرے۔ مگر یہاں یہ ہوتا ہے کہ اولاً تو فیروز الیکشن نہیں ہوتا اور دوسرے یہ کہ الیکشن کے بعد جو ہارتا ہے وہ چاہتا ہے کہ جیتنے والی پارٹی کو چلنے نہ دے۔ درمیان میں ہی اس کو حکومت سے نکال باہر کرے۔

ایک مجلس میں عالیہ مذہب بل کا تذکرہ ہوا۔ میں نے کہا کہ اصولاً میں اس کے خلاف ہوں کہ سیاسی مفاد کے لئے مذہبی نعرہ کو استعمال کیا جائے۔ مگر اس طرح کی کسی برائی کو وقت انون کے ذریعہ ختم نہیں کیا جاسکتا۔ آپ دیکھئے آج بھی بہت سی سماجی اور سیاسی برائی کے خلاف قانون بنے ہوئے ہیں۔ مگر ان قوانین نے ایک فیصد بھی اس برائی کو ختم نہیں کیا۔ آپ کو سب سے پہلے لوگوں کی سوچ کو بدلنا ہوگا۔ لوگوں کو ایسے سچ کی بات کرنا پڑے گا۔ اس کے بعد ہی یہ برائیاں ختم ہو سکتی ہیں۔

اورنگ آباد کے کچھ لوگوں نے "علی اورنگ آباد" کے نام سے مقامی اخبارات میں

میرے خلاف بیانات چھپوائے تھے۔ ان بیانات میں میری مذمت کرتے ہوئے کہا گیا تھا کہ اورنگ آباد میں میری تقریر نہیں ہونا چاہئے۔ وغیرہ۔ مگر اورنگ آباد کا جلسہ خدا کے فضل سے بہت کامیاب ہوا۔ ہندو اور مسلمان دونوں بڑی تعداد میں شریک ہوئے۔ حتیٰ کہ ہال لوگوں کی کثرت کی وجہ سے ناکافی ہو گیا۔

ان بے معنی بیانات کو دیکھ کر سخت افسوس ہوا۔ میں نے سوچا کہ لوگوں کے پاس کوئی مثبت کام نہیں اس لئے وہ اس قسم کے منفی کاموں میں لگے ہوئے ہیں۔ اس کا حل جرابی مذمت نہیں ہے۔ اس کا حل یہ ہے کہ لوگوں کے اندر مثبت سوچ پیدا کر دی جائے۔ مخالفانہ پروپیگنڈے کی وجہ سے پولیس چوکی ہو گئی۔ اس نے جلسہ گاہ میں حفاظت کا خصوصی انتظام کیا۔ اس سلسلہ میں ایک عجیب لطیف پیش آیا۔ اجتماع کے دوران (میر ہاشم ایم اے ایل ایل بی کے صاحبزادہ) میرے ساتھ تھے۔ وہ اچھے جسم کے تندرست نوجوان ہیں۔ وہ اتفاق سے سیاہی نائل پتلون اور بٹس شرٹ پہنے ہوئے تھے۔ تقریر سے فارغ ہو کر میں مغرب کی نماز کے لئے اٹھا۔ تو وہ میرے ساتھ ہو گئے اور جب میں نے وضو کیا تو پانی لے کر مجھ کو وضو کرانے لگے۔ وغیرہ۔

ایک صاحب نے بتایا کہ پولیس والے اس نوجوان کو زبردست سیلوٹ دے رہے تھے۔ وہ جدمر جاتے پولیس والے ان کو سیلوٹ دیتے۔ قصہ یہ تھا کہ انھوں نے سمجھا کہ یہ کوئی "بلیک کیڈٹ" ہے جو دہلی سے میری سیکورٹی کے لئے ساتھ ساتھ آیا ہے۔ حالانکہ اصل حقیقت یہ تھی کہ وہ میر ہاشم صاحب کے صاحبزادے تھے جو الیکٹرانکس کے طالب علم ہیں۔ ان کا پورا گھر الہ سالہ پڑھتا ہے۔ چنانچہ ان کے گھر کے بھی لوگ جلسہ میں شریک تھے۔ ازراہ خلوص وہ میرے ساتھ ہو گئے تھے۔ نہ کہ برائے حفاظت۔

۴ ستمبر کی دوپہر کو ہم لوگ اورنگ آباد سے خلد آباد کے لئے روانہ ہوئے۔ راستہ میں دولت آباد دیکھا۔ اس کے بعد کاغذی پورہ میں درگاہ والی مسجد میں ظہر کی نماز ادا کی۔ یہ ایک قدیم مسجد ہے۔ اس کے طاق پر ایک چھوٹا سا الیکٹریک کا صندوق رکھا ہوا تھا۔ اس کے اندر قرآن کے سینپارے رکھے ہوئے تھے۔ صندوق کے اوپر یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے:

برائے ایصالِ ثواب مرحومہ قرآنساز دودھ والی، طاہر منزل، بمبئی ۸۔ اس مسجد کے وسیع صحن میں ایک قبر ہے۔ کئی عورتیں یہاں اس کی زیارت کرتی ہوئی نظر آئیں۔ قبر کے دروازہ کے بیرونی سمت میں ایک بورڈ اس مضمون کا لگا ہوا تھا:

شہنشاہِ روم و شام حضرت مولانا محمد روم حاجی نظام الدین صاحب پہاڑہ صد (۱۴۰۰) اولیاءِ کامل پشیش امامت سرہ العزیز کا غدی پورہ تعلقہ غلد آباد ضلع اورنگ آباد۔ مسجد کے بیرونی دروازے پر ایک پتھر دکھائی دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ مسجد محمد بن تغلق کے عہد میں بنائی گئی۔ آگے بڑھے تو ایک اور درگاہ کا بورڈ لگا ہوا تھا۔ اس پر لکھا ہوا تھا: درگاہ پیر مست زندہ ولی، درگاہ حضرت حافظ یحییٰ میاں قادری کالی قدس سرہ العزیز، درگاہ حضرت حافظ شاہ غلام ربانی قادری کالی قدس سرہ العزیز، خلد آباد شریف۔

ان چیزوں کو دیکھ کر امت کی موجودہ تصویر آنکھوں کے سامنے آگئی۔ میں نے سوچا کہ آج امت کا یہ حال ہے کہ اس کے خواص نزاعات میں الجھے ہوئے ہیں اور اس کے عوام تو بہات ہیں۔ ۵ ستمبر کی شام کو مرہٹے سانسکرت کے ہال میں پیبلک مٹینگ ہوئی۔ اس میں تقریر کا موضوع تھا۔ اسلام دینِ رحمت۔ ہال مکمل طور پر بھرا ہوا تھا۔ بہت سے لوگ اندر جگہ نہ ہونے کی وجہ سے باہر کھڑے ہوئے تھے۔ جسٹس دلش مکھ نے صدارت کی۔ انھوں نے اپنی آخری صدارتی تقریر میں کہا کہ محمد صاحب کے بارہ میں اس وقت جو باتیں میں نے سنی ہیں اس کے بعد میری یہ تجویز ہے کہ اس طرح کی تقریریں مرہٹی میڈیم اسکولوں میں اور رہنڈوں جو انوں میں کوئی جائیں تاکہ لوگوں کو اسلام کے بارہ میں صحیح جانکاری ہو۔

اس اجتماع کی خصوصیت یہ تھی کہ اس میں مسلمان، ہندو، سکھ، عیسائی، ہرنندہ مہیب کے لوگ بڑی تعداد میں جمع ہوئے۔ اگرچہ لاؤڈ اسپیکر زیادہ اچھا نہ تھا۔ مگر بعد کو ایک صاحب نے بتایا کہ لوگ آپ کی لمبی تقریر کو اس طرح محو ہو کر سن رہے تھے جیسے اس میں گم ہو گئے ہیں۔

تقریر میں میں نے کہا کہ اسلام کا دینِ رحمت ہونا تسدآن و حدیث سے ثابت ہے۔ اس سلسلہ میں مختلف آیتیں اور حدیثیں پڑھ کر سنائیں۔ دور اول میں دعوت کا کلمہ یہ ہوتا تھا:



ایھا الناس قولوا لا الھ تفلحوا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اسلام صرف کچھ پر اسرار عقائد یا غیر متعلق رسوم کا مجموعہ نہیں بلکہ اس کا تعلق فلاح انسانی سے ہے۔ یہ فلاح دنیا سے آخرت تک چلی جاتی ہے۔

تقریر کے آخر میں میں نے کہا کہ ساری بات کا خلاصہ یہ ہے کہ اسلام آدمی کے اندر پاز بیٹو ٹھنڈنگ پیدا کرنا چاہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری زندگی اسی کا ایک اعلیٰ نمونہ ہے۔

پروگرام کے خاتمہ کے بعد بہت سے لوگ ملے اور اپنے اتفاق کا اظہار کیا۔ ایک صاحب نے ایک چھوٹا سا کاغذ دیا اور کہا کہ اس کا جواب الرسالہ میں دیکھ لیں گا۔ یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔ میں نے کاغذ دیکھا تو اس میں ان کا نام یا پتہ کچھ بھی لکھا ہوا نہ تھا۔ اس چھوٹے سے کاغذ پر انگریزی میں حسب ذیل الفاظ درج تھے:

Positive thinking to what extent? And what about positive acting and to what extent? Will you please explain it in your next edition of Al-Risala or any famous Urdu newspaper?

اگر وہ صاحب ملتے تو میں ان سے کہتا کہ پاز بیٹو ٹھنڈنگ (مثبت طرز فکر) آخر وقت تک مثبت طرز فکر کی ضرورت کسی دوسرے کے لئے نہیں ہے بلکہ خود ہمارے اپنے لئے ہے۔ مثبت طرز فکر کا تعلق خود اپنی شخصیت کی تعمیر سے ہوتا ہے۔ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں وہ افراد جائیں گے جو قلب سلیم (الشعراء: ۸۹) لے کر اللہ کے یہاں پہنچیں۔ قلب سلیم سے مراد ربانی شخصیت ہے۔ منفی نفسیات میں جینے سے غیر ربانی شخصیت بنتی ہے اور مثبت نفسیات میں جینے سے ربانی شخصیت۔ ایسی حالت میں یہ مومن کی اپنی ضرورت ہے کہ وہ ناموافق باتوں پر منفی رد عمل کا شکار نہ ہو۔ وہ صبر و اعراض کے اصول کو اختیار کر کے مثبت فکر پر قائم رہے، اگر اس نے ایسا نہیں کیا تو اس کے اندر ربانی شخصیت کی تعمیر نہ ہو سکے گی۔ اور جس آدمی کے اندر ربانی شخصیت نہ بنے، اس کا جنت میں داخلہ ہی مشتبہ ہو جائے گا۔

اگلے صفحہ پر وہ اشارات درج ہیں جو حسب معمول میں نے ایک کاغذ پر نوٹ کئے تھے۔

وما ارسلناك الا رحمة للعالمين - وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة - الصلح خير

عرب جاہلیت : فلم یبق من العدا وان دنائهم کساد اول

الا لا یجھلن احد علینا فنجمل فوق جهل الجاهلینا

ارحموا من فی الارض یرحمکم من فی السماء - لا یرحم الله من لا یرحم الناس (حدیث)

المومن من آمنه الناس علی دماءهم و اموالهم

الا خبرک بافضل اخلاق اهل الدنیا تصل من قطعک وتعطى من حرمک وتعفو عمن ظلمک

رحمت کچھ : اهل ایمان ، اهل تراحم السلام علیکم ورحمتہ اللہ وبرکاتہ

بوقت ملاقات یرحمک الله ، جواب ، یرحمنا الله وایام

اولئک یوتون اجرهم مرتین بما صبروا و یدرؤن بالحننة السیئة (القصر)

صبر کے بغیر رحمت کے اصول پر قائم رہنا نا ممکن یہاں بے رحمی کے تجربہ کے باوجود رحم کرنا پڑتا ہے۔

گائے کی فیکٹری گھاس کھا کر دودھ ، اسی طرح مومن ، منفی تجربہ کے باوجود مثبت رد عمل۔

سب کو انسان کے روپ میں دیکھنا ، مدینہ کے پہلے اسکول کے تمام ٹیچران مسلم

خیر الناس من ینفع الناس ، برداشت کرنے سے آگے بڑھ کر نفع بخش انسان بننا۔

بے ناسلم تو درکنار ظلم پر بھی دعا دینا ، رب اهدتوھی فانہم لا یعلمون

نفس المارہ سے اعراض کرتے ہوئے نفس لوائمہ کو متحرک کرنا

مسجد میں پیشاب ، واللہ ما قهر فی محمد واللہ ما جسر فی محمد

لا تغضب ، مومن کے سینہ میں ایک شاک ابرار بر ،

دنیا میں پھول کے ساتھ کانٹا ، قلیل نثر کو برداشت کرو تا کہ کثیر نثر سے محفوظ رہو۔

جلوس کے لیڈروں کو ہار پہنایا۔ لیڈر دشمن کے بجائے دوست بن گئے۔ فساد ختم

سپیریئر سوئیوشن زندگی کا راز ، اسلام کی یکطرفہ اخلاق کی تعلیم کو پاسپیئر بر سوئیوشن ہے۔

بگ برڈ آف دی اسٹارم ، حالات سے اوپر اٹھ کر معاملہ کرنا ، تسخیر ہی قوت

سڑک پر نماز پڑھنے نہیں دیتے ، زمین میں نماز پڑھنے دیتے ہیں ، انصاف کی بات

رحمت کا اندازہ برائے مثبت نفیات ، اپنے آپ کو منفی نفیات سے پہچانا

مدن لال تلوار ، پہلے تلوار تھے ، پھر پھول بن گئے ، کردار کا کرشمہ

مسٹر اورکر ، پہلے مخالف تھے ، ضمیر کو جگانے کے بعد گہرے دوست بن گئے۔

رات کو جب تمام لوگوں سے رخصت ہو کر میں اپنے کمرہ میں آیا تو کمرہ کے ٹیلیفون کی گھنٹی بجی۔ ریسورٹ اٹھایا تو اورنگ آباد کے شہور فریڈم فائٹرز اور پدم و بھوشن گوند بھائی شراف ایم ایس سی بول رہے تھے۔ انہوں نے کہا کہ میں آپ سے ملنا چاہتا ہوں۔ میں نے کہا کیا اس وقت۔ انہوں نے کہا کہ ہاں ابھی۔ میں نے کہا کہ اب تو رات ہو چکی ہے۔ اس وقت آپ کو تکلیف ہوگی۔ انہوں نے کہا کہ میرے گھر سے ہوٹل کا راستہ کار کے ذریعہ ۱۰ منٹ کا راستہ ہے۔ میں دس منٹ میں پہنچ جاتا ہوں۔ میں نے کہا کہ پھر ٹھیک ہے آجائے۔ دس منٹ میں وہ آگئے۔ ان کی عمر ۸۳ سال ہے۔ مگر ابھی تک وہ ایکٹو لائف گزار رہے ہیں۔ انہوں نے بڑی درد مندی کے ساتھ کہا کہ اس ملک میں ہندو مسلم ایکنٹا بہت ضروری ہے۔ ۶ دسمبر کو وجود حیا میں جو ہوا وہ بہت ہرانتھا۔ مگر اب ہم سب کو ماضی کی تلخیوں کو بھلا کر بھائی بھائی کی طرح رہنا چاہئے۔ ورنہ ملک تباہ ہو جائے گا۔

ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ ان کا تعارف اس حیثیت سے کہ ایک گستاخ تھا کہ وہ الرمالہ کے مخالف ہیں۔ میں نے ان کا تاثر پوچھا تو انہوں نے کہا کہ آپ علم الکی مجاہدانہ تحریک کو ناکام بنا رہے ہیں۔ حالانکہ وہ تو اپنے مقصد میں مکمل طور پر کامیاب ہوئے۔ میں نے پوچھا کہ ان کا مقصد کیا تھا۔ انہوں نے کہا کہ ان کا مقصد عالم اسلام سے انگریزوں کا اخراج تھا۔ اور ان کی قربانیوں سے اللہ اللہ یہ مقصد پوری طرح حاصل ہو گیا۔

میں نے کہا کہ آپ نے ادھوری بات کہی۔ پوری بات یہ ہے کہ انگریز گیب اور امریکہ آگیا۔ گویا کہ یہ دشمن کا بدلنا (replacement) تھا نہ کہ دشمن کا اخراج۔ انگریز کا جمانی اخراج بنانا خود کوئی مقصد نہیں ہو سکتا۔ جہاد کا اصل مقصد مخلو بیت مسیحا کو ختم کرنا تھا، اور وہ ایک فیصد بھی ختم نہیں ہوئی۔

پھر میں نے کہا کہ مزید یہ کہ اب جسمانی موجودگی ایک اضافی چیز بن چکی ہے۔ جدید مواصلاتی ذرائع نے اس کو ممکن بنا دیا ہے کہ جسمانی موجودگی کے بغیر ایک قوم دوسری قوم کے درمیان نفوذ حاصل کر لے۔ چنانچہ انگریزوں نے جو تدخل جسمانی موجودگی کے ذریعہ حاصل کیا تھا وہ تدخل مزید اضافہ کے ساتھ امریکہ اپنی جسمانی موجودگی کے بغیر مملکت میں حاصل کئے ہوئے ہے۔

۵ ستمبر کی شام کو عشاء کے وقت اجتماع گاہ سے ہوٹل واپس آیا۔ یہاں تقریباً دو درجن افراد جمع ہو گئے۔ یہ سب اعلیٰ تعلیم یافتہ لوگ تھے اور ان میں ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی سبھی مذہب کے لوگ شامل تھے۔ ہوٹل میں دیر تک ان لوگوں سے باتیں ہوتی رہیں۔ رات کو گیارہ بجے اپنے کمرہ میں پہنچا۔ رات کو جسد ہی نیند آگئی۔ سوئے تو ہونے ایک عجیب خواب دیکھا:

یہ اورنگ آباد کے ہوٹل اشوک کاکرہ نمبر ۲۳ ہے۔ میں رات کو تنہا اس میں سو رہا ہوں۔ رات کو میں نے وہاں ایک خواب دیکھا۔ میں نے دیکھا کہ میں ایک پاکستانی مسلمان کے ساتھ سفر کر رہا ہوں۔ وہ انڈیا آئے تھے اور اب وہ پاکستان واپس جا رہے ہیں۔ راستہ میں انہوں نے چاہا کہ انڈیا کا امرود خرید کر اپنے ساتھ لے جائیں۔ ہم دونوں بازار میں گئے۔ مگر اتفاق سے امرود نمل سکا۔ ہم لوگ ایک جگہ بیٹھے تھے۔ اتنے میں ایک ہندو خاتون وہاں آگئیں۔ کسی طرح انہیں معلوم ہوا کہ ہم امرود کی تلاش میں ہیں مگر بازار میں امرود نہیں مل رہا ہے۔ وہ ہندو خاتون تیزی سے اپنے گھر گئیں اور ایک تازہ امرود جو غیر معمولی طور پر بڑا تھا۔ یعنی چھوٹے بیسل کی مانند تھا۔ انہوں نے لاکر، میں بطور تحفہ پیش کیا۔ یہ دیکھ کر پاکستانی مسلمان نے انگریزی میں کہا کہ آج میں نے ایک نیا ہندو دریافت کیا:

Today I discovered a new Hindu.

میں نے پاکستانی مسلمان کی زبان سے یہ جملہ سنا تو میں نے انگریزی میں اس کا جواب دیا۔ وہ جواب اس طرح تھا:

Don't say new Hindu, but say real Hindu because all Hindus are like this.

(یہ نہ کہئے کہ نیا ہندو بلکہ یہ کہئے کہ حقیقی ہندو۔ کیوں کہ تمام ہندو ایسے ہی ہیں)

یہ خواب میں نے اٹھ کر رات کو چار بجے ہوٹل کے کمرہ میں لکھا۔

کمرہ میں بڑے سائز کا ٹی وی سیٹ رکھا ہوا تھا۔ مگر میں نے اس کو کبھی نہیں کھولا۔ ہوٹل کے ایک ملازم نے کہا کہ آپ ٹی وی نہیں چلاتے۔ میں نے کہا کہ میرا ذہن کچھ ایسا ہے کہ میں اس قسم

کی چیزوں سے انجوائے نہیں کر سکتا۔

۵ ستمبر کو لائٹ جلائے کے لئے میں میز پر لگے ہوئے ٹین دبا رہا تھا کہ ایک ٹین دبلتے ہی ٹی وی چل گیا۔ اس وقت بی بی سی سے "ایٹیا ٹوڈے" کے تحت پروگرام آرہے تھے۔ اس میں کوریائی ترقی دکھائی جا رہی تھی۔ ایک منظر میں میں نے دیکھا ایک انٹرویو کسی ذمہ دار کوریئن سے سوالات پوچھ رہا ہے۔ گفتگو کے پس منظر میں کوریائی صنعتی ترقیاں دکھائی دے رہی ہیں۔ ایک سوال کے جواب میں مذکورہ کوریئن نے کہا:

The most important thing is the mindset of Korean people. We are a small nation so we want to make everything big.

ذہنی ساخت (mindset) کی بات مجھے بہت پسند آئی۔ حقیقت یہ ہے کہ اس دنیا میں سب کچھ اسی ذہنی ساخت پر منحصر ہے۔ منفی ذہنی ساخت سے منفی تاریخ بنتی ہے اور مثبت ذہنی ساخت سے مثبت تاریخ۔

۵ ستمبر کو واپسی کا دن تھا۔ ساتھیوں کے ہمراہ ایئر پورٹ پہنچا۔ ذوالفقار صاحب کے تعلقات بہت وسیع ہیں اور عام طور پر لوگ ان کا احترام کرتے ہیں۔ پہنچانے والوں کے لئے ایئر پورٹ پر اندر جانے کی اجازت نہیں ہوتی۔ مگر ذوالفقار صاحب نے ایئر پورٹ کی خاتون ذمہ دار سے کہا تو اس نے ہمارے سب ساتھیوں کو اندر جانے کی اجازت دے دی۔ یہاں جہاز کی روانگی کے آخر وقت تک ہم لوگ باتیں کرتے رہے۔ ایک صاحب سے گفتگو کرتے ہوئے میں نے کہا کہ لوگ ۶ دسمبر کو صرف المیہ کے روپ میں دیکھتے ہیں۔ مگر اس دنیا کا تون ہے کہ یہاں ہر المیہ کے اندر سے ایک نیا وسیع تر امکان برآمد ہوتا ہے ۱۹۹۳ کے واقعات اشارہ کر رہے ہیں کہ یہ نیا امکان ملت مسلمہ کے لئے پوری طرح برآمد ہو چکا ہے۔

آخر وقت میں ساتھیوں سے رخصت ہو کر اندر داخل ہوا تو چیک ان کے اسٹاف میں مشرومی ایم جوشی (P.S.I. Airport) نے مجھے پہچان لیا۔ انھوں نے میرے پورڈنگ کارڈ پر اسٹیپ لگانے کے بعد کہا کہ میں نے آپ کی تقریر سنی ہے اور اخباروں میں بھی کئی بار آپ

کو پڑھا ہے۔ میں یہ سمجھا ہوں کہ آپ یہ کہتے ہیں کہ اوپری باتوں میں الجھنا چھوڑ دو اور جو اندر کی آتما ہے اس سے بات کرو۔

مسٹر جوشی کی زبان سے یہ الفاظ سن کر مجھے خوشی ہوئی۔ کیوں کہ انھوں نے ہمارے مشن کا خلاصہ بیان کر دیا تھا۔ واقعہ یہی ہے کہ آج تمام لوگ اوپری باتوں میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اوپری باتیں ہمیشہ کئی ہوتی ہیں۔ اس لئے ان پر زور دینے سے ہمیشہ جھگڑا پیدا ہوتا ہے۔ اگر لوگ آتما سے بات کرنے لگیں تو اختلاف اپنے آپ ختم ہو جائے گا۔ مسٹروی ایم جوشی کی یہ بات مجھے پسند آئی۔

مسٹر جوشی کو اتنی زیادہ دل چسپی تھی کہ وہ مسلسل بات کئے جا رہے تھے۔ یہاں تک کہ ایئر پورٹ کی ایک خاتون آئیں، انھوں نے کہا کہ جہاز کی روانگی کا وقت ہو گیا۔ اس کے بعد میں تیزی سے چل کر جہاز تک پہنچی۔ میں آخری مسافر تھا جو جہاز کے اندر سوار ہوا۔

دوران پرواز راستہ میں کچھ اخبار دیکھے۔ ہندی اخبار نو بھارت ٹائٹس (۶ ستمبر ۱۹۹۳) کی پہلی سرخی یہ تھی: ہائی کورٹ کے آڈیشن پر روک لگانے سے انکار۔ اندر کھولا تو اس کا ایڈیٹوریل ملک کی سیاسی صورت حال پر تھا۔ اس کا عنوان تھا: کیا ایو دھیا کے علاوہ کوئی مدد نہیں؟

میں نے سوچا کہ ہندی اخبار کی یہ زبان اور اس کی یہ باتیں عین مسلمانوں کے موافق ہیں زبان کے اعتبار سے یہ تقریباً اردو ہے۔ اور مضمون کے اعتبار سے وہ تقریباً اسی نقطہ نظر کی ترجمانی ہے جو مسلمانوں کا نقطہ نظر ہے۔ ایسی حالت میں اگر مسلمان ملک کی صحافت کے شاک کی ہوں تو میں نہیں سمجھتا کہ انصاف کی عدالت سے ان کو حق بجانب ہونے کا سرفیٹ دیا جاسکتا ہے۔ انگریزی اخبار، ڈی انڈینڈنٹ (۶ ستمبر) دیکھا۔ صفحہ اول کی ایک خبر یہ تھی کہ وزیر اعظم ہند نرسہارا اؤچین کے تاریخی سفر پر روانہ:

Rao leaves on historic China visit today.

خبروں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان اور چین نے اپنے سرحدی جھگڑے کو اس طرح ختم کر دینے کا فیصلہ کیا ہے کہ ایچول لائن آف کنٹرول کو کم از کم عملی طور پر بطور سرحد تسلیم کر لیا جائے۔ میں

سمجھتا ہوں کہ یہی واحد عملی حل ہے۔ اور اگر کثیر کے معاملہ میں بھی دونوں ملک اسی اصول پر سمجھوتہ کریں تو دونوں کے لئے ترقی کا دروازہ کھل جائے گا جو ۲۵ سال سے دونوں کے اوپر اسی جھگڑے کی وجہ سے بند پڑا ہوا ہے۔

یہ انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۲۹۲ تھی، درمیان میں جہاز اودھے پور میں اترا۔ اودھے پور میں ہم کیول ۲۵ منٹ رکیں گے۔ اودھے پور ہوائی اڈہ پر اترنے کے بعد جہاز کے اناؤنسر نے اعلان کیا۔ مگر اس کے بعد جب جہاز یہاں سے اڑ کر آگے کے لئے روانہ ہوا تو گھڑی میں ۳۰ منٹ ہو چکے تھے۔ اناؤنسر نے ہندی اعلان میں کہا کہ جے پور میں ہم کیول ۲۵ منٹ رکیں گے۔ انگریزی اعلان میں زیادہ صیح الفاظ تھے:

In Jaipur we will stay approximately 25 minutes.

یہ غالباً سنی فرق کا معاملہ تھا۔ کیوں کہ انگریزی میں تھریڈی اسلوب غالب ہے، جب کہ ہندی اور اردو میں ادبی اسلوب کا غلبہ ہے۔

”آپ کی جانکاری کے لئے باہر کا تاپ مان ۲۸ ڈگری سیلس ہے۔“ ابھی جہاز رن وے پر دوڑ رہا تھا اور مسافر باہر نہیں نکلے تھے کہ اناؤنسر نے اعلان کیا۔ اس پیشگی خبر سانی کا نام انتباہ (وارننگ) ہے۔ داعی یہی کام کرتا ہے۔ داعی کا کام یہ ہے کہ وہ آئندہ آنے والی صورتحال سے لوگوں کو پیشگی طور پر باخبر کر دے۔

انڈین ایئر لائنز کا ان فلائٹ میگنیزین سوگت (ستمبر ۱۹۹۳)، دیکھا۔ اس کے ایک صفحہ پر ایک نہایت خوبصورت سررنگا لٹہا تھا۔ یہ ایک آئیور ویدک کارخانہ کی طرف سے اسنبول کا اشتہار تھا۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ قبض (Constipation) بہت نقصان والی چیز ہے۔ اس کو توڑنے کے لئے عام طور پر جو دو ایس ہیں ان سے پیٹ کے اندر گیس پیدا ہوتی ہے یا وہ جسم میں مضر اثرات (side effects) پیدا کرتی ہیں۔ اسنبول واحد قدرتی چیز ہے جو جسم اور معدہ کو کوئی نقصان پہنچائے بغیر قبض کا علاج کرتا ہے۔ اس سلسلہ میں کہا گیا تھا کہ اسنبول ایک ہزار سال سے زیادہ مدت سے آئیور ویدک کا حصہ رہا ہے۔ اور اب جدید تحقیقات سے اس کی افادیت ثابت ہو گئی ہے:

It's been part of Ayurveda for over one thousand years. And is now confirmed by modern medical research.

میں نے سوچا کہ یہی واقعہ ہزاروں گنت زیادہ بڑے پیمانے پر دین خداوندی کے ساتھ  
ہوا ہے۔ موجودہ زمانہ کی تمام تحقیقات نے دین خداوندی کی علمی صحت کی کامل تصدیق کی ہے۔  
مگر اس کا خوبصورت اعلان کرنے والا کوئی نہیں۔ حتیٰ کہ اعلان کرنے والے اپنے منشی ذہن کی بنا پر  
اس جدید علمی حقیقت سے باخبر بھی نہیں۔



## بمبئی کا سفر

بھارتیہ ودیا بھون (بمبئی) کے تحت مرطرا میں راماکرشنن کے دستخط سے ایک دعوت نامہ ملا۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ ۲۰ نومبر ۱۹۹۳ کو بمبئی میں ایک خصوصی جلسہ ہو رہا ہے۔ یہ کانچی کما کوئی ٹیٹم (سنگرا چاریہ) کی صد سالہ تقریبات (centenary celebrations) کے ذیل میں ہے۔ اس میں مجھے شرکت اور خطاب کی دعوت دی گئی تھی۔ اس کے مطابق بمبئی کا سفر ہوا۔

بھارتیہ ودیا بھون ہندستان کا ایک بہت بڑا تعلیمی اور اشاعتی ادارہ ہے۔ اس کو ڈاکٹر طر کے ایم فٹشی نے ۱۹۲۸ میں قائم کیا تھا۔ اس کے تحت بہت سے تعلیمی اور اشاعتی ادارے قائم ہیں۔ اس نے ہندو ازم اور ہندستانی تہذیب کے مختلف پہلوؤں پر سیکرٹوں کتابیں شائع کی ہیں۔ اس کا چھوٹے سائز پر ۸۰ صفحہ کا ہفت روزہ Bhavan's Journal نکلتا ہے جس کی اشاعت سات لاکھ سے زیادہ ہے۔ اس کا شمارہ ۱۶-۳۱ مئی ۱۹۸۸ میں نے بمبئی میں دیکھا جو کانچی سنگرا چاریہ کے نمبر کے طور پر شائع کیا گیا تھا۔ اس کا ایک دلچسپ واقعہ آئندہ صفحات میں نقل کیا جائے گا۔ اس جرنل کا میں نے ایک اشتہار پڑھا۔ اس اشتہار میں میگزین کے بارہ میں یہ تعارفی جملہ لکھا گیا تھا:

More than a magazine, a moral force.

ٹکٹ آیا تو اس کے لفاظ پر ٹریول ایجنسی کا نام سیتا (SITA) لکھا ہوا تھا۔ یہ ایک مشہور سفری ایجنسی ہے۔ نام کی مشابہت سے بظاہر خیال ہوتا ہے کہ اس سے مراد شاید رام کی بیوی سیتا ہیں اور کسی ہندو نے عقیدت مندی کے تحت کمپنی کا یہ نام رکھا ہے۔ مگر ایسا نہیں۔ یہ ایک فرانسیسی کمپنی ہے جس کے دفن ساری دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں۔ سیتا دراصل مخففت ہے، پورا نام اس طرح ہے:

Society International Telecommunication Aeronatiques

یہ ایک مثال ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ محض ظاہری مشابہت کی بنا پر کسی شخص کو کسی اور کے ساتھ بریکٹ نہیں کرنا چاہیے۔ مثلاً کسی مسلمان کی کوئی بات جزئی یا وقتی طور پر کسی غیر مسلم کی بات سے مطابق نظر آرہی ہو تو اس بنا پر یہ کہنا درست نہیں کہ یہ مسلمان فلاں غیر مسلم کی بولی بول رہا ہے۔ اس طرح کی ضمنی مشابہت تمام علماء اور بزرگوں کے یہاں تلاش کی جاسکتی ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ اس

طرح کی ضمنی اور ظاہری مشابہت کی بنا پر کسی عالم یا کسی بزرگ کو کسی بدنام شخص یا جماعت کے ساتھ بریکٹ کرنا جائز نہ ہوگا۔ شریعت کا حکم ہمیشہ حقیقی حالت پر ہوتا ہے نہ کہ ظاہری مشابہت پر۔

۲۰ نومبر کی صبح کو گھر سے روانہ ہو کر دہلی ایر پورٹ پہنچا۔ وہاں پہلی خبر یہ ملی کہ انڈین ایر لائنز کی فلائٹ ۱۸۲ لیٹ ہے۔ اسی ہندستان میں پرائیویٹ کمپنیوں کے جہاز ہمیشہ صبح وقت پر چلتے ہیں۔ مگر انڈین ایر لائنز کی پروازیں اکثر لیٹ رہتی ہیں۔ حادثات کی تعداد بھی ان میں زیادہ ہوتی ہے۔

۱۵ نومبر ۱۹۹۲ کو انڈین ایر لائنز کا ایک جہاز دہلی سے حیدرآباد کے لیے روانہ ہوا۔ مگر منزل سے پہلے اس کو دھان کے کھیت میں اتارنا پڑا (ملاحظہ ہو تصویر ذیل) اس کی وجہ یہ تھی کہ کسی مشین خرابی کی بنا پر اس کا تیل زیادہ خرچ ہوا اور وہ راستہ ہی میں ختم ہو گیا۔ ایک ٹلک کے دو نظام میں یہ فرق بڑا عجیب ہے۔

ایر پورٹ پر مسٹر گوتم اوسوال (۳۴ سال) سے ملاقات ہوئی۔ وہ چارٹرڈ اکاؤنٹنٹ ہیں اور بزنس بھی کرتے ہیں۔ وہ ۱۹۷۵ سے اچاریہ مینی سوشیل کمار کے ساتھ جڑے ہوئے ہیں۔ اور ان کے گہرے معتقدین میں سے ہیں۔



گفتگو کے دوران میں نے ان سے پوچھا کہ اچاریہ جی کی کوئی خاص بات بتائیے جس نے آپ کو متاثر کیا۔ انہوں نے کہا کہ سب سے بڑی چیز جو میں نے اچاریہ جی میں پائی وہ پیار ہے۔ کتنا ہی دماغ میں ٹنشن ہو، اچاریہ جی کے پاس چلے جائیں تو منٹوں میں سارا ٹنشن ختم ہو جاتا ہے۔ کئی بار ایسا ہوا کہ میں ٹنشن میں بھرا ہوا ان کے پاس پہنچا۔ جیسے ہی انہوں نے کہا ”کو گو تم، کیسے ہو، تو ایسا لگا جیسے کسی نے ٹھنڈا پانی ڈال دیا ہو۔ اس سلسلہ میں انہوں نے اپنے کئی ذاتی واقعات بتائے۔

ایر پورٹ پر ایک غیر مسلم مسافر سے بات ہوئی۔ مجھ کو مسلمان کی صورت میں دیکھ کر انہوں نے کہا کہ معاف کیجئے، آپ سے ایک سوال کرنا چاہتا ہوں۔ آخر کیا وجہ ہے کہ مسلمان ہر جگہ مار دھاڑاؤں اور تشدد کا طریقہ اختیار کیے ہوئے ہیں۔ میں نے مسلمانوں کے میگزین پڑھے ہیں۔ آپ لوگ کہتے ہیں کہ یہ دشمنوں کا پروپیگنڈا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ پروپیگنڈا کیسے ہے۔ ہم تو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ کشمیر سے لے کر بوسنیا تک اور مصر سے لے کر الجزائر تک ہر جگہ مسلمان تشدد کا طریقہ اپنائے ہوئے ہیں۔ پھر اس میں پروپیگنڈا کی بات کیا ہے۔

ان کو میں نے ایک وقتی جواب دے دیا۔ مگر بعد کو میں نے اس پر سوچا تو میری سمجھ میں آیا کہ اس کا اصل سبب وہ نام نہاد مفکرین اسلام اور نااہل قائدین اسلام ہیں جنہوں نے مسلمانوں کو الٹا سبق دیا۔ انہوں نے مسلمانوں میں تواضع کے بجائے فخر کا مزاج بنایا۔ انہوں نے اطاعت کے بجائے حاکمیت کا جذبہ پیدا کیا۔ انہوں نے روحانیت کے بجائے سیاست کو ابھارا۔ انہوں نے مسلمانوں کو خدا کی عظمت کے بجائے ذاتی عظمت کا پیغام دیا۔ انہوں نے مغاہمت کے بجائے ٹکڑاؤں کا راستہ بتایا۔ اس معکوس رہنمائی نے دور جدید کے مسلمانوں کے ذہن کو اس طرح بگاڑ دیا ہے کہ اب ان کو جب جنگجوئی کے سوا کرنے کا اور کوئی کام نظر نہیں آتا۔ فرق یہ ہے کہ کوئی لفظی جنگجوئی میں مصروف ہے اور کوئی شمشیری جنگ جوئی میں۔

جہاز دو گھنٹہ کی تاخیر سے ساڑھے گیارہ بجے روانہ ہوا۔ راستہ میں انگریزی اخبار ہسندو (۲۰ نومبر) کا مطالعہ کیا۔ اس میں ہر روز پچاس سال پہلے کی چھپی ہوئی کوئی خبر نقل کی جاتی ہے۔ آج کے پرچہ میں ۲۰ نومبر ۱۹۴۲ء کے شمارہ سے لے کر ایک خبر شائع کی گئی تھی۔ اس وقت ملک کے بعض حصوں میں قحط پڑا ہوا تھا۔ مسلم لیگ کے لیڈر مسٹر محمد علی جناح نے پارلیمنٹ میں اس پر ایک جذباتی تقریر کی۔

انہوں نے کہا کہ برٹش گورنمنٹ کا یہ کہنا ہے کہ ہمسہ ۱۹۳۹ سے ہر سال ملک میں غذائی کانفرنسیں (Food Conferences) کمر رہے ہیں۔ مسٹر جناح نے ہتھیار کے درمیان کہا وہ گورنمنٹ کے اس عمل پر خوش ہیں۔ اگرچہ ان کانفرنسیوں کا انجام یہ ہے کہ ہزاروں ہندستانی اب بھی مر رہے ہیں :

...though the net result of the conferences was that thousands of Indians were still dying. (p.8)

عجیب بات ہے کہ یہی الفاظ خود مسٹر جناح پر زیادہ بڑے پیمانہ پر صادق آئے۔ انہوں نے کانفرنسیوں کی دھوم مچا کر پاکستان بنوایا۔ اس وقت وہ پرجوش طور پر کہتے تھے کہ پاکستان بننے کے بعد پریصغیر ہند کے مسلمانوں کے مسائل حل ہو جائیں گے۔ مگر اصل نتیجہ یہ ہے کہ تقسیم سے نپاکستانی مسلمانوں کا مسئلہ حل ہوا اور نہ ہندستانی مسلمانوں کا۔ پاکستان بننے کے پچاس سال بعد بھی تمام مسائل مزید اضافہ کے ساتھ باقی ہیں۔

ہندستان میں ہوائی سفر کے ترقیاتی پروگرام کے بارہ میں ایک رپورٹ میں بتایا گیا تھا کہ جلد ہی ایسا ہوگا کہ دہلی کی ایک تجارتی کمپنی اپنے منیجر سے کہے گی کہ تم کو فوراً کمپنی کے بمبئی آفس پہنچنا ہے۔ منیجر ایک پرائیویٹ ایرلائنز کو ٹیلی فون کرے گا۔ ادھر سے آواز آئے گی کہ جہاز تیار ہے۔ آپ جلد ایرپورٹ آجائیے۔ ہم آپ کو جہاز کے اندر ہی ٹکٹ دے دیں گے۔ آپ کو اپنا سامان سنبھالنے کی ضرورت نہیں۔ ہمارا آدمی آپ کا سامان آپ کے گھر سے لے کر اس کو سیدھے ہوائی جہاز میں لاد دے گا۔ اور پھر بمبئی میں خود آپ کے دفتر میں پہنچا دے گا۔ منیجر دہلی سے روانہ ہو کر بمبئی میں اترے گا تو وہاں ایرپورٹ پر سہیلی کا پٹر موجود ہوگا جو اس کو فوراً ہی لے کر اڑے گا اور نریمن پوائنٹ پر اتار دے گا۔ بزنس منیجر اپنے دہلی کے مکان سے بمبئی کے دفتر تک صرف چار گھنٹہ میں پہنچ چکا ہوگا۔

تاہم بعض اوقات جلدی کے بجائے دیر مطلوب چیز بن جاتی ہے۔ جون ۱۹۹۳ میں مسٹر ایل کے آڈوانی کو دہلی سے بنگلور پہنچنا تھا تاکہ وہ بی جے پی کی چودھویں نیشنل کونسل (۱۸ جون) میں شرکت کر سکیں۔ انہوں نے یہ سفر ٹرین کے ذریعہ کیا اور دو گھنٹہ کے بجائے ۲۴ گھنٹہ میں بنگلور پہنچے۔ ایسا انہوں نے اس لیے کیا کہ راستہ میں سترہ اسٹیشنوں پر آکسٹ کیے ہوئے مجمع کو خطاب کر سکیں۔ بمبئی ایرپورٹ پر مسٹر مدھو ہتتا اور کئی ساتھی موجود تھے۔ ان کے ہمراہ روانہ ہو کر مسٹر مدھو ہتتا کی

رہائش گاہ (نیلپین سی روڈ) پر پہنچے۔ یہاں دوپہر کا کھانا کھلایا گیا۔ اس دوران گفتگو میں بہت سی باتیں سامنے آئیں۔

مسٹر مدھو جتا نے نہایت درد کے ساتھ کہا کہ مسلمانوں کے رہ نماؤں میں آپ کے سوا مجھے کوئی بھی رہنما نہیں معلوم جو کلی مسائل پر بولتا ہو۔ یہ لوگ جب بھی زبان کھولتے ہیں تو صرف اپنی یکسوئی کے مسائل پر بولتے ہیں۔ یہ طریقہ نہ صرف یہ کہ ملک کے انٹرسٹ میں نہیں ہے، وہ خود مسلم کمیونٹی کے انٹرسٹ میں بھی نہیں ہے۔

میں نے کہا کہ مجھے آپ کے اس تبصرہ سے پورا اتفاق ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ مسلمانوں کے تمام رہنما، خواہ وہ بارش ہوں یا بے ریش، وہ سب کے سب فرقہ وارانہ سوچ میں مبتلا ہیں۔ ان کی سوچ ملک کے مفاد پر نہیں چلتی۔ وہ سارے عالم کے قائد ضرور بننا چاہتے ہیں۔ مگر سارے عالم کے مفاد سے انہیں کوئی دل چسپی نہیں۔ یہ روش نہ عقل کے مطابق ہے اور نہ اسلام کے مطابق۔

جناب آفتاب احمد صاحب نے کہا کہ میں تو اکثر یہ کہتا ہوں کہ موجودہ زمانہ میں ہندوؤں اور مسلمانوں میں کوئی فرق باقی نہیں رہا ہے۔ دونوں ہی لکشی کے بچاری ہیں۔ ہندو لکشی کا بت باہر رکھ کر پوجتا ہے۔ مسلمانوں نے لکشی کا بت خود اپنے سینہ کے اندر بنا رکھا ہے۔ ایک ظاہری لکشی کی پوجا کرنے میں مصروف ہے، اور دوسرا قلبی لکشی کی پوجا کرنے میں۔

میں نے کہا کہ آپ کی یہ بات حدیث کے عین مطابق ہے۔ کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ ہر امت کا ایک فتنہ (سامان آزمائش) ہوتا ہے اور میری امت کا فتنہ مال ہے۔ اب وہی دور آ گیا ہے۔ مال لوگوں کی تمام توجہات کا مرکز بن گیا ہے۔ ظاہری دین کچھ اور ہو، مگر حقیقی دین ہر ایک کا مال ہے۔ آج سب سے زیادہ اسی قلبی بگاڑ کی اصلاح کی ضرورت ہے۔

بمبئی کو انڈیا کی کمرشل راجدھانی کہا جاتا ہے۔ بمبئی میں سب سے پہلے صنعت کاری (industrialisation) کا عمل شروع ہوا۔ مگر اب بمبئی کی حالت اتنی خراب ہے کہ کہا جانے لگا ہے کہ بمبئی میں اب deindustrialisation کا عمل شروع کرنے کی ضرورت ہے۔

بمبئی میں صنعتی کثافت بہت زیادہ بڑھ چکی ہے۔ ورلڈ بینک کے ایک رپورٹس نمائندہ نے کہا کہ گریٹر بمبئی کے ایریا میں جتنی سڑکیں ہیں، اتنے ایریا میں لندن اور پیرس میں دگنا سڑکیں بنی ہوئی

ہیں۔ اس وقت بمبئی کی آبادی چودہ ملین سے زیادہ ہو چکی ہے۔

انڈیا میں پہلا بڑا انگریزی اخبار بمبئی سے ۱۸۳۸ میں نکلا۔ بمبئی ٹائمز (Bombay Times) تھا جو بعد کو ٹائمز آف انڈیا کے نام سے مشہور ہوا۔ جاپان میں پہلا بڑا روزنامہ Yokohama Mainichi Shimbun ۱۸۴۰ء میں جاری ہوا۔ گویا کہ جاپان ابتدائی طور پر جرنلزم میں انڈیا کے مقابلہ میں ۳۲ سال پیچھے تھا۔ مگر آج وہ صحافتی ترقی میں انڈیا سے بہت زیادہ آگے جا چکا ہے۔ یہ ایک مثال ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ زندگی کے سفر میں آگے اور پیچھے کے الفاظ اضافی ہیں، ایک شخص یا گروہ اگر آج پیچھے ہو تو اس کو مایوس ہونے کی کوئی ضرورت نہیں۔ وہ محنت کر کے اتنی تیزی سے اپنا سفر طے کر سکتا ہے کہ آگے والوں کو بھی اپنے پیچھے چھوڑ دے۔

ہماتا گاندھی نے ۲۰ ستمبر ۱۹۳۲ کو مرن برت رکھا۔ چار روز بعد ڈاکٹروں نے اعلان کیا کہ کسی بھی وقت گاندھی جی کی موت ہو سکتی ہے۔ اس کے بعد بمبئی میں تمام بڑے بڑے لیڈر جمع ہوئے۔ ان میں ہر بچن لیڈر ڈاکٹر امبیڈکر بھی تھے۔ یہ برت ہر بچنوں کے مسئلہ پر تھا۔

لونی فشر اس کی تفصیلی روداد بتاتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ڈاکٹر امبیڈکر غیر معمولی صلاحیت کے آدمی تھے۔ وہ ہندو ازم سے ہمالیائی نفرت (Himalayan hatred) رکھتے تھے۔ وہ ہندوؤں کے مقابلہ میں مسلمانوں کو ترجیح دیتے تھے۔ ایک مرتبہ انھوں نے طے کیا تھا کہ پوری اچھوت کمیونٹی کو مسلمانوں کی مسجد میں لے جائیں :

He preferred Moslems to Hindus and once thought of leading the untouchable community, as a body, into the Mohammedan Church. (p. 312)

بمبئی کی تاریخ میں ایسے ہزاروں واقعات چھپے ہوئے ہیں جو سوچنے والوں کو عبرت کا درس دے رہے ہیں۔

جے بی ایس ہالڈین (۱۹۶۳-۱۸۹۲) ایک مشہور برٹش سائنس داں ہے۔ برٹش حکومت کی پالیسی سے اس کو اتلاف ہوا۔ حتیٰ کہ انگلینڈ چھوڑ کر ۱۹۵۴ میں وہ انڈیا چلا آیا۔ اس نے یہاں کی شہریت لے لی۔ انڈیا ہاؤس بھونیشور میں اس کا انتقال ہوا۔

ہالڈین لندن سے پہلے بمبئی آیا تھا۔ یہاں اس نے اردو زبان سیکھی۔ تاہم وہ بمبئی میں زیادہ

قیام نہ کر سکا۔ وہ ہندستان کے مختلف شہروں میں گھومتا رہا۔ یہاں تک کہ اٹریسہ میں اس نے ایک ملازمت کر لی۔

ہالڈین تعلیم کے اعتبار سے سائنس داں تھا۔ بعد کو وہ کیونسٹ بن گیا۔ وہ لندن کے کیونسٹ اخبار Daily Worker کا ایڈیٹر بھی رہا۔ مگر بعد کو اسے کیونسٹ پارٹی سے مایوسی ہوئی۔ اور وہ اس سے الگ ہو گیا۔ اصل یہ ہے کہ ہالڈین نظریاتی کیونسٹ سے زیادہ اخلاقی کیونسٹ تھا۔ اس کی دوکتا ہیں یہ ہیں :

Science and Ethics (1932)

The Inequality of Man (1932)

ہر تحریک اور ہر جماعت میں یہ معاملہ پیش آتا ہے۔ بہت سے لوگ اپنے ذہنی ڈھانچے کے تحت کسی تحریک میں چلے جاتے ہیں۔ بعد کو عدم اتفاق ظاہر ہوتا ہے۔ اور پھر وہ دور بخونے لگتے ہیں، یہاں تک کہ اس سے الگ ہو جاتے ہیں۔

مولانا حفیظ الرحمن صاحب آخر عمر میں علاج کے لیے بمبئی آئے تھے۔ ڈاکٹر پانڈے (دہلی) نے مولانا کا خون ٹسٹ کرایا تو اس میں کینسر کے جراثیم پائے گئے۔ ڈاکٹر پانڈے نے فوراً ہی مولانا کو بمبئی لے جانے کی درخواست کی۔ چنانچہ ۲۶ جنوری ۱۹۶۲ کو ہوائی جہاز سے مولانا کو بمبئی لے جایا گیا، گورنر بمبئی شری پرکاش مولانا کے پرانے رفیق تھے انھوں نے ٹانا ہوسپتال میں مولانا کو داخل کرایا، ایک ماہ وہاں علاج ہوتا رہا۔ ۲۶ فروری کو مولانا دہلی واپس پہنچے۔ مگر حالت بگڑتی گئی۔ ۲ اگست ۱۹۶۲ کو مولانا کا انتقال ہو گیا۔

بمبئی کے ساتھ ٹانا کا نام بہت زیادہ جڑا ہوا ہے۔ موجودہ بے آر ڈی ٹانا کی عمر اب ۸۹ سال ہو چکی ہے۔ ان کو حال میں گردہ کی تکلیف ہوئی وہ علاج کے لیے جنیوا چلے گئے (جنیوا میں ۲۹ نومبر ۱۹۹۳ کو نیند کی حالت میں ٹانا کا انتقال ہو گیا) بے آر ڈی ٹانا کو ۱۹۳۸ میں جب ٹانا سنز کا چیرمین بنایا گیا اس وقت اس کے تحت چودہ کمپنیاں تھیں۔ مگر ٹانا اپنی آخری عمر میں ۹۵ کمپنیوں کو کنٹرول کر رہے تھے جن کا گروپ پیپل 10,000 کروڑ روپیہ سالانہ تک پہنچ چکا تھا۔

بے آر ڈی ٹانا کی زندگی واقعات سے بھری ہوئی ہے۔ ۱۹۳۰ میں انھوں نے آسٹریا کی ایک

خاتون تھلا (Thelma) سے شادی کی۔ اس کے بعد وہ ہنرمون منانے کے لیے دارجلنگ گئے۔ ایک روز وہ سڑک پر نکلے تو ساری ٹریفک رکی ہوئی تھی۔ کیونکہ بنگال کے انگریز گورنر سر اسٹینلی جیکسن کو وہاں سے گزرنا تھا۔ ٹائٹا ناک رے کھڑے ہوئے انتظار کرتے رہے۔ جب گورنر کی کار سامنے آئی تو وہ دوڑ کر اس کے پاس گئے اور چلا کر کہا کہ آخر تم اپنے کو کیا سمجھتے ہو کہ تم کیا ہو۔ تم نے ۵۰ لوگوں کو یہاں ٹھنڈ میں ایک گھنٹہ سے روک رکھا ہے، تم بڑے ہی احمق ہو۔ تاہم برطانیہ حکمرانوں سے برہم نہیں ہوئے۔ اس کے باوجود انہوں نے ٹائٹا کو سڑک کے خطاب کی پیش کش کی جس کو لینے سے ٹائٹا نے نرمی کے ساتھ انکار کر دیا :

When Sir Stanley Jackson's car finally came up, JRD, according to Mr. Lala's biography, ran to its window and shouted as it sped off: "Who the hell do you think you are, keeping 500 people, women and children, in the cold for over an hour? You damn fool!" This, however, did not annoy the British rulers who offered to bestow knighthood on him which he politely turned down.

بمبئی سے ایک اردو اخبار نکلتا ہے۔ اس کا نام مضمون ہے۔ اس کے شمارہ ۱۵ نومبر ۱۹۹۳ میں صفحہ اول پر ۳۰ ستمبر ۱۹۹۳ کو آنے والے زلزلہ کی تفصیلات تھیں جس سے ہمارا شہر میں لاٹور اور عثمان آباد کے علاقہ میں سخت تباہی برپا ہوئی تھی۔ اس کی دو سڑکی سرخی یہ تھی :

مرہٹواڑہ کے زلزلہ میں جب ہزاروں انسان موت کے منہ میں چلے گئے  
اس وقت بال ٹھا کرے اور ایڈوانٹی کہاں غائب رہے

گویا کہ ۳۰ سکند جاری رہنے والے اس زلزلہ میں بال ٹھا کرے اور آڈوانٹی کو دوڑ کر وہاں پہنچنا چاہیے تھا اور زلزلہ کو روک دینا چاہیے تھا۔ مسلمانوں کی صحافت زیادہ تر ”نوک جھونک“ کا نام ہے۔ مختلف اخبارات میں صرف لہجہ کا فرق ہے، حقیقت کے اعتبار سے ان میں کوئی فرق نہیں۔

بمبئی کے ایک مسلم دانشور کا مقالہ پڑھا۔ اس میں شکایت کی گئی تھی کہ ”ہم جانتے ہیں کہ پولیس بڑی حد تک ہندو فرقہ واریت سے متاثر ہو چکی ہے۔ اگر مسلمان پتھر پھینکتا ہے تو اس کا جواب وہ گولیوں سے دیتی ہے اور اس کا خمیازہ اکثر بے گناہ مسلمانوں کو بھگتنا پڑتا ہے“

اسی مقالہ کے ایک اور پیراگراف میں کہا گیا تھا کہ ”پنجاب اور کشمیر کی مثالیں ہمارے سامنے موجود ہیں۔ مسلح گروہ اختلاف رائے کو بالکل برداشت نہیں کر پاتے اور بہت جلد ان افراد کو



گولیوں کا نشانہ بنانا شروع کر دیتے ہیں جو ان سے ذرا سا بھی اختلاف رکھتے ہوں۔ نفسیاتی طور پر بندوق اٹھانے والے ذہن پر ہمیشہ شک اور خوف کی کیفیت طاری رہتی ہے۔ اسے ہر مخالف دشمن یا دشمن کا ایجنٹ نظر آتا ہے۔ وہ اختلاف اور دشمنی میں فرق کرنے سے قاصر ہو جاتا ہے۔ چنانچہ کشمیر اور پنجاب میں معمولی اختلافات پر اپنی ہی پر گولی چلا دینے کے واقعات آئے دن ہوتے رہتے ہیں۔ ان دونوں پر اگر ان پر غور کیجئے۔ پولیس اگر پتھر کے جواب میں گولی چلائے تو وہ فرقہ واریت کا واقعہ ہے۔ اور ایک کشمیری مسلمان صرف لفظی اختلاف پر دوسرے مسلمان کو گولی مارے تو یہ اسلحہ کی نفسیات کے زیر اثر ہے۔ مسلمان اپنی اسی تضاد فکری کی بنا پر حقائق کو سمجھ نہیں پاتے۔ اصل یہ ہے کہ جس آدمی کے ہاتھ میں اسلحہ ہو وہ نفسیاتی طور پر نارمل حالت میں نہیں ہوتا۔ خواہ وہ کشمیری مجاہد ہو یا ایک مسلح پولیس۔ مسلمان اگر اس راز کو سمجھ لیں تو وہ مسلح پولیس سے فکراؤ کو او اڑاؤ کو کے نہایت آسانی کے ساتھ اس کی گولی کا نشانہ بننے سے بچ سکتے ہیں۔

۶ دسمبر ۱۹۹۲ کو بابرہی مسجد کے انہدام کے بعد بمبئی اور سورت میں فساد ہوا۔ مسلم رپورٹوں میں اس کی ذمہ داری پولیس اور فرقہ پرست ہندوؤں پر ڈالی گئی ہے۔ مگر شرعی اصول کے مطابق، اس کی ذمہ داری تمام تر مسلمانوں کی نااہل لیڈر شپ کے اوپر عائد ہوتی ہے۔

حدیث میں ہے کہ ان الفتنة فاعلة لعن الله من ايقظها۔ اس حدیث میں صاحب فتنہ کی مذمت نہیں کی گئی ہے بلکہ موقوفہ فتنہ کی مذمت کی گئی ہے۔ اس شرعی اصول کی روشنی میں دیکھئے۔ بابرہی مسجد کا مسئلہ عرصہ سے ایک نزاعی مسئلہ بنا ہوا تھا۔ اس نزاعی مسئلہ کو لازمی طور پر مقامی دائرہ میں محدود رکھنا تھا۔ مگر مسلمانوں کے بے ریش اور باریش رہنماؤں نے مشترکہ طور پر اس کو بڑھایا۔ یہاں تک کہ اس کو پورے ملک کے ہندوؤں کے لیے وقار کا مسئلہ بنا دیا۔ یہ گویا ایذا کا فتنہ تھا اور اسی کی آخری حد تھی بابرہی مسجد کا ڈھایا جانا۔

۶ دسمبر کو جب بابرہی مسجد ڈھائی گئی تو اس وقت ہندوؤں کے جذبات انتہائی حد تک بڑھے ہوئے تھے۔ مگر دوبارہ نااہل مسلم لیڈروں نے یہ غلطی کی کہ بابرہی مسجد ڈھائے جانے کے بعد بمبئی میں پولیس اور سرکار کے خلاف توڑ پھوڑ کی۔ سورت میں، دسمبر کو ہڑتال کی کال دی۔ ہندو جب اپنی دکانیں بند کرنے پر راضی نہیں ہوئے تو ان پر پتھر اڑا دیا۔ ماحول پہلے ہی سے چارج تھا۔ فوراً فساد بھڑک اٹھا۔

یہ نااہل لیڈرشپ اگر مسجدوں میں بیٹھی جائے اور مسلمانوں کو اپنے حال پر چھوڑ دے تو ہر قسم کا فساد ہندستان سے ختم ہو جائے، جیسا کہ لیڈروں کی مخلوق کے ظہور سے پہلے اسی ملک میں تھا۔  
 لاہور کے روزنامہ نوائے وقت (۴ نومبر ۱۹۹۳ء) میں پاکستان کے نونائب صدر سردار فاروق احمد خاں لغاری (بھٹو پارٹی کے سابق چیف آرگنائزر) کے بارہ میں ایک خبر تھی۔ سردار لغاری صدر لائق انتخاب میں اپنا ووٹ ڈالنے کے بعد مسٹر آصف علی زرداری، مولانا کوثر نیازی، اور مسلم لیگ کے سکریٹری اقبال احمد خاں کے ہمراہ اسلام آباد سے بذریعہ کار راسے وینڈ گئے تھے جہاں انہوں نے تسلیغی اجتماع میں شرکت کی اور ایک گھنٹہ قیام کیا۔ راسے وینڈ سے جب وہ لاہور کے لیے روانہ ہوئے تو راستہ میں انہیں صدر مملکت کے عہدہ پر کامیابی کی اطلاع ملی۔ چنانچہ لاہور پہنچتے ہی وہ حضرت داتا گنج بخشؒ کے مزار پر گئے اور وہاں شکرانہ کے نوافل ادا کیے۔

شاید کوئی صاحبِ تعجب کریں کہ تسلیغی جماعت کے اجتماع میں شرکت اور داتا گنج کے مزار پر حاضری میں کیا جوڑ ہے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ دونوں میں گہری مناسبت ہے۔ یہ دراصل ”برکتی مذہب“ کا کوشمہ ہے۔ موجودہ زمانہ میں سب سے زیادہ زور اسی برکت والے مذہب کا ہے۔ یہ مذہب ہندوؤں میں بھی بہت بڑے پیمانہ پر موجود ہے۔ اس کے کچھ نمونے مجھے بمبئی کے سفر میں دیکھے کوٹے۔

ایک صاحب نے کہا کہ میں نے سنا ہے کچھ مسلمانوں نے آپ کے قتل کا اعلان کیا ہے حتیٰ کہ یہ اعلان بھی کیا ہے کہ جو آپ کو قتل کرے اس کو وہ پانچ لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔ میں نے کہا کہ اکتوبر ۱۹۹۳ء میں انہوں نے یہ اعلان کیا تھا۔ اللہ کے فضل سے وہ مجھ کو قتل تو نہیں کر سکے۔ البتہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے نام نہاد رہنما اور دانشور حضرات ضرور قتل ہو گئے ہیں۔ اس واقعہ نے نام نہاد رہنماؤں کو اکیپوز کیا اور اکیپوز کیے جانے کا نام ہی قتل ہونا ہے۔

اس قسم کا اعلان موتِ اسلام میں سراسر حرام ہے۔ یہ ایسا فعل تھا جس پر مسلمانوں کے تمام علماء اور تمام دانشوروں کو تڑپ اٹھانا چاہیے تھا اور اخباروں میں مذمت کا متفقہ بیان چھپوانا چاہیے تھا۔ مگر کسی بھی قابلِ ذکر عالم یا دانشور کو اس خلافِ اسلام حرکت پر پریشانی لاحق نہیں ہوئی اور نہ کسی نے اس کی مذمت میں کوئی بیان شائع کیا۔

اس واقعہ نے ان تمام لوگوں کو اکیپوز کر دیا ہے جو ملت کے مسائل پر بولنے کو اپنا صحیح و شام کا

مسئلہ بنائے ہوئے ہیں۔ مگر اس انتہائی اہم معاملہ میں وہ بالکل خاموش رہے۔ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ ہمارے علما، اور دانشوروں پر بے حسی کی مر دنی چھائی ہوئی ہے۔ انہوں نے لیڈری کو ذاتی مفاد کے طور پر اختیار کیا ہے نہ کہ خدمت ملی کیلئے۔ یہ سب کے سب مردہ لوگ ہیں۔ ان کی نام نہاد سرگرمیاں دراصل حرکت مذہبی ہیں نہ کہ حقیقی معنوں میں کوئی زندہ حرکت۔ زندہ آدمی کی پہچان اصول پر بے چین ہونا ہے اور مردہ آدمی کی پہچان مفاد پر بے چین ہونا۔

تاہم عام مسلمانوں میں سے بعض دردمند حضرات نے اس سلسلہ میں خطوط کی شکل میں اپنے غضب کا اظہار کیا ہے۔ مثلاً قومی آواز (۲۳ نومبر ۱۹۹۲) میں چھپنے والا ایک خط حسب ذیل ہے جو ”قتل کی دھمکی“ کے عنوان سے شائع ہوا ہے :

”مورخ ۱۳ نومبر کے قومی آواز میں جناب مولانا وحید الدین خاں صاحب کا مضمون ”قتل مسئلے کا حل نہیں“ شائع ہوا ہے جس کے ذریعہ یہ جان کر بے انتہا افسوس ہوا کہ کچھ لوگ ان کے قتل پر انعام و اکرام کا بھی اعلان کر چکے ہیں۔ خدا آج کے جذباتی اور آنا پرست انسانوں کو ہدایت نصیب کرے۔ حضرت مولانا کا مضمون نہایت شستہ اور صاف ستھرا ہے اور مشورہ مفید اور لائق عمل۔ خواہ وہ بالخصوص کثیر نوجوانوں کے لیے ہو یا عام ہندوستانی کے لیے۔ میں سمجھتا ہوں ہر شریف النفس امی کو مولانا کے اس خیال کا قائل ہونا چاہیے کہ جنگ کی طاقت کے مقابلے میں امن کی طاقت زیادہ با اثر ہوتی ہے۔ اور حضرت بل، بحران کے معاملہ میں حکومت کا مسلسل طرح دینا اسی مصلحت پر مبنی ہو تو کچھ بعید نہیں۔“

سید عارف لکھنوی - ۱۷ - ۱۲ - امیر منزل - قلعہ روڈ - اے ایم یو علی گڑھ  
۲۰ نومبر کی شام کو ودیا بھون کے ہال میں جلسہ تھا۔ وسیع ہال مکمل طور پر بھرا ہوا تھا۔ اسٹیج پر کانچی پورم کے سکرٹری کے علاوہ کئی ممتاز افراد موجود تھے۔ مثلاً مسٹر نانی پاکھی والا، مسٹر دھومتا، مسٹر خوراکئی والا، وغیرہ۔

جلسہ شروع ہوا تو کچھ خواتین اسٹیج پر آئیں۔ پہلے انہوں نے سنسکرت میں کچھ اشلوک پڑھے۔ اس کے بعد انہوں نے اعوذ باللہ اور بسم اللہ کہہ کر سورہ فاتحہ پوری قرأت کے ساتھ پڑھی، آخر میں حسب قاعدہ آمین کہا۔ اس کے بعد انہوں نے انگریزی میں بائبل کے کچھ حصے پڑھے۔ آخر میں سکھ دھرم کے کچھ کلمات پڑھ کر سنائے۔

مجھے ایسا محسوس ہوا جیسے یہ اس بات کی علامت ہے کہ انڈیا مذہبی نفرت سے مذہبی رواداری کی طرف جا رہا ہے۔ انڈیا میں سب کچھ ہے۔ مگر ایک چیز یہاں کے سماج سے نکل گئی ہے، اور وہ مذہبی رواداری اور فرقہ وارانہ ہم آہنگی ہے۔ جس دن یہ چیز پیدا ہوگی اس دن ملک ترقی کی طرف بے روک ٹوک اپنا سفر شروع کر دے گا۔ ہم سب لوگوں کو مل کر اسی کی پرارتھنا کرنا ہے۔

مسٹر ایف ٹی خوراکي والانے اپنی تقریر میں کہا کہ فنڈ اینٹلسٹ اور فینٹیک میں ہم کو فرق کرنا چاہیے۔ فنڈ اینٹلسٹ وہ ہے جو اپنے مذہب پر فخر کرے۔ جب کہ فینٹیک وہ ہے جو دوسروں کے مذہب سے نفرت کرے۔ اس نقطہ نظر کی تفصیل کرتے ہوئے انہوں نے کہا کہ ہمیں فنڈ اینٹلسٹ کو devout کہنا چاہیے۔

تاہم میں سمجھتا ہوں کہ یہ فنڈ اینٹلسٹ کی رعایتی تشریح ہے۔ میرے نزدیک فنڈ اینٹلسٹ وہ ہے جس میں کٹر پن ہو۔ مذہب کی اصل روح تواضع اور ٹالرنس اور دوسروں کی خیر خواہی ہے۔ فنڈ اینٹلسٹ ان روحانی اوصاف سے خالی ہوتا ہے۔

مسٹر نانی پالکھی والانے اپنی تقریر میں ایک ریسرچ کا حوالہ دیتے ہوئے کہا کہ حیوانات کی وسیع دنیا میں کوئی حیوان نفرت کرنے پر قادر نہیں یہ صرف انسان ہے جو نفرت کرنے کی قدرت رکھتا ہے :

The only one in the entire animal kingdom who is capable of hatred is man.

میں نے اپنی تقریر میں اس پر اضاذ کرتے ہوئے کہا کہ انسان کے اندر یہ صلاحیت ہونا کہ وہ نفرت کر سکے، اس کے لیے کوئی برائی کی بات نہیں۔ بلکہ وہ نہایت اونچی بات ہے۔ اس دنیا میں بہتر زندگی کی تعمیر کے لیے ضروری ہے کہ کوئی بھی دوسرے سے نفرت نہ کرے۔ اس صفت کو خالق نے میوانات کے اندر مجسورا صورت میں پیدا کر رکھا ہے۔ مگر انسان کو خدا پر اعزاز دینا چاہتا ہے کہ وہ نفرت کی صلاحیت رکھنے کے باوجود دوسروں سے نفرت نہ کرے۔ وہ انتقام لینے کی طاقت رکھتے ہوئے اپنے مخالف سے انتقام نہ لے۔ اسی خاص عمل کی بنا پر انسان کے لیے جنت کا وعدہ ہے، جب کہ جانوروں کے حصہ میں جنت کا داخلہ نہیں۔

میں نے اپنی آدھ گھنٹہ کی تقریر میں دو چیزوں پر خاص طور سے زور دیا۔ ایک، ہندو مسلم

میل ٹاپ - اور دوسرے، نیشنل کیرکٹ - ہندو مسلم میل ٹاپ کی اہمیت کو بتاتے ہوئے میں نے کہا کہ اسی اتحاد کی خاطر ہاتھ کا گاندھی نو اگلی (بنگلہ دیش) چلے گئے تھے۔ وہاں کے قیام کے دوران ۵ دسمبر ۱۹۴۶ کو انہوں نے لکھا کہ میرا موجودہ مشن میری زندگی کا بہت مشکل اور بہت پیچیدہ مشن ہے۔ میں اس کی خاطر سب کچھ بھیننے کے لیے تیار ہوں۔ یہ کرو یا مرو کا امتحان ہے۔ اس وقت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ہندو اور مسلمان دونوں امن کے ساتھ رہنا سیکھیں۔ ورنہ میں اسی راہ میں مر جاؤں گا :

My present mission is the most difficult and complicated one of my life... I am prepared for any eventuality. 'Do or die' has to be put to the test here. 'Do' here means Hindus and Musalmans should learn to live together in peace and amity. Otherwise, I should die in the attempt. (p. 449)

نیشنل کیرکٹ کے سلسلہ میں میں نے کہا کہ نیشنل کیرکٹ یہ ہے کہ نیشن (ملک) کے انٹرسٹ کو پرکیم بنایا جائے۔ جہاں ملک کا انٹرسٹ آجائے وہاں ذاتی انٹرسٹ کو سکندری بنا دیا جائے۔ جو لوگ جلسہ گاہ کے درمیان ہارس کے پیچھے تھے انہوں نے بتایا کہ لوگوں نے میری تقریر بہت زیادہ دھیان سے سنی۔ میری تقریر کے دوران بار بار God bless you کا جملہ بولتے رہے۔ تقریر کے بعد جب میں باہر جانے لگا تو بہت سے ہندو "السلام علیکم" کہہ کر مجھ سے مخاطب ہوئے۔

مختلف باتوں کے ساتھ میں نے ایک واقعہ سنایا جس کو میں نے بھارتیہ ودیا بھون کے جنرل (۱۶-۳۱ مئی ۱۹۸۸) میں پڑھا تھا۔ یہ ۱۹۲۴ کا واقعہ ہے۔ ہاتھ کا گاندھی جنوبی ہند کے دورہ پر تھے۔ کانچی کے شکر اچاریہ جن کے استقبال میں یہ جلسہ کیا گیا ہے، اس وقت وہ بے یاترا کے تحت کیرلا کے ایک گاؤں پال گھاٹ میں تھے۔ گاندھی جی ان سے ملنے کے لیے وہاں گئے۔ اچاریہ سنسکرت میں بولے اور گاندھی جی ہندی میں۔ اس طرح دونوں کے درمیان بات چیت ہوئی۔ ۱۵ اکتوبر ۱۹۲۴ کی شام کو دو ہاتھوں کی یہ ملاقات ایک گھنٹے سے زیادہ دیر تک جاری رہی۔

جب شام کو سارٹھے پانچ بج گئے تو سی راج گوپال اچاریہ کمرہ میں داخل ہوئے، انہوں نے گاندھی جی کو یاد دلایا کہ اب بہت کم وقت رہ گیا ہے، اس لیے آپ شام کا کھانا کھالیں۔ واضح ہو کہ گاندھی جی ۶ بجے کے بعد شام کا کھانا نہیں کھاتے تھے۔ ہاتھ کا گاندھی نے راج گوپال اچاریہ کو جواب دیتے ہوئے کہا کہ اچاریہ سے اس وقت میں جو بات کر رہا ہوں وہی میرا شام کا کھانا ہے :

The conversation I am having now with Acharya is itself my evening meal for today.

سکر اچار یہ آف کانچی نے آخر میں تقریر کی۔ منج پر سب لوگ کرسیوں پر بیٹھے ہوئے تھے۔ مگر سکر اچار یہ اپنے روایتی انداز میں منج کے ایک کنارے گدی پر بیٹھے۔ ان کے ہاتھ میں کندھے سے اوپر تک اسٹا ہوا ایک سادہ بانس کا ڈنڈا تھا۔ انھوں نے پہلے سنسکرت کے کچھ اشلوک پڑھے۔ اس کے بعد سادہ انداز میں ایک تقریر کی۔

انھوں نے کہا کہ مذہب روحانیت کا نام ہے۔ انھوں نے شانتی اور پیار کے ساتھ رہنے کی اپیل کی۔ انھوں نے کہا کہ ہر منش بھگوان کا روپ ہے۔ پھر منش سے نفرت کرنا کتنا زیادہ برا ہے۔ آپ اس کو سمجھ سکتے ہیں۔ من پرورتن ہو کر ہمارے دلش کا کلیان ہوگا۔ ہم سب لوگوں کو مل کر امی کی پرارتھا کرنا ہے۔ ان کی تقریر سادگی، روحانیت اور تواضع کی کیفیت سے بھری ہوئی تھی۔ میں نے یہ بات سادھو سنتوں میں عام طور پر پائی ہے۔

قدیم ہندستان میں صوفیاء کے ذریعہ ہندوؤں کے سادھو سنت کا فی حد تک مسلمانوں سے جڑے ہوئے تھے۔ اب موجودہ زمانہ میں مسلمانوں کا تعلق زیادہ تر ہندوؤں کے پولیٹیکل عناصر سے ہو گیا ہے۔ اس کی وجہ سے ہندوؤں کا صحیح تعارف مسلمانوں کے سامنے نہیں آتا۔

جلسہ کے بعد میں کچھ دیر کے لیے مسٹر مدھو ہنتا کے مکان پر گیا۔ اس کے بعد جسٹس قاضی کی رہائش گاہ پر آ گیا۔ رات کا قیام یہیں پر رہا۔

Tel: 36345471

رات کو دیر تک جسٹس قاضی سے اور مسٹر فاروق فیصل اور مسٹر آفتاب احمد سے باتیں ہوتی رہیں۔ ایک صاحب نے کہا کہ مسلمانوں کا اصل مسئلہ یہ ہے کہ ان میں کوئی قیادت نہیں۔ میں نے کہا کہ صحیح بات یہ ہے کہ مسلمانوں میں قبولیت قیادت کا فقدان ہے نہ کہ قیادت کا فقدان۔ میں نے کہا کہ سید احمد خاں متفقہ طور پر قیادتی اوصاف کے حامل تھے۔ انھوں نے ۱۸۵۷ء کے بعد کہا کہ مسلمانوں کے مسئلہ کا حل ایجوکیشن ہے۔ اس کے ۱۲۵ سال بعد جاپان کے ہیرو ڈیو نے بھی کہا کہ جاپان کے مسئلہ کا حل ایجوکیشن ہے۔ جاپان کا مسئلہ حل ہو گیا، ہمارا مسئلہ آج تک حل نہیں ہوا۔ اس کی وجہ قیادت کا فقدان نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جاپان کی قوم نے ہیرو ڈیو کے مشورہ کو مان کر تعلیم میں آگے بڑھنا شروع کر دیا۔

مسلمانوں نے سرسید کے مشورہ کو نہیں مانا۔

میں نے کہا کہ سچا مصلح ہمیشہ لو پر وفائل میں بولتا ہے۔ مگر مسلمان اپنی پرفرنسیا کی وجہ سے ہائی پروفائل میں بولنے والوں کے پیچھے دوڑتے ہیں۔ یہی ہمارا اصل قیادت مسئلہ ہے۔

بمبئی میں قیام کے دوران بہت سے ہندوؤں اور مسلمانوں سے ملاقات ہوئی۔ ایک مسلمان بزرگ نے کہا کہ آپ اکثر لکھتے رہتے ہیں کہ مسلمان احتجاج نہ کریں، مسلمان مظاہرہ نہ کریں، مسلمان مطالباتی سیاست نہ چلائیں۔ آخر مسلمان کیوں نہ ایسا کریں جبکہ ملک کا دستور انہیں اس کی اجازت دیتا ہے۔

میں نے کہا کہ آپ ہی جیسے لوگوں کے بارہ میں حدیث میں آیا ہے کہ مَن كَانَ يَتَّقِ اللَّهَ وَآلَهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمِمَّا يَرْتَدِّدُ عَلَيْهِمْ غَوْلٌ لَمْ يَتَرْتَدَّ عَلَيْهِمْ وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ وَيَوْمَ يَكْفِي لَهُمْ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكْفَرُونَ۔

نیا دہلی پر نہیں ہوا کرتے۔ زندگی کے فیصلے تاریخی حقیقتوں کی بنیاد پر ہوا کرتے ہیں۔ اگر آپ مسلمانوں کے رہنا بننا چاہتے ہیں تو آپ تاریخ کی طاقتوں کو جاننے۔ قانون اور دستور کے الفاظ کی ہمارے پیشہ ور وکیل کے لیے مفید ہے مگر اس قسم کی ہمارے مصلح اور قائد کے لیے ہلاکت کے ہم معنی ہے۔

ایک صاحب نے کہا کہ آپ نے بامری مسجد کے لیے جو فارمولا پیش کیا ہے اس میں آپ کی یہ بات تو سمجھ میں آتی ہے کہ مسلمان چپ ہو جائیں، کیوں کہ مسلمان اس معاملہ میں مضطرب ہیں۔ مگر اسی کے ساتھ آپ کہتے ہیں کہ مسلمان ایک مسجد کے بارہ میں چپ ہو کر ہندوؤں کو اس پر راضی کریں کہ وہ بھی ایک کے بعد دوسری مسجدوں کے بارہ میں خاموشی اختیار کر لیں۔ آپ کی یہ دوسری بات تو ڈیل (deal) ہے۔ اور مضطر کے لیے ڈیل نہیں ہوتی۔ ڈیل میں داخل ہوتے ہی حالت اضطرار ختم ہو جاتی ہے۔

میں نے کہا کہ یہ ایک بے اصل بات ہے۔ ہجرت کے پانچویں سال قبائل عرب کے مشترک شکر نے مدینہ پر حملہ کیا۔ ان کی تعداد تقریباً ۱۲ ہزار تھی۔ یہ لوگ ۲۵ دن تک مدینہ کو گھیرے رہے۔ مسلمان ان سے لڑنے کی پوزیشن میں نہیں تھے۔ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ غطفان کے دو بڑے سرداروں کو بلا کر ان سے یہ گفتگو کی کہ وہ اپنے قبیلہ کے تمام لوگوں کو لے کر واپس چلے جائیں۔ اس کے عوض انہیں مدینہ کی کھجوروں کا ایک تہائی حصہ دے دیا جائے گا۔ وہ لوگ راضی ہو گئے۔ اس معاہدہ کی کتابت بھی ہو گئی۔ تاہم دستخط سے پہلے بعض وجوہ سے وہ زیر عمل نہ آسکا (سیرۃ ابن ہشام ۳/۲۳۹)

یہ واضح طور پر حالت اضطراب میں ڈیل کی ایک مثال ہے۔ پھر آپ کیسے کہتے ہیں کہ مضطر آدمی کے لیے ڈیل میں داخل ہونا جائز نہیں۔

۱۲ مارچ ۱۹۹۳ کو بمبئی میں بم دھماکا (bomb blasts) ہوا تھا۔ ایک خاتون جرنلسٹ تولین سنگھ نے اس کا جائزہ لینے کے بعد انڈین اکسپریس (۲۳ مئی ۱۹۹۳) میں لکھا تھا کہ بمبئی میں ایسے مسلمان آسانی سے مل جائیں گے جو یہ خیال کرتے ہیں کہ بم دھماکا ٹھیک تھا۔ کیوں کہ وہ ہندو انتہا پسندی کا منتر توڑ جواب تھا۔ اس کے مقابلہ میں ایسے مسلمان مشکل سے ملیں گے جو اس کو ناپسند کریں :

In Bombay, it is easier to meet Muslims who believe that the bombings were a good thing because they amounted to a moonshot Jawab to Hindu fundamentalism than to meet Muslims who disapprove what happened

میرے تجربہ کے مطابق تولین سنگھ کی یہ بات درست ہے۔ مزید یہ کہ اس احساس میں وہ مسلم خواص بھی شریک ہیں جو مسلمانوں کا مقام یہ سمجھتے ہیں کہ وہ قیادتِ عالم کے منصب پر سرفراز ہوں۔ ان خوش فہم حضرات کو یہ معلوم نہیں کہ قیادتِ عالم کا منصب کوئی نسلی حق نہیں ہے۔ یہ منصب ان لوگوں کے لیے مقدر ہے جو اس حالی ہمتی کا ثبوت دیں کہ وہ لوگوں کی اشتعال انگیزی پر صبر کرنے والے ہیں، وہ لوگوں کی زیادتیوں کے باوجود ان کے خیر خواہ بنے رہتے ہیں (السجدہ ۲۴)

ایک تعلیم یافتہ ہندو نے کہا کہ مسلمان مانگ کرتے ہیں کہ انہیں کانسی ٹیوشن میں لکھے ہوئے رائٹس دیے جائیں۔ مگر اسی کانسی ٹیوشن میں تو کامن سول کوڈ بھی لکھا ہوا ہے۔ پھر مسلمان اس کی مخالفت کیوں کرتے ہیں، جب کہ قومی ایکٹا کے لیے کامن سول کوڈ کوڈیشن میں لاگو کرنا ضروری ہے۔ میں نے کہا کہ اس سلسلہ میں پہلا بنیادی سوال یہ ہے کہ کامن سول کوڈ ہے کیا۔ کانسی ٹیوشن میں یہ لفظ ضرور لکھا ہوا ہے مگر آج تک کسی نے یہ نہیں بتایا کہ کامن سول کوڈ کیا ہے اور اس کی دفعات کیا ہوں گی۔ جو لوگ کامن سول کوڈ کے حامی ہیں ان کو سب سے پہلے اس کا ایک نقشہ تیار کر کے شائع کرنا چاہیے تاکہ اس پر رائے دینا ممکن ہو سکے۔

دوسری بات یہ کہ کامن سول کوڈ کا قومی ایکٹا یا نیشنل انگریژن سے کوئی تعلق نہیں کسی سماج میں قومی ایکٹا صحت مند مزاج کے ذریعہ آتی ہے نہ کہ کسی قسم کی قانون سازی کے ذریعہ۔ ایک مسلم دانشور نے کہا کہ ”آپ کا الرٹیشن کس مرحلہ میں ہے“ میں نے کہا کہ الرٹیشن اب



میرا کہاں رہا۔ اب تو وہ آپ سب کا ہو گیا۔ ۶ دسمبر ۱۹۹۲ کے بعد اس میں ایک بریک تقریر ہو رہی ہے جس کے دو طرفہ اثرات آپ ہر جگہ دیکھ سکتے ہیں۔

ایک طرف یہ حال ہے کہ تمام لکھنے اور بولنے والے مسلمان رسالہ کی بولی بولنے لگے ہیں۔ ہر ایک نے اپنی پھیلی بولیاں چھوڑ دی ہیں۔ اب وہ رسالہ والی بولی — دعوت، صبر و تحمل، اشتغال انگریزی پر اعتراض، داخلی اصلاح و تعمیر کی باتیں لکھنے اور بولنے میں مصروف ہیں۔ خواہ وہ رسالہ کا نام نہ لیں مگر ان میں سے ہر ایک بلا اعلان رسالہ کا نام نہ بنا ہوا ہے۔ ہر ایک رسالہ کی عملی انجینیئری لے ہوئے ہے۔ حتیٰ کہ مسلم عوام بھی اب عملاً رسالہ کی پالیسی پر آپکے ہیں۔ اس کی ایک مثال باری مسجد کا مسئلہ ہے۔ رسالہ میں کہا گیا تھا کہ مسلمان باری مسجد کے اشوپر چپ ہو جائیں۔ آج آپ دیکھئے کہ سارے مسلمان اس اشوپر عملاً چپ ہیں۔ احتجاج اور مظاہرہ کی پہلے والی پالیسی کو وہ اب چھوڑ چکے ہیں۔ چند پروفیشنل لیڈروں کے سوا کسی کو بھی اب اس سے دل چسپی نہیں۔

ہندوؤں کے سلسلہ میں اس بریک تقریر کا پہلو یہ ہے کہ جدید تاریخ میں پہلی بار ہندوؤں کے درمیان نفوذ حاصل ہوا۔ حالیہ مہینوں میں آپ رسالہ کے خبر نامے پڑھے تو آپ دیکھیں گے کہ پہلی بار ایسا ہوا ہے کہ کسی مسلم عالم کو ہندو اپنے جلسوں میں بلا رہے ہیں۔ ہندو اخبارات اور نیشنل پریس میں مسلسل اس کی چیزیں چھپ رہی ہیں۔ تعصب کی فضا سے نکل کر وہ کسی مسلمان عالم کی باتیں سن رہے ہیں۔

۲۱ نومبر کی صبح کو میں جسٹس قاضی کی رہائش گاہ پر تھا۔ ان سے مختلف دینی و ملی موضوعات پر گفتگو ہو رہی تھی۔ اتنے میں صبح کے اخبارات آگئے۔ انقلاب (۲۱ نومبر) کے صفحہ اول پر بمبئی کی ڈیسٹ لائن (۲۰ نومبر) کے ساتھ ایک خبر تھی۔ اس کی سرخی یہ تھی: باری مسجد کی دوبارہ تعمیر کے لیے ۳ دسمبر کو یوم دعا منانے کا اعلان۔ اس سرخی کے نیچے حسب ذیل خبر چھپی ہوئی تھی:

”آج یہاں آل انڈیا مسلم پرسنل بورڈ نے ہندوستان بھر کے مسلمانوں سے کہا ہے کہ وہ ۳ دسمبر کو یوم دعا منائیں۔ اور نماز جمعہ کے بعد اجتماعی طور پر خدائے تعالیٰ سے دعا مانگیں۔“

مذکورہ بورڈ کی جانب سے جاری کردہ ایک اخباری بیان میں کہا گیا ہے کہ مسلم پرسنل لا بورڈ اپنے اس فیصلے سے حکومت ہند کو واقف کرانا چاہتا ہے کہ ۶ دسمبر کو وجود دیا میں باری مسجد کی شہادت کے فوراً بعد وزیر اعظم نہ ہمارا اڈے باری مسجد کی دوبارہ تعمیر کا وعدہ کیا تھا لیکن حکومت نے آج تک اس وعدہ کو وفا

نہیں کیا۔ حکومت کے اس وعدہ خلافی سے ہندستان کے مسلمان سخت قسم کی ذہنی اذیت میں مبتلا ہیں۔ انقلاب کی یہ خبر جس وقت میں نے پڑھی، ایک مسلمان میرے پاس موجود تھے جو پرنسٹن لائبریری سے بڑی بڑی امیدیں قائم کیے ہوئے ہیں۔ میں نے ان سے کہا کہ اس "اعلان" میں کہا گیا ہے کہ باری مسجد کے دوبارہ سابقہ مقام پر تعمیر نہ ہونے سے مسلمانان ہند سخت ذہنی اذیت میں مبتلا ہیں۔ یہ الفاظ بالکل بے بنیاد ہیں اور اس کا ثبوت خود اس اعلان میں موجود ہے۔

سوال یہ ہے کہ باری مسجد تو ۶ دسمبر کو ڈھائی گھنٹی تھی۔ ۶ دسمبر ہی کو آپ لوگ دہلی میں وزیر اعظم سے ملنے والے ہیں۔ پھر یہ ملک گیر یوم دعا ۳ دسمبر کو کون۔ اس کی واحد وجہ یہ ہے کہ آپ لوگ اچھی طرح جانتے ہیں کہ عام مسلمان اب باری مسجد کی تعمیر نو میں دل چسپی نہیں رکھتے۔ اس لیے وہ صرف اس کے لیے ۶ دسمبر کو مسجدوں میں جمع بھی نہیں ہوں گے۔ اس بنا پر آپ لوگوں نے ۳ دسمبر کا دن منتخب کیا جو کہ جمعہ کا دن ہے اور جمعہ کی وجہ سے ہر مقام کے مسلمان خود بخود اس دن مسجدوں میں اکٹھا ہوں گے۔ اس موقع پر آپ اعلان کر کے ظاہر کریں گے کہ سارے ملک کے مسلمانوں نے لاکھوں مسجدوں میں باری مسجد کی تعمیر نو کے لیے دعا کی۔

انگریزی اوراق مسلمانان ہند اس سلسلہ میں سخت ذہنی اذیت میں مبتلا ہوتے تو یقیناً وہ ۶ دسمبر کو ملک کی تمام مسجدوں میں جمع ہوتے۔ یہ واقعہ ثابت کرتا ہے کہ آل انڈیا مسلم پرنسٹن لائبریری مسلمانان ہند کا نمائندہ نہیں۔ وہ کچھ افراد کا ایک گروہ ہے نہ کہ سارے مسلمانوں کا نمائندہ بورڈ۔

جلسہ تاقاضی کی رہائش گاہ پر ایک مفید مجلس رہی۔ اس میں جلسہ تاقاضی، پروفیسر جاوید خاں (Tel: 3630609) مسٹر اختر حسن رضوی (Tel: 6423071) اور مسٹر فاروق فیصل موجود تھے۔

میں نے الرسالہ مشن کے بارہ میں کچھ وضاحت کی۔ یہ لوگ پہلے سے الرسالہ مشن سے واقف تھے۔ مسٹر اختر حسن رضوی نے ایک بات کہی جو مجھے پسند آئی۔ وہ ان کے اپنے الفاظ میں یہ تھی: دوستی اور دشمنی کے بیچ ایک دیوار ہے۔ یا تو ہاتھ بڑھا کر دوسرے کو اپنی طرف کھینچ لیجئے اور اس کو دوست بنالیجئے۔ یا دھکا دے کر اس کو دشمنی کی طرف دھکیل دیجئے۔

پروفیسر جاوید خاں نے میری اس بات کو بہت پسند کیا کہ زندگی نام ہے تھرڈ آپشن کو تلاش کرنے کا۔ میں نے کہا کہ موجودہ زمانہ میں ہمارا دانشور طبقہ شنائی طرز فکر (dichotomous thinking)

کاشکار ہو گیا ہے اور یہی تمام مسائل کی جڑ ہے۔ انہوں نے کہا کہ اس معاملہ میں لوگوں کو باشعور بنانے کے لیے ہمیں ایک ابھیان چلانے کی ضرورت ہے۔

جسٹس قاضی کے ایک سوال کے جواب میں میں نے ان سے کہا: عام خیال یہ ہے کہ مسلمانوں کا اصل مسئلہ فقدانِ قبولیتِ قیادت ہے۔ قرآن اور حدیث کی بنیاد پر میں پورے یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ خدا کبھی کسی گمراہ کو قائد سے محروم نہیں کرتا۔ کسی گمراہ کے لیے جو چیز محرومی کا سبب بنتی ہے وہ قائد کی غیر موجودگی نہیں ہے بلکہ خود گمراہ کے اندر قبولیتِ قائد کی غیر موجودگی ہے۔ جسٹس قاضی کا حافظہ بہت اچھا ہے۔ گفتگو کے دوران اکثر وہ دوسروں کے اشاریہ احوال سناتے رہتے ہیں۔ میں نے کہا کہ اللہ نے آپ کو یہ عجیب ملکہ دیا ہے کہ آپ کو کوئی نہ کوئی بر محل حوالہ یاد آجاتا ہے۔ اس پر انہوں نے دوبارہ ایمرن کا یہ قول سنایا:

Next to the originator of a good sentence is the quoter of it.  
—Emerson

۲۱ نومبر کو مسٹر پر تاب بھائی بھوگی لال سے ان کی رہائش گاہ پر ملاقات ہوئی۔ وہ آنجنابانی بھوگی لال جوہری کے صاحبزادے ہیں۔ ان کے والد اپنی جرأت مندی کے لیے مشہور تھے پورا خاندان نہایت محب وطن اور بے تعصب ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہم لوگ دیش کو ترقی کرتے ہوئے دیکھنا چاہتے ہیں۔ مگر ایسا لگتا ہے کہ ہماری زندگی میں تو ایسا ہونے والا نہیں۔ میں نے کہا کہ آپ جیسا درد رکھنے والے ملک میں بہت ہیں۔ بلکہ وہ مجاریٹی میں ہیں۔ مگر ان کے درمیان تال میل نہیں ہے۔ یہ لوگ اگر مل کر جو انٹل ایفٹ کریں تو یقیناً مثبت نتیجہ نکل سکتا ہے۔

اس کے بعد مسٹر مدھو جتا کے ساتھ ہم دونوں مسٹر رام کشن بجاج (پیدائش ۱۹۲۳) کی رہائش گاہ پر گئے۔ لفظ کے ذریعہ تیرھویں منزل پر پہنچے۔ یہ سمندر کے کنارے ایک بہت بڑا مکان تھا۔ مگر مسٹر بجاج بیماری کی وجہ سے بالکل نڈھال اس کے ایک گوشہ میں پڑے ہوئے تھے۔ تاہم گفتگو سے اندازہ ہوا کہ وہ نہایت ذہین اور سمجھ دار آدمی ہیں۔

یہ مشہور صنعت کار جرنال لال بجاج کے رٹکے ہیں۔ نوجوانی کی عمر میں عرصہ تک گاندھی جی کے ساتھ رہے ہیں۔ سیواگرام کی وسیع زمین ان کے والد ہی نے گاندھی جی کو دی تھی۔ اس کے علاوہ

انہوں نے تحریک آزادی کے دوران گاندھی جی کی بہت مدد کی تھی۔ مسٹر کرشن لال بجاج نے گاندھی جی کے کئی ذاتی واقعات بتائے۔ میں نے ان سے پوچھا کہ یہ بتائیے کہ ہاتھا گاندھی کے بڑے کاراز کیا تھا۔ انہوں نے جواب دیا: گاندھی جی کی بڑائی کاراز یہ تھا کہ وہ اپنے کو بڑا سمجھتے ہی نہیں تھے۔ ان سے بات کرتے ہوئے ہم لوگوں کو کبھی ایسا نہیں لگتا تھا کہ ہم کسی ہاتھا سے بات کر رہے ہیں۔

۲۱ نومبر کی صبح کو ٹائمز آف انڈیا کے نمائندہ مسٹر سری نواس لکشن (Tel: 2618923) نے تفصیلی انٹرویو لیا۔ سوالات کا تعلق زیادہ تر مسلمانان ہند کے موجودہ مسائل سے تھا۔ یہ انٹرویو ۲۷ نومبر کو ٹائمز آف انڈیا کے بمبئی ایڈیشن اور دہلی ایڈیشن دونوں میں شائع ہو چکا ہے۔

بمبئی کے ایک مسلمان ملاقات کے لیے آئے۔ گفتگو کے دوران ان سے میں نے پوچھا کہ آپ کا ڈرائیور مسلمان ہے یا ہندو۔ انہوں نے کہا کہ ہندو۔ میں نے پوچھا کہ کتنے عرصے سے وہ آپ کے یہاں کام کر رہا ہے۔ انہوں نے کہا کہ چھ سال سے۔ میں نے پوچھا کہ آپ نے اس کو کیسا پایا۔ انہوں نے کہا کہ: (excellent)

میں نے کہا کہ آپ جس مسلمان سے پوچھے ذاتی تعلق والے ہندوؤں کے بارے میں وہ ایسی ہی رائے دے گا۔ مگر انہیں مسلمانوں سے جب فرقہ وارانہ مسائل پر بات ہوتی ہے تو ہر مسلمان فوراً ہندو کی برائی کرنے لگتا ہے۔ اس کی وجہ صرف بے شعوری ہے۔ اصل یہ ہے کہ ذاتی تعلق والے ہندو کا ذکر ہو تو مسلمان کے سامنے ہندو کی انفرادی تصویر (individual picture) ہوتی ہے۔ مگر جب گفتگو فرقہ وارانہ اعتبار سے ہو تو مسلمان کے سامنے ہندو کی مجموعی تصویر (collective picture) آجاتی ہے۔ پہلی صورت میں اس کے سامنے ایک اچھا ہندو ہوتا ہے۔ دوسری صورت میں وہ چند بے ہندوؤں کو جزا لائز کر دیتا ہے۔ کیونکہ وہ بھی ہندو فرقہ میں شامل ہیں۔ اس بنا پر پہلی شکل میں ہندو کے بارے میں اس کی رائے اچھی ہوتی ہے اور دوسری شکل میں اس کی رائے ہندو کے بارے میں خراب بن جاتی ہے۔ یہ جزا لائزیشن ہلاکت خیز حد تک غلط ہے۔

ایک صاحب سے گفتگو کرتے ہوئے میں نے کہا کہ قرآن کو سمجھنے کے لیے ایک اہم بات یہ ہے کہ قرآن اکثر وقتی ریفرنس میں ابدی بات کہتا ہے۔ مثلاً مدینہ کے ایک خانہ دانی نزاع کے سلسلہ میں یہ آیت آئی ہے کہ الصلح خیر (صلح بہتر ہے) ابتدائی نزول کے اعتبار سے یہ ایک وقتی ریفرنس ہے۔ مگر وسیع تر انطباق کے اعتبار سے وہ ایک ابدی تعلیم ہے۔ قرآن کو سمجھنے کے لیے یہ نکتہ جاننا ضروری ہے۔

بسببی کے زمانہ قیام میں جسٹس قاضی سے کافی باتیں ہوئیں۔ وہ الرسال کے قاری بھی ہیں۔ انہوں نے کہا مجھے آپ کے خیالات سے مکمل اتفاق ہے۔ مگر شعر کی زبان میں میں کہوں گا :  
ذرا آہستہ لے چل کاروانِ کثرتِ دوستی کو کہ سطحِ ذہن عالمِ سخت ناموار ہے ساقی  
ایک صاحب نے کہا کہ دوسرے علماء تو باری مسجد کے سلسلہ میں حکومت سے یہ مانگ کر رہے  
ہیں کہ مسجد دوبارہ عین اسی مقام پر بناؤ۔ اور آپ مسلمانوں کو مشورہ دیتے ہیں کہ وہ باری مسجد کو بھلا دیں۔  
آخر آپ مسلمانوں کو پسپائی کا سبق کیوں دے رہے ہیں۔

میں نے کہا کہ یہ پسپائی نہیں ہے بلکہ حقیقت پسندی ہے۔ جو حضرات "مسجد وہیں بناؤ" کا مطالبہ  
کر رہے ہیں، آپ ان کے ٹاپ کے اذاد کو لیجئے اور ان کے سر پر قرآن رکھ کر پوچھئے کہ کیا آپ کو نصیحت  
ہے کہ آپ کی اس مانگ سے مسجد دوبارہ اسی مقام پر بنا دی جائے گی۔ میں پورے اعتماد سے کہتا ہوں کہ  
ان میں سے کوئی بھی شخص قرآن ہاتھ میں لے کر یہ نہیں کہہ سکتا۔ کیوں کہ یہ حضرات اچھی طرح جانتے ہیں کہ اب  
مسجد دوبارہ وہاں بننے والی نہیں۔

ایسی حالت میں عقل کی بات کیا ہے۔ کیا یہ عقل مندی ہوگی کہ آپ مسلمانوں کے ذہن کو ایک ایسی  
چیز پر اٹکا رکھیں جس کا وقوع میں آنا ممکن ہی نہیں۔ اگر آپ ٹھنڈے ذہن کے ساتھ سوچیں تو آپ  
مانیں گے کہ ملت کا ذہن ناممکن پر اٹکانے کا نام عداوت ہے، اس کا نام قیادت اور رہنمائی نہیں۔  
ایک صاحب نے کہا کہ آپ کشمیریوں کو مشورہ دیتے ہیں کہ وہ ہندوستانی حکومت سے ڈنکرائیں۔  
بلکہ ہندوستان کی سیاسی بالادستی کے تحت انہیں جو مواقع ملے ہوئے ہیں ان کو استعمال کرتے ہوئے ترقی  
کی راہیں تلاش کریں۔ اسی قسم کا مشورہ آپ ہر جگہ کے مسلمانوں کو دیتے رہے ہیں۔ مگر اس کا مطلب تو  
یہ ہے کہ آپ مسلمانوں کو (status quoist) بنا دینا چاہتے ہیں۔ یعنی وہ حالت موجودہ پر متنع رہیں۔  
زیادہ بہتر کی طرف کوئی اقدام نہ کریں۔

میں نے کہا کہ یہ (status quoism) کی دعوت نہیں ہے۔ یہ دراصل نقطہ آغاز  
(collective picture) حاصل کرنے کی بات ہے۔ زندگی میں اصل مسئلہ نقطہ آغاز پانے کا ہوتا ہے۔  
اگر آپ صحیح نقطہ آغاز پالیں تو عمل کرتے ہوئے آخر کار آپ اعلیٰ منزل پر پہنچ جاتے ہیں۔ لیکن اگر آپ  
نقطہ آغاز کے بجائے نقطہ اختتام سے اپنا سفر شروع کرنا چاہیں تو صدیوں کی قربانی کے بعد بھی آپ کہیں

ہمیں پہنچیں گے۔

ایک صاحب نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ اور آل انڈیا ملی کونسل کے خلاف ہیں۔ یہ لوگ تو ملت کی مظلومی کو دور کرنے کے لیے اٹھے ہیں، پھر ان کی مخالفت کس لیے۔ میں نے کہا کہ مسئلہ بورڈ اور کونسل کا نہیں ہے بلکہ نوعیت بورڈ اور نوعیت کونسل کا ہے۔ اسلام میں کسی چیز کی قدر و قیمت اس کے نام سے متعین نہیں ہوتی بلکہ اس کی نوعیت سے متعین ہوتی ہے۔ قدیم مدینہ میں کچھ لوگوں نے ایک مسجد بنائی۔ بظاہر اس کا نام مسجد تھا۔ مگر اپنی نوعیت کے اعتبار سے وہ عمارت تھی، اس لیے اس کو ڈھا دیا گیا۔

اس بورڈ اور کونسل میں عہدے داروں سے لے کر ممبروں تک تقریباً دو سو آدمی ہوں گے۔ آپ ان لوگوں کا جائزہ لیں تو آپ بلا استثنا یہ پائیں گے کہ ان میں سے ہر شخص کے ادارہ میں یا خاندان میں یا اس پاس کوئی فرد مظلومی کا شکار ہوگا۔ مگر یہ لوگ اس فرد کی مظلومی کو دور کرنے کے لیے کچھ نہیں کریں گے۔ مگر یہی لوگ ملت کی مظلومی کو دور کرنے کے لیے مجاہد اعظم بنے ہوئے ہیں۔

اس کا راز کیا ہے کہ ان حضرات کو فرد ملت کی مظلومی سے کوئی دل چسپی نہیں۔ لیکن یہی لوگ مجموعہ ملت کی مظلومی کے لیے صبح و شام تقریر و تحریر کا طوفان برپا کیے ہوئے ہیں۔ اس کی واحد وجہ یہ ہے کہ فرد ملت کی مظلومی میں پڑنے سے لیڈری نہیں ملتی۔ جب کہ مجموعہ ملت کے نام پر اٹھنے سے لیڈری، شہرت، پیسہ، بڑائی، ہر چیز وافر مقدار میں حاصل ہوتی ہے۔ اسی لیے ہم دیکھتے ہیں کہ اس قسم کی تحریکوں سے لیڈر کو زبردست فائدے حاصل ہو رہے ہیں مگر ملت بدستور محرومی اور مظلومی کے گہرے تاریں پڑی ہوئی ہے۔

انہوں نے کہا کہ انفرادی مظلوم کی دستگیری سے آپ کی مراد کیا ہے۔ میں نے کہا کہ آپ کو میں اس کی مثال دیتا ہوں۔ ابھی بسبھی آنے سے پہلے دہلی میں میری ملاقات ایک صاحب سے ہوئی۔ ان کا نام وپتہ یہ ہے :

Shri Mohan Lal

1786/131, Shanti Nagar, Tri Nagar, Delhi-110052

(Tel: 7226034)

شری موہن لال (۶۵ سال) کو میں کئی سال سے جانتا ہوں۔ ان کا کہنا ہے کہ ظالم کے پنجے سے

مظلوم کو رہا کرانا یہی خدا کی سچی عبادت ہے۔ وہ نہ اخبار میں پریس اسٹیٹمنٹ دیتے اور نہ جلسہ کرتے۔ بس خاموشی کے ساتھ یہی کام کرتے رہتے ہیں۔

مثلاً ایک روز وہ صبح کو ٹہلنے کے لیے نکلے تو فٹ پاتھ پر ایک آدمی روتا ہوا نظر آیا۔ انہوں نے اس کا حال پوچھا، اس نے بتایا کہ میں ایک مزدور آدمی ہوں، کل میں نے مزدوری کر کے چالیس روپیہ کمایا۔ آٹھ روپیہ میں شام کا کھانا کھایا۔ اور بقیہ ۳۲ روپیہ جیب میں لے کر آ رہا تھا کہ گشت کرنے والے پولیس نے مجھ کو پکڑا۔ کہا کہ رات میں تم کہاں گھوم رہے ہو۔ اس نے مجھے دو ڈنڈے لگائے اور میرا پیسہ چھین لیا۔ موہن لال اس کو لے کر فوراً قریب کے پولیس اسٹیشن میں گئے۔ وہاں ایس ایچ او نہیں تھا۔ تھانہ انچارج نے کچھ الٹی بات کی تو اس کو ڈانٹ کر کہا کہ ”ٹھیک سے بات کرو، اس وقت میں خدا کی طرف سے اسپشٹل ڈیوٹی پر ہوں“ آخر میں اس نے کہا کہ جس روڈ پر یہ واقعہ ہوا ہے وہ فلاں تھانہ میں پڑتا ہے۔

اس کے بعد وہ مزدور کو لے کر دوسرے تھانہ میں گئے۔ وہاں بھی ایس ایچ او نہیں تھا۔ انہوں نے لڑبھڑ کر وہاں رپورٹ درج کرائی۔ اس کے بعد رپورٹ لے کر ایک واقعہ کار پولیس افسر کے یہاں گئے۔ اس سے ٹیلی فون کر دیا۔ اس کے بعد مزدور کو اپنے گھر لے گئے۔ اس کو کھلایا پٹلایا۔ اور پھر دوبارہ مذکورہ تھانہ پر پہنچے۔ تھانہ انچارج نے مزدور سے کہا کہ یہ پچاس روپیہ لو اور جاؤ، اپنا کام کرو۔ موہن لال دوبارہ بگڑ گئے کہ میں تم سے خیرات لینے نہیں آیا ہوں۔ تم ملوث کانسٹیبل کو بلاؤ اور اس سے اس کے ۳۲ روپیہ دلواؤ۔ آخر کار پولیس والے نے مزدور سے معافی مانگی اور اس کی رقم اسے واپس کر دی۔

اس طرح کے چھوٹے بڑے کام وہ ہر روز کرتے رہتے ہیں۔ اور جب تک پورا کام نہ ہو جائے وہاں سے نہیں ہٹتے۔ اسی کا نام ہے مظلوم افراد کی دادرسی کرنا۔ ایک مجلس میں میں نے کہا کہ موجودہ زمانہ کے مسلم لیڈروں کے بارہ میں میری رائے نہایت سخت ہے۔ یہ لوگ اپنی نااہلی کو قوم کے اوپر انڈیلے ہوئے ہیں۔ ان کا طریقہ یہ ہے کہ وہ مسائل کے نام پر قوم کو بھڑکاتے ہیں۔ حالانکہ سچا لیڈر وہ ہے جو مواقع کی نشاندہی کرے اور لوگوں کو اس قابل بنائے کہ وہ مواقع کو استعمال کر کے آگے بڑھ سکیں۔

ان نام نہاد لیڈروں میں یہ فرق تو ضرور ہے کہ ان میں سے کوئی مخلص ہے اور کوئی غیر مخلص، مگر نااہلی کے اعتبار سے ایک اور دوسرے میں کوئی فرق نہیں۔ اس کا واضح ثبوت یہ ہے کہ یہ لوگ پچاس سال سے غیر معمولی سرگرمیاں دکھا رہے ہیں۔ مگر حالت یہ ہے کہ ہر اگلا دن مسلمانوں کے لیے زیادہ برادین بن کر سامنے آ رہا ہے۔ لیڈروں کی طوفان خیز سرگرمیوں کے درمیان مسلمانوں کی مصیبتوں میں صرف اضافہ ہو رہا ہے۔

قرآن میں بتایا گیا ہے کہ جو بھی مصیبت تمہارے اوپر آتی ہے وہ تمہارے اپنے کیے کا نتیجہ ہوتی ہے۔ اس خدائی قانون کی روشنی میں دیکھئے تو مصیبتوں کے اضافہ کی کوئی بھی توجیہ اس کے سوا نہیں کی جاسکتی کہ ناہمیل قسم کے لیڈر ہر روز نیا فتنہ کھڑا کر کے مسلمانوں کو نئے مسائل سے دوچار کر دیتے ہیں۔ اگر آپ پچھلی مصیبتوں کو برطانیہ کے خانہ میں ڈالیں تو بعد کی ان ناقابل بیان مصیبتوں کو کس کے خانہ میں ڈالا جائے گا جو برطانیہ اقتدار کے خاتمہ کے بعد انہیں خود ساختہ لیڈروں کے دور قیادت میں پیدا ہوئی ہیں۔

ایک گاندھی وادی نے گفتگو کے دوران پر جوش طور پر کہا کہ جس طرح غلام انڈیا کے لیے ایک گاندھی کی ضرورت تھی، اسی طرح آزاد انڈیا کے لیے بھی ایک گاندھی کی ضرورت ہے۔ میں نے کہا کہ یہ کھل بات نہیں، یہ صرف آدھی بات ہے۔ آزاد انڈیا کو خود وہی گاندھی دوبارہ مل گیا تھا۔ مگر آپ جانتے ہیں کہ غلام انڈیا نے جس گاندھی کو ہمیر و بنایا تھا، آزاد انڈیا نے اسی گاندھی کو مار ڈالا۔

اس سلسلہ میں سر ٹامس جونس (Thomas Jones) کی ڈاکٹری سے ایک دلچسپ واقعہ معلوم ہوا ہے۔ سر ٹامس برٹش کیبنٹ کے سکریٹری تھے۔ ڈاکٹر مان (Dr. Mann) ایک انگریز افسر کی حیثیت سے ہندستان آئے۔ وہ بمبئی میں ڈاکٹر کمرٹ آف ایگریکلچر تھے۔ ۱۹۲۴ میں وہ وہاں سے ریٹائر ہو کر انگلینڈ واپس گئے۔ وہاں ان کی ملاقات سر ٹامس جونس سے ہوئی۔ انہوں نے ڈاکٹر مان سے پوچھا کہ ۳۱۰ ملین ہندستان میں سے کتنے لوگوں نے گاندھی کو سنا ہے۔ ڈاکٹر مان نے جواب دیا کہ ۲۰۹ ملین آدمیوں نے۔

ہاتما گاندھی آزادی سے پہلے انتہائی مقبول لیڈر تھے۔ مگر آزادی کے بعد ان کا یہ حال ہوا کہ انہوں نے خود اپنے بارہ میں یہ کہا کہ اب میری کون سنے گا۔



مگر یہی گاندھی آزادی کے بعد اتنے غیر مقبول ہو گئے کہ انہوں نے کہا: اب میری کون سنتا ہے۔ اس لیے مسئلہ سادہ طور پر ایک اور گاندھی کا نہیں ہے بلکہ مسئلہ ایک نئے قہر کے گاندھی کا ہے۔ پہلے گاندھی نے ہیر و بننے کی قیمت پر اپنا کردار ادا کیا تھا۔ اب دوسرے گاندھی کو زیرو بننے کی قیمت پر اپنا مشکل ترک کردار ادا کرنا پڑے گا۔

کچھ ہندو بھائیوں سے ملاقات ہوئی۔ گفتگو کے دوران دیش بھگتی کا ذکر ہوا۔ یہ سوال آیا کہ سچا دیش بھگت کون ہے اور اس کی پہچان کیا ہے۔

میں نے پوچھا، کیا آپ جانتے ہیں کہ ماں کو بھی اپنے بیٹے سے محبت ہوتی ہے، اور تاجر کو بھی اپنے گاہک سے محبت ہوتی ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں، یہ تو سبھی جانتے ہیں۔ پھر میں نے پوچھا کہ کیا آپ کسی ماں کو جانتے ہیں جو اپنے بیٹے کی محبت میں روتی ہو۔ انہوں نے کہا کہ ایسی تو سبھی ماں ہیں۔ کسی ماں کے بیٹے پر کوئی سنکٹ پڑے تو اس کی خبر جب ماں کو ہوگی تو اس کی آنکھ سے آنسو ضرور نکل آئے گا۔ میں نے کہا کہ اچھا یہ بتائیے کہ کیا آپ ایسے تاجروں کو جانتے ہیں جو اپنے گاہک کے لیے روتے ہوں۔ انہوں نے جواب دیا کہ ایسا کوئی تاجر تو ہم کو نہیں معلوم۔

میں نے کہا کہ اب میں سوال بدل کر ایک اور بات آپ سے پوچھتا ہوں۔ آپ سب لوگ الگ الگ پارٹیوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ ہر پارٹی کے لیڈر اپنے بارہ میں دیش بھگت ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ کیا آپ میں سے کوئی بتا سکتا ہے کہ اس کی پارٹی کے لیڈروں میں کون کون لیڈر ہیں جو دیش کی حالت پر روتے ہوں۔ سب نے کہا کہ ایسا تو کوئی لیڈر ہم کو نہیں معلوم۔ دیش بھگتی کا دعویٰ تو سبھی کرتے ہیں مگر دیش کے لیے کوئی بھی نہیں روتا۔

میں نے کہا کہ اب میرا فیصلہ سنئے۔ جو آدمی دیش کے درد میں روئے وہ سچا دیش بھگت ہے۔ اور جو آدمی صرف دیش کے نام پر تقریر کرے وہ بناوٹی دیش بھگت۔

ایک تعلیم یافتہ مسلمان نے اعتماد کے لہجہ میں کہا کہ کیا آپ نے اشوک سیلی (Ashok Celly) کا مضمون پانیر میں پڑھا تھا جس میں اس نے بامب بلاسٹ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا تھا کہ اب ہندوؤں کو ہوش میں آجانا چاہیے۔ میں نے کہا کہ ہاں، وہ پانیر (۲۶ اکتوبر ۱۹۹۳) میں چھپا تھا۔ اس کی کٹنگ میرے پاس موجود ہے۔

اس مضمون میں انہوں نے بتایا تھا کہ ۱۲ مارچ ۱۹۹۳ کو بمبئی کے بم دھماکے جن میں زیادہ تر ہندوؤں کا نقصان ہوا وہ ۶ دسمبر ۱۹۹۲ کو بابر مسجد ڈھائے جانے کا نتیجہ تھے۔ آخر میں انہوں نے لکھا تھا کہ ذلت و اہانت کی شکار ایک اقلیت بم سے بھی زیادہ خطرناک ہے۔ پر امن بقا، باہم کے سوا ہمارے لیے کوئی چارہ نہیں۔ ہم کو مل کر رہنا ہو گا یا ہم ختم ہو جائیں گے :

A humiliated and hounded minority is more dangerous than RDX.  
There is simply no escape from peaceful coexistence. Hindus and Muslims must learn to live together or perish.

میں نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اس پر خوش ہیں کہ مسلمان اس ملک میں بس ناگزیر برائی کے طور پر قبول کر لیے جائیں۔ اس طرح تو مسلمان یہاں عزت اور ترقی کی زندگی بھی حاصل نہیں کر سکتے، کچا کہ وہ خیر امت کا کردار ادا کرنے کے قابل ہو سکیں جس کا آپ لوگ اپنی تقریروں میں فخر کے ساتھ چرچا کرتے رہتے ہیں۔

انہوں نے کہا کہ جب اور کوئی صورت باقی نہ رہے تو کیا کیا جائے۔ میں نے کہا کہ یہ آپ غلط کہہ رہے ہیں۔ دوسری زیادہ بہتر صورت تو موجود ہے۔ مگر آپ نے اس کا تجربہ ہی نہیں کیا۔ انہوں نے پوچھا کہ وہ کیا۔ میں نے کہا کہ وہ دعوت کا طریقہ ہے۔ یعنی صبر کی پالیسی اختیار کرتے ہوئے اسلام کی نظر باقی طاقت کو استعمال کرنا۔

۲۱ نومبر کو عصر کی نماز گورنمنٹ کالونی (باندرا) کی مسجد غوثیہ میں پڑھی۔ یہ ہائی وے کے عین کنارے ہے۔ نہایت وسیع اور خوب صورت مسجد ہے۔ ۱۹۷۴ میں جب کہ جناب عبدالرحمن انتولے ہمارا اثر کے ہاؤسنگ منسٹر تھے۔ انہوں نے اس مسجد کی تعمیر کی منظوری دی تھی۔ یہ بلاشبہ موصوف کا ایک عظیم کارنامہ ہے۔

کافی نمازی جماعت میں موجود تھے۔ میں نے سوچا کہ بیچ وقت نماز اور ہفتہ وار جمعہ کی صورت میں اللہ تعالیٰ نے کتنی بڑی نعمت اہل اسلام کو عطا کی ہے۔ اس طرح ہر روز ہر علاقہ کے مسلمان روحانی مرکز کے ماحول میں ملتے ہیں۔ اس سے جو اجتماعی فائدے ہوتے ہیں وہ ناقابل بیان ہیں۔ موجودہ زمانہ میں مسجدوں کی تعداد ہزار گنا بڑھ گئی ہے۔ مگر مسجد کا عملی فائدہ اتنا ہی کم ہو گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کچھ نا اہل لوگ ہر مسجد میں پہنچ جاتے ہیں۔ وہ مسجد کو اعتقادی اختلاف، سیاسی نزاعات،

حتیٰ کہ تشداز تحریکوں کا اڈہ بنا دیتے ہیں۔ یہ اللہ کی مسجدوں کا غلط استعمال ہے۔ اس غلط استعمال نے مسلم آبادیوں کو مسجد کے حقیقی دینی فائدے سے محروم کر دیا ہے۔

عصر اور عشاء کے درمیان محمد اقبال الدین صاحب کے مکان پر نشست ہوئی۔ کالونی کے بہت سے لوگ یہاں جمع ہوئے۔ ان سے دینی اور ملی موضوعات پر گفتگو ہوتی رہی۔

ایک صاحب نے سوال کیا کہ آپ صلح حدیبیہ پر بہت زور دیتے ہیں۔ صلح حدیبیہ تو خدا کے حکم سے تھی جس کی حکمت اس وقت صحابہ کی سمجھ میں بھی نہیں آئی۔ پھر آج کل کے مسلمان کس طرح اس کو سمجھیں گے۔ میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ کیا وہ سب خدا کے حکم ہی سے تھا۔ مگر اسی کے ساتھ قرآن میں یہ بھی کہا گیا کہ رسول تمہارے لیے نمونہ ہیں تم ان کے نمونہ کو اپنی زندگیوں میں اختیار کرو۔

دوسری بات یہ ہے کہ آپ جانتے ہیں کہ ایک چیز ہے ایجاد (invention) دوسری چیز ہے تقلید (imitation) ایجاد ہمیشہ مشکل ہوتی ہے۔ اور تقلید ہمیشہ آسان ہوتی ہے۔ رسول اللہ کے زمانہ میں صلح حدیبیہ کا معاملہ پہلی بار پیش آیا تھا اس لیے لوگوں کے لیے اس کی حکمت کو سمجھنا دشوار ہو گیا۔ مگر اب تو وہ ایک معلوم اصول بن گیا اور اس کی پشت پر تاریخ کا کامیاب تجربہ جمع ہو چکا۔ اس لیے اب اس کو سمجھنا کچھ بھی مشکل نہیں۔ الایہ کہ آدمی ہٹ دھری کی بنا پر سمجھنا ہی نہ چاہے۔

عشاء کی نماز کے بعد جناب جمشید علی سید (Tel. 458771) کی رہائش گاہ پر ایک اجتماع ہوا۔ تعلیم یافتہ افراد اور الرسالہ کے قاری اس میں شریک ہوئے۔ میں نے کسی قدر تفصیل کے ساتھ الرسالہ مشن اور موجودہ حالات میں اسلام کا طریق کار کے موضوع پر خطاب کیا۔ اس کے بعد سوال و جواب کی صورت میں گفتگو دیر تک جاری رہی۔ عام طور پر لوگوں نے الرسالہ کے نقطہ نظر سے اتفاق کیا۔

جناب خلیل زاہدی صاحب نے میری ایک بات سے اتفاق کرتے ہوئے کہا کہ یہ ایک واقعہ ہے کہ ہر مسلمان ہندوؤں سے ذاتی تعلق میں اعراض اور ہم آہنگی کے اصول ہی پر عمل کرتا ہے مگر جب ملت کے پلیٹ فارم سے بولنا ہو تو وہ مکر او کی زبان بولنے لگتا ہے۔ اس دو عملی کو ختم کرنا بہت ضروری ہے۔

حاجی مستان مرزا (۶۷ سال) بھی اس مجلس میں موجود تھے۔ ان سے میں نے پوچھا کہ آپ نے بہت تجرباتی زندگی گزاری ہے۔ یہ بتائیے کہ مخالف کو جیتنے کا طریقہ کیا ہے۔ انھوں نے جواب دیا: محبت، پیار۔ اگر آپ اپنے مخالف سے محبت کا سلوک کریں گے تو وہ بھی آپ ہی کی بولی بولنے لگے گا۔

ایک سوال کے جواب میں میں نے کہا کہ بغیر علماء سے میرا کوئی اختلاف نہیں۔ ان کے دل میں جو کچھ ہے اگر وہ وہی کرنے لگیں تو ان سے میرا اختلاف اپنے آپ ختم ہو جائے۔ حاجی مستان صاحب نے اس کو سن کر کہا: ”پھر علماء دین کے جو دل میں ہے وہ اس کو اپنی زبان سے کہ دیں۔ تمام علماء دین ایک ایٹیج پر اگر اپنے دل کی بات تمام اہل اسلام کو بتادیں۔“

جمشید سید صاحب سے میں نے پوچھا کہ آپ بزنس کرتے ہیں۔ بتائیے کہ بزنس میں کامیابی کا راز کیا ہے۔ انھوں نے کچھ دیر سوچنے کے بعد جواب دیا: کنز و وری سے بچنا اور اگر کوئی اختلاف پیدا ہو جائے تو میز پر بیٹھ کر اس کو طے کر لینا۔ میں نے کہا کہ یہی اصول جو ہر آدمی اپنی ذاتی زندگی میں اختیار کیے ہوئے ہے، اسی کو ہم کہتے ہیں کہ ملی معاملات میں بھی اختیار کر لو تو لوگ فوراً گھنے لگتے ہیں کہ الہ رسالہ بزدلی سکھاتا ہے۔ آخر لوگوں کی زندگی میں یہ دو عملی کیوں ہے۔ کھیا دو عملی کا نام اسلام ہے۔

۲۲ نومبر کی صبح کو بمبئی سے دہلی کے لیے واپسی ہوئی۔ بمبئی کی سڑکوں سے گزرتے ہوئے خیال آیا کہ یہ شہر کبھی عروس البلاد کہا جاتا تھا۔ مگر آج وہ بھیڑ، گندگی اور سوائی گنافت کا شہر بن چکا ہے۔ پانی کی نکاس کا نظام بھی خراب ہوتا جا رہا ہے۔ یہی حال رہا تو چند سال میں بمبئی کا شہری ماحول شدید ناقابل برداشت ہو جائے۔

یہ مسائل کم و بیش ساری دنیا میں ہیں۔ چنانچہ شہری صفائی کے موضوع پر بڑی بڑی تحریکیں چلائی جا رہی ہیں۔ ایک صاحب نے کہا کہ مگر مسلمان ان تحریکوں میں موجود نہیں۔ ساری دنیا کے مسلمان اپنے خلاف ظلم اور سازش کے نام پر فریاد کرنے میں لگے ہوئے ہیں۔ کسی کو فرصت نہیں کہ حدیث کے مطابق، وہ المنظافۃ من الامان کا پیغام دینے کے لیے اٹھے۔

بمبئی ایر پورٹ پر میں انتظار گاہ میں بیٹھا ہوا تھا۔ ایک صاحب میرے قریب آئے ”آپ ہی

مولانا وحید الدین خاں ہیں۔ انہوں نے کہا۔ اصل میں آج ہی ٹائٹس آف انڈیا میں میرا ایک انٹرویو تصویر کے ساتھ چھپا ہے۔ اس کو انہوں نے دیکھا تھا۔ یہ مسٹر باسو دیو انگریز وال تھے جو سر سوزن انٹرنیشنل (دہلی) میں ڈائریکٹر ہیں۔ ٹیلی فون نمبر دہلی : 536095

انہوں نے کہا کہ آج سب سے زیادہ ضرورت اس بات کی ہے کہ دیش میں لڑائی بھگڑا ختم ہو۔ ہندو اور مسلمان مل جل کر رہیں۔ گزری ہوئی باتوں کو بھلا کر مستقبل کی تعمیر کی جائے۔ انہوں نے پولیٹیکل پارٹیوں کی شکایت کی اور کہا کہ ماحول کو بگاڑنے میں سب سے زیادہ ہاتھ انہیں پولیٹیکل پارٹیوں کا ہے۔

ہندوؤں میں اس قسم کے بے شمار لوگ موجود ہیں۔ مگر مسلمانوں کے نااہل لیڈروں نے جو احتجاجی سیاست چلا رکھی ہے اس میں مسلمانوں کا سابقہ سنجیدہ ہندوؤں سے نہیں ہوتا۔ ان کا سابقہ صرف چھوٹے طبقے کے غیر سنجیدہ افراد سے ہوتا ہے۔ یہی موجودہ تمام فرقہ وارانہ مسائل کی اصل جڑ ہے۔ جہاز میں دہلی کے ایک نوجوان تاجر محمد عثمان صاحب (Tel. 6448281) سے ملاقات ہوئی۔ وہ نہایت سنجیدہ آدمی ہیں۔ وہ جانتے ہیں کہ بزنس میں فائدہ کے ساتھ نقصان بھی پیش آتا ہے، چنانچہ وہ وقتی نقصان کی پروا کیے بغیر اپنے کاروبار کو منظم کرنے میں سہمگرم ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو موجودہ دنیا میں کامیابی حاصل کرتے ہیں۔

ان سے میں نے پوچھا کہ بزنس میں کامیابی کا راز کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ محنت، لگن اور ایمان داری۔ پھر میں نے پوچھا کہ عام طور پر یہ مانا جاتا ہے کہ مسلمان بزنس میں دوسرے سے پچھڑے ہوئے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اس کی خاص وجہ دو ہے۔ تعلیم کی کمی اور برادران وطن کی طرف سے تعصب اور تفریق کا معاملہ۔ یعنی ۵۰ فی صد ذمہ داری مسلمانوں پر ہے اور ۵۰ فی صد ذمہ داری ہندوؤں پر۔ عام طور پر مسلمان اسی ڈھنگ پر سوچتے ہیں۔ اور ہمارے دانشور اس کو متوازن نظریہ کہتے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف خیالی نظریہ ہے۔ خدا نے یہ دنیا چیلنج کے قانون کے تحت بنائی ہے۔ وہ رکاوٹ جس کو بقیہ ۵۰ فی صد کہا جاتا ہے وہ فطری چیلنج کی بنا پر ہے نہ کہ متعصبانہ تفریق کی بنا پر۔ چیلنج کا یہ عنصر ہر جگہ موجود رہتا ہے۔ خواہ وہ انڈیا ہو یا پاکستان یا عرب ممالک، ہر جگہ وہ کسی نہ کسی صورت میں پایا جا رہا ہے۔ اس "پچاس فی صد" کے لیے ہمیں شکایت نہیں کرنا ہے بلکہ ایک

قابل عبور رکاوٹ سمجھ کر اس تدبیر کے ذریعہ اپنے راستے سے ہٹانا ہے۔ یہی اصول انڈیا کے لیے بھی ہے اور یہی اصول دوسرے تمام ملکوں کے لیے بھی۔

محمد عثمان صاحب شمسی (۲۲ سال) نے اپنے کئی تجربات بتائے۔ انہوں نے ایک دلچسپ مثال دی۔ انہوں نے کہا کہ جانور دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک مثلاً نیولا، دوسرا مثلاً بچھو۔ بچھو گھر میں آجائے تو اس کو ہم مارتے ہیں۔ لیکن اگر نیولا ہو تو اس کو صرف بھگانے پر اکتفا کرتے ہیں۔ اسی طرح ہمیں انسانوں کو پہچاننا چاہیے۔ کوئی شخص فی الواقع سانپ اور بچھو کی مانند ہو تو اس کے خاتمہ کی بات سوچی جاسکتی ہے۔ مگر نیولا جیسے کو تو صرف بھگانا ہی کافی ہے۔

بیبی سے انڈین لائسنز کی فلائٹ ۱۸۵ کے ذریعہ واپسی ہوئی۔ حسب معمول کسی قدر تاخیر کے ساتھ جہاز روانہ ہوا۔ راستے میں جہاز کے اندر کچھ اخبارات پڑھے۔ نیشنل ہیرالڈ (۲۲ نومبر ۱۹۹۳) میں ایک روسی سیاح کی خودکشی کی خبر تھی جس کا عنوان تھا :

Fatal leap by Russian tourist.

اس میں بتایا گیا تھا کہ ایک ۲۲ سالہ روسی سیاح ولادیمیر (Vladimir V. Baiderin) نئی دہلی کے کنشکا ہوٹل میں بارہویں منزل پر کمرہ نمبر ۱۲۱۰ میں ٹھہرا ہوا تھا۔ ۲۱ نومبر کو وہ اپنے کمرہ کی کھڑکی سے کود پڑا۔ زمین پر آتے ہی اس کا سر پھٹ گیا۔ ہڈیاں ٹوٹ گئیں۔ وہ فوراً ہی مر گیا۔ ولادیمیر روزانہ لفظ سے نیچے اترتا تھا۔ لفظ اس کو محفوظ طور پر اس کی منزل تک پہنچا دیتی تھی۔ مگر جب اس نے کھڑکی کے راستے سے چھلانگ لگائی تو اس کا انجام یہ ہوا کہ منزل پر پہنچنے کے بجائے وہ قبرستان میں پہنچ گیا۔

موجودہ زمانہ میں کشمیر سے لے کر بوسنیا تک بہت سے پرجوش مسلمان اسی قسم کی چھلانگ لگا رہے ہیں اور اپنی ہلاکت کو دعوت دے رہے ہیں۔ اگر وہ ”زینہ“ کو استعمال کرتے ہوئے اپنا سفر شروع کرتے تو شاید آج وہ اپنی منزل پر پہنچ چکے ہوتے۔ مگر جب انہوں نے زینہ کے فطری طریقہ کو چھوڑ کر چھلانگ کا غیر فطری طریقہ اختیار کیا تو وہ ان کے لیے خودکشی کے ہم معنی بن گیا۔

۲۲ نومبر ۱۹۹۳ کی دوپہر کو ہمارا جہاز دہلی کے ہوائی اڈہ پر اتر گیا۔ بیبئی میں جہاز کے اناؤنسر نے اعلان کیا تھا کہ ”باہر کا تاہمان ۳۳ ڈگری سلیس ہے“ دہلی میں اعلان کیا گیا کہ مسافروں کی جانکاری کے

یہ باہر کا تاجمان ۲۲ ڈگری سلیس ہے۔  
 دہلی اور بمبئی دونوں ایک ہی ملک کے دو حصے ہیں۔ مگر دونوں کے درجہ حرارت میں  
 فرق ہے۔ یہی فرق زیادہ بڑے پیمانہ پر ساری دنیا میں پایا جاتا ہے۔ ہر آدمی جانتا ہے کہ موسموں کے  
 فرق کے خلاف ہمیں شکایت نہیں کرنا ہے بلکہ خود اپنے آپ کو اس کے مطابق بنالینا ہے۔ یہی معاملہ  
 انسانی آبادی کا بھی ہے۔ انسانوں میں بھی پیدا کرنے والے نے مختلف قسم کے انسان پیدا کئے  
 ہیں۔ اگر آدمی اس فطری حقیقت کو جان لے تو اس کے لیے سماج کے مختلف افراد کے درمیان زندگی  
 گزارنا اسی طرح آسان ہو جائے گا جس طرح مختلف موسموں کے درمیان اس کے لیے زندگی گزارنا  
 آسان بنا ہوا ہے۔

## رشی کیش کا سفر

ماسکو میں ایک عالمی ادارہ ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ کلچر کے ذریعہ لوگوں کے درمیان امن و اتحاد پیدا کیا جائے۔ اس روسی ادارہ کی اسپانسر شپ میں ہندستان کے مشہور مذہبی مقام رشی کیش میں ایک بین الاقوامی عالمی کانگریس روحانی اتحاد کے لیے ہوئی۔ اس کا عنوان یہ تھا :

The World Congress of spiritual concord

اس کانگریس کی دعوت پر رشی کیش کا سفر ہوا۔ اور وہاں مختلف پروگرام میں شرکت کا موقع ملا۔  
۵ دسمبر ۱۹۹۳ کو صبح ۹ بجے مسٹر ورگھیز (S. Raphael Verghese) کے ساتھ گھر سے روانگی ہوئی۔ نئی دہلی کی سڑکوں سے گزرتے ہوئے ایک مقام پر صفائی محکمہ کی طرف سے ایک بڑا سا بورڈ لگا ہوا نظر آیا۔ اس پر جلی حروف میں لکھا ہوا تھا — آپ کا کوڑا آپ کی ذمہ داری :

Your dirt, your responsibility

میں نے سوچا کہ یہی زندگی کا عام اصول ہے۔ ہر آدمی اپنی سرگرمیوں کے درمیان کچھ کوڑا پیدا کرتا ہے۔ قدرت کا قانون ہے کہ وہ اس کی صفائی کو خود اپنی ذمہ داری سمجھے۔ صاف ستھری دنیا بنانے کے لیے اس کے سوا دوسری کوئی بھی ممکن تدبیر نہیں۔

گھر سے بذریعہ کار چل کر پہلے رشین سنٹر آف سائنس اینڈ کلچر پہنچے۔ یہاں دوسرے ساتھیوں کی آمد کے انتظار میں ٹھہرنا تھا۔ اس سنٹر میں ایک بار میں اس وقت آیا تھا جب کہ سوویت یونین ابھی قائم تھا۔ اب آج دوسری بار آنا ہوا جب کہ سوویت یونین ٹوٹ چکا ہے۔ پہلے یہاں زبردست سرگرمی اور چہل پہل نظر آتی تھی۔ سنٹر کی عظیم بلڈنگ اور اس کا وسیع لان بدستور اسی طرح موجود تھا۔ مگر اب یہاں سستاٹے کا منظر دکھائی دیا۔ ریپشن میں ایک مرد اور ایک عورت بالکل فاما اور غیر مصروف حالت میں اس طرح بیٹھے ہوئے تھے جیسے ان کے لیے یہاں کوئی کام نہیں۔

بلڈنگ تو پیسہ کے ذریعہ کھڑی ہو جاتی ہے۔ مگر زندگی کی سرگرمیوں کے لیے تخلیقی انسان درکار ہیں۔ اگر تخلیقی انسان نہ ہوں تو بڑی بڑی بلڈنگیں ہوں گی مگر وہاں موت جیسا سناٹا چھایا ہوا ہوگا۔ یہی آج مسلم دنیا میں بھی دکھائی دیتا ہے۔ پٹرول کے ظہور کے بعد مسلم دنیا میں پیسہ کی افراط ہو گئی



ہے۔ اس بنا پر آج ہر جگہ اسلام کے نام پر عالی شان بلڈنگیں کھڑی ہو گئی ہیں۔ مگر اندر جا کر دیکھئے تو بڑی بڑی بلڈنگوں میں کوئی بڑا کام نظر نہیں آئے گا۔ کیوں کہ کام کرنے کے لیے قابل کار انسانوں کی ضرورت ہے۔ اور موجودہ زمانہ میں یہ حال ہے کہ تمام قابل کار مسلمان یورپ اور امریکہ کے غیر مسلم اداروں میں جا جا کر بیٹھ گئے ہیں۔ اسلامی اداروں کو صرف کم تر صلاحیت کے افراد ہاتھ آتے ہیں اور کمتر صلاحیت کے لوگ کبھی کوئی بڑا کام نہیں کر سکتے۔

دہلی سے تین بس کی صورت میں ہمارا قافلہ روانہ ہوا۔ بس میں ہر آدمی کچھ نہ کچھ بول رہا تھا۔ ایک خاتون نے دوسری خاتون سے کہا ”سب لوگ کہہ رہے ہیں وہاں تو بہت اچھا مارکیٹ ہے“ ایک صاحب اس قانونی سوال پر بات کر رہے تھے کہ انڈیا کے نظام میں پریسیڈنٹ کا اختیار کیا ہے اور پرائم منسٹر کا اختیار کیا۔ تیسرے صاحب اپنے ساتھی سے ویجیلیرین اور نان ویجیلیرین کے فائدہ اور نقصان پر بحث پھیرے ہوئے تھے۔ ایک خاتون نے کہا: مجھ کو یہ ناول راستہ میں ختم کر لینا ہے۔

میں نے سوچا کہ یہ سارے لوگ رشی کیش جا رہے ہیں تاکہ وہاں ”روحانی اتحاد“ کی کانگریس میں شرکت کریں۔ وہاں ہر عورت اور مرد کسی نہ کسی طور پر اپنا حصہ ادا کرے گا۔ مگر یہ سب کچھ غالباً پروفیشنل انداز میں ہوگا۔ لوگ عملاً مادیات میں جی رہے ہیں، مگر رسمی طور پر چند دن کے لیے جمع ہو کر وہ روحانی عمل انجام دیتے ہیں۔ اس طرح کسی انسانی مجموعہ میں حقیقی روحانی انقلاب نہیں آسکتا۔ روحانیت پر اجتماعی کانگریس میں شرکت سے پہلے ہمیں انفرادی سطح پر روحانیت میں جینا ہوگا، اس کے بعد ہی روحانیت کا ماحول دنیا میں آسکتا ہے۔

اس قافلہ میں میرے سوا تقریباً سب کے سب غیر مسلم تھے۔ بیشتر لوگ بیرونی ملکوں کے تھے اور انگریزی بولنے والے تھے۔ ان کا ذوق، ان کا طرز فکر، ان کا ذہنی سانچہ سب کچھ مسلمانوں سے بالکل مختلف تھا۔ میں نے سوچا کہ اس کی وجہ کیا ہے کہ مسلمانوں کے علماء اور دانشور صرف مسلمانوں کے درمیان سرگرم رہتے ہیں۔ ان کا تعلق غیر مسلموں سے تقریباً نہیں کے برابر ہے۔ یہی صورت حال ساری دنیا میں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ موجودہ مسلم عالم یا مسلم دانشور اپنی موجودہ لیاقت کے ساتھ اس قابل ہی نہیں کہ وہ غیر مسلموں میں ان کے ذہنی درجہ کے مطابق ان سے بات کر سکے۔ یہ حضرات اگر غیر مسلموں میں آئیں تو وہ اپنے آپ کو تقریباً ”گوزگا“ محسوس کریں گے۔

آج (۵ دسمبر) کے ہندستان ٹائمز میں میرا ایک تفصیلی انٹرویو چھپا تھا۔ سفر کے ساتھیوں میں سے کچھ لوگوں نے اس کو پڑھا تھا۔ چنانچہ اپنے آپ وہ زیر بحث آگیا۔

اس سلسلہ میں ایک تعلیم یافتہ غیر مسلم سے گفتگو کے دوران میں نے کہا کہ اسلام کا اصل کمنرن (concern) پاور نہیں ہے بلکہ فریڈم ہے۔ پولیٹیکل ہیڈنواہ مسٹر اے ہوں یا مسٹر بی، اگر مسلمان کو قول و عمل کی آزادی حاصل ہے تو بس یہ اہل اسلام کے اطمینان کے لیے کافی ہے۔

پولیٹیکل ہیڈ کا تعلق حقیقتاً انتظام یا بندوبست سے ہے۔ گھر کے اندر اور گھر کے باہر اور اسی طرح ہر شعبہ حیات میں انتظامی بندوبست کے لیے کسی ایک کو ہیڈ بنانا پڑتا ہے۔ یہ ہیڈ ہر شخص نہیں ہو سکتا۔ اگر ہر آدمی ہیڈ بننا چاہے تو لامتناہی جھگڑا اور ٹکراؤ شروع ہو جائے گا۔ اس لیے حقیقت پسندی یہ ہے کہ حالات جس کو پولیٹیکل ہیڈ کا درجہ دے دیں بقیہ لوگ اس کو مان کر اپنے اپنے دائرہ میں اپنی زندگی کی تعمیر میں لگ جائیں۔

میں نے کہا کہ تمام مسلم فقہاء اور مسلم علماء، اس پر متفق ہیں کہ کسی مسلم حکمران کا اقتدار جب عملاً قائم ہو جائے تو اس کے خلاف بغاوت کمرنا حرام ہے۔ اس کی وجہ یہ بتانی گئی ہے کہ حکمران کو ہٹانے کی کوشش میں مزید خرابیاں پیدا ہو جائیں گی۔ اس کی توییح کرتے ہوئے میں کہتا ہوں کہ اسی طرح جب ایک غیر مسلم حکمران کی حکومت قائم ہو جائے تو اس وقت تک اس کے خلاف بغاوت نہیں کی جائے گی جب تک وہ لوگوں کو قول اور عمل کی آزادی دے رہا ہو۔

دہلی کی سڑکوں سے گزرتے ہوئے ہم یوپی کے علاقہ میں داخل ہو گئے۔ سڑک کے دونوں طرف مختلف مناظر ایک کے بعد ایک گزر رہے تھے۔ دکانیں، مکانات، کارخانے، کھیت، باغات، یہ سب گویا انسانی سرگرمیاں تھیں جو مختلف صورتوں میں دکھائی دے رہی تھیں۔ میں نے سوچا تو بظاہر مختلف سرگرمیوں کے درمیان ایک ہی داعیہ کام کر رہا تھا، اور وہ اقتصادی انٹرٹسٹ کا داعیہ تھا۔ ہر آدمی اپنے اقتصادی مفاد میں لگا ہوا تھا، ہر آدمی براہ راست یا بالواسطہ طور پر اپنی معاشی ضروریات کے لیے دوڑ رہا تھا۔

آج کی دنیا میں لوگ اپنے معاملات میں اتنے زیادہ مصروف ہیں کہ ان کو دنیا کے بارہ میں خود سے معلوم کرنے کا کوئی وقت نہیں۔ لوگ دنیا کے بارہ میں صرف اخباروں کے ذریعہ معلومات

حاصل کرتے ہیں۔ اور اخبارات کا یہ حال ہے کہ ان کو صرف ”ہاٹ نیوز“ سے دلچسپی ہے۔ انہیں سماج میں پیش آنے والے ہزاروں مثبت واقعات سے کوئی دلچسپی نہیں۔ البتہ کوئی ایک منفی واقعہ پیش آجائے تو اس کو وہ مبالغہ آمیز انداز میں بیان کرتے ہیں۔ اس طرح آج کا آدمی خود اپنے سماج کے بارہ میں بہت ناقص واقفیت حاصل کر پاتا ہے۔

ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان تناؤ کا بڑا سبب یہی ہے۔ ہندوؤں کو اپنے اخباروں میں اکثر وہی مسلم خبریں پڑھنے کو ملتی ہیں جو ہاٹ نیوز کے قبیل کی ہوتی ہیں۔ اسی طرح مسلمانوں کے اخبارات بھی ان کو ہندوؤں کے بارہ میں صرف وہی خبریں بتاتے ہیں جن کو لال رنگ کی خون آلود سرخیوں میں چھپا جاسکتا ہو۔ ایک صاحب نے کہا کہ انڈیا میں زرد صحافت پائی جاتی ہے۔ میں نے کہا کہ یہ زرد صحافت نہیں بلکہ یہ مجرمانہ صحافت ہے اور اسی صحافت نے دونوں فرقوں کے درمیان تعلقات کو غیر معتدل بنا رکھا ہے۔

راستہ میں چار ندیاں تھیں جن کے اوپر سے پل کے ذریعہ ہماری بس گزری۔ ندی گویا قدرتی دائرہ سپلائی کا نظام ہے جو نامعلوم مدت سے جاری ہے۔ یہ دائرہ سپلائی ایک آفاقی نظام کے تحت ممکن ہوتی ہے۔ بارش کے موسم میں جب بارش ہوتی ہے تو وہ وقتی طور پر ندیوں کو بھر دیتی ہے۔ مگر وہ پورے سال کی دائرہ سپلائی کے لیے کافی نہیں۔ چنانچہ قدرت کے نظام کے تحت پانی کا ایک حصہ پہاڑوں کے اوپر برف کی صورت میں جم کر ٹھہر جاتا ہے۔ ٹھنڈے موسم میں دریا کے اندر پانی اپنے آپ رہتا ہے۔ گرم موسم میں دریا کا پانی بہت کم ہو جاتا ہے۔ اس وقت پہاڑ کی برف پگھل کر چشموں کی صورت میں بہنا شروع ہوتی ہے۔ اس طرح ان پہاڑی چشموں کے ذریعہ دوبارہ ہماری دریاؤں میں پانی کی روانی جاری رہتی ہے۔

راستہ میں سڑک کے کنارے چند مسجدیں بھی نظر آئیں۔ مگر یہ مسجدیں زیادہ شاندار نہ تھیں۔ البتہ لاؤڈ اسپیکر مزور ہر ایک کے اوپر لگا ہوا تھا۔ موجودہ زمانہ میں لاؤڈ اسپیکر مسجدوں کے لیے ایک ضروری جز سمجھ لیا گیا ہے۔ حالانکہ ۱۹۴۷ء سے پہلے جب پہلی بار لاؤڈ اسپیکر مارکیٹ میں آیا تو مسلم علماء کو اسے مسجد میں استعمال کرنے میں سخت تردد تھا۔ حتیٰ کہ بعض علماء نے کہا کہ اس کی آواز مشین کی آواز ہے۔ اس لیے اس کا استعمال مسجد کے اعمال کے لیے جائز نہیں۔

ایک حدیث میں آنے والے قتلوں میں سے ایک فقہ نے بتایا ہے کہ مسجدوں میں آوازیں

بلند ہوں گی ( رفعت الاصوات فی المساجد ) اگر اس حدیث سے لاؤ ڈا سپیکر مراد ہو تو لاؤ ڈا سپیکر ایک فنز ہے نہ کہ کوئی بہت پسندیدہ چیز۔

ہم یوپی کی پرتھور اور گرد آلود سڑکوں سے گزر رہے تھے۔ یہاں تک کہ اعلان ہوا کہ کھتولی ہے۔ یہاں ہم پنچ کے لیے ایک گھنٹہ رکیں گے۔ اس کے بعد ہماری بس سڑک سے سڑک ایک بہت بڑے احاطہ میں داخل ہوئی۔ یہاں کثیر تعداد میں گاڑیاں کھڑی ہوئی تھیں۔

باہر نکل کر دیکھا تو صبح میں گویا ایک نخلستان کا منظر تھا۔ وسیع و عریض گارڈن کے درمیان ایک خوب صورت اور نئی بلڈنگ کھڑی ہوئی تھی۔ اس کے اوپر لکھا ہوا تھا چیتل گمبٹ :

Cheetal Grand Motels Pvt. Ltd.

یہ ایک جدید طرز کار ریسٹوران تھا۔ عمارت، نشست گاہیں، بائٹھ روم، ہر چیز بالکل نئے انداز پر بنی ہوئی تھی۔ چاروں طرف دور تک سرسبز و شاداب مناظر دکھائی دے رہے تھے۔ صفائی بھی کامل درجہ میں تھی۔ یہاں تافلہ کے تمام لوگوں نے کھا نا کھایا۔ کھانا بھی نہایت صاف تھرا تھا۔

میں نے وضو کیا اور لان کی گھاس پر نظر کی نماز ادا کی۔ میں نماز کے لیے کھڑا ہوا تو ایک اور صاحب آکر شریک ہو گئے۔ انھوں نے بتایا کہ میں سوئزر لینڈ سے آیا ہوں۔ میرا موجودہ نام عبد الصمد ہے۔ میں ایک یہودی خاندان میں پیدا ہوا۔ پھر ایک مسلم صوفی سے متاثر ہو کر میں نے اسلام قبول کر لیا۔ بعد کو ان سے مزید گفتگو نہ ہو سکی۔

میں سمجھا تھا کہ یہ کسی بڑے ہندو کار ریسٹوران ہو گا۔ مگر کھانے سے فارغ ہو کر میں کرسی پر بیٹھا تھا کہ ایک تندرست اور خوش پوش نوجوان میرے پاس آئے۔ انھوں نے میرا نام پوچھا۔ پھر انھوں نے کہا کہ میرا نام شارق رانا ہے۔ میں اور میرے بھائی واثق نثار اس ریسٹوران کے مالک ہیں۔ یہ ریسٹوران دہلی۔ سوری روڈ پر واقع ہے اور نہایت کامیابی کے ساتھ چل رہا ہے۔

اس کو دیکھ کر میں نے سوچا کہ یہ ریسٹوران ہندستانی مسلمانوں کے نئے فیصلہ کی علامت ہے۔ ایک عرصہ تک انڈیا کو مسائل کا ملک سمجھنے کے بعد اب یہاں کے مسلمانوں نے جان لیا ہے کہ انڈیا بہترین مواقع کا ملک ہے۔ انھوں نے طے کر لیا ہے کہ وہ اس ملک کے امکانات کو استعمال کر کے آگے بڑھیں گے، یہاں تک کہ ترقی کی آخری منزل تک پہنچ جائیں گے۔

دہلی میں سڑکیں اچھی تھیں۔ مگر یوپی کے علاقہ کی سڑکیں ناہموار معلوم ہوئیں۔ مسلسل گاڑی میں جھٹکتے رہے۔ مجھے سر میں درد اور پکڑ پیدا ہو گیا جو آخر وقت تک باقی رہا۔ اس کی وجہ سے مجھے سخت پریشانی ہوئی۔ میں سوچتا رہا کہ یہ سڑک کچھ اور بظاہر دکھائی بھی نہیں دیتا، وہ مجھ کو اتنا پریشان کیے ہوئے ہے کہ اس کے ساتھ اگر دنیا کا سب سے اچھا محل مجھے رہنے کے لیے دے دیا جائے تو اس کے اندر مجھے ایک سکند کے لیے بھی خوشی اور سکون نہیں ملے گا۔ صحت و عافیت کی زندگی بھی اللہ کا کتنا بڑا احسان ہے۔

دہلی سے ہمارا قافلہ تین اسپتال بسوں کے ذریعہ رشی کیش کے لیے روانہ ہوا تھا۔ اس میں زیادہ تر بیرونی ملکوں کے لوگ تھے۔ روس، جرمنی، سوئٹزرلینڈ، امریکہ وغیرہ سے مختلف مذہب سے تعلق رکھنے والے لوگ دہلی میں جمع ہوئے اور پھر وہاں سے ایک قافلہ کی صورت میں رشی کیش کے لیے روانہ ہوئے۔ رڑکی تک کا سفر اچھا گزرا۔ اس کے بعد سڑک زیادہ اچھی نہ تھی۔ ایک جگہ پل ٹوٹنے کی وجہ سے سواریوں کو سڑک کے نیچے اتار کر کچے راستے سے گزارا جا رہا تھا۔ ایک جگہ ایکسپریس کی وجہ سے کافی دیر تک رکتا پڑا۔ اس طرح سفر متعب بھی ہو گیا اور طویل بھی۔ زندگی کا آغاز خواہ کتنے ہی ہموار حالات میں شروع کیا جائے، درمیان میں ناموافق حالات کا پیش آنا ضروری ہے۔ آدمی اگر اس حقیقت کو جانے تو وہ اس کو پست ہمتی سے بچانے کا ذریعہ بن جائے۔

ہم لوگ رڑکی میں داخل ہوئے تو گرجا سے ٹن ٹن کی آواز آ رہی تھی۔ پہلے میں نے سمجھا کہ یہ ہاتھی کی آواز ہے۔ قریب ہوا تو ایک قدیم چرچ سڑک کے کنارے دکھائی دیا۔ اب میں نے جانا کہ یہ چرچ کے گھنٹے کی آواز ہے۔

دوسرے مذاہب میں عبادت کے وقت کے اعلان کے لیے گھنٹے یا اسی قسم کی کسی اور چیز کا رواج ہے۔ غالباً اسلام واحد مذہب ہے جس میں باہمی مذہبی کلمات کو دہرا کر عبادت کے وقت کا اعلان کیا جاتا ہے۔ دوسرے مذاہب کا اعلان صرف اعلان ہے۔ جب کہ اسلام نے اعلان کے ساتھ دعوت کا پہلو بھی شامل کر دیا ہے۔

راستہ میں کئی جگہ شوگر مل دکھائی دی۔ اونچی چمنیاں دھواں اڑاتے ہوئے اپنے وجود کا اعلان کر رہی تھیں۔ اس کے قریب دور تک گئے سے لدی ہوئی گاڑیاں اپنی باری کے انتظار میں کھسٹی ہوئی تھیں۔

گنا قدرت کی ایک پیداوار ہے۔ اس کے اندر رس بھرا ہوا ہوتا ہے اور اسی کے ساتھ چھلکے کی بڑی مقدار بھی اس میں شامل رہتی ہے۔ گنے کو مشین میں ڈال کر دباتے ہیں۔ اس طرح اس کا رس نکل کر باہر آجاتا ہے۔ اور سوکھا چھلکا الگ ہو جاتا ہے۔ گنے سے رس لینے کے لیے اس کے اوپر شدید دباؤ کا عمل ضروری ہے۔ اس کے بغیر اس کا میٹھا رس حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

یہی معاملہ انسان کا بھی ہے۔ انسان بظاہر ایک جہانی وجود ہے۔ اسی کے ساتھ اس کے اندر غیر معمولی اخلاقی، روحانی اور فکری قوتیں چھپی ہوئی ہیں۔ ان قوتوں کو ظہور میں لانے کا واحد فطری طریقہ یہ ہے کہ انسان کو دباؤ کے عمل سے گزارا جائے۔ یہ خدا کا مقرر کیا ہوا طریقہ ہے۔ اس دنیا میں کسی فرد یا کسی قوم کو اگر دباؤ کے حالات پیش آئیں تو یہ اس کے اوپر خدا کی عنایت کا نشان ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خدا اس کو چھلکے کے درجہ سے اٹھا کر رس کے درجہ میں پہنچانا چاہتا ہے۔

رشی کیش کے علاقہ میں داخل ہوئے تو رات ہو چکی تھی۔ معلوم ہوا کہ حسب قاعدہ گنگا کا پل بسند ہو چکا ہے۔ اب ہم کو دریا کے اس پار ایک ہوٹل میں رات گزارنا ہوگا۔ کل صبح کو پل کھلنے پر گنگا پار کر کے آشرم میں پہنچیں گے جہاں کانگریس کی کارروائیاں ہونے والی ہیں، مگر کچھ لوگ ہمت نہیں ہارے۔ وہ پل کھلنے کی انتہارٹی سے ملے۔ اس کو بتایا کہ یہ ایک انٹرنیشنل قافلہ ہے جو روحانی اجتماع کے لیے یہاں آیا ہے۔ وہ لوگ مطمئن ہو گئے اور انہوں نے پل کا گیٹ خصوصی طور پر کھول دیا۔

رشی کیش پہنچنے کے بعد پہلے ہم لوگ ایک بڑے شامیانہ میں لے جائے گئے یہاں فادرگرگوریوز نے وہیل چیر پر بیٹھ کر تمام مہمانوں کا سواگت کیا۔ یہاں تمام لوگ تقریباً ایک گھنٹہ تک ٹھہرے۔ اور آپس میں ملاقاتیں کیں۔

ہمارے قافلہ کے ایک صاحب جرمنی سے تعلق رکھتے تھے۔ ان کا نام ولی (Willy Augustat) تھا۔ وہ انگریزی روانی کے ساتھ بول رہے تھے۔ انہوں نے بتایا کہ اس کانفرنس میں جرمنی سے کئی لوگ آئے ہیں۔ چار تو خود ان کے اپنے گھر کے ہیں (وہ اور ان کی بیوی اور ان کی لڑکی اور ان کا لڑکا) یہ بتاتے ہوئے انہوں نے کہا کہ یہ انڈیا پر ایک جرمن حملہ (German invasion) ہے۔ میں نے کہا کہ ہاں، مگر یہ ایک روحانی حملہ (spiritual invasion) ہے اور عجمی روحانی حملہ ایسا ہی ہے جیسے کسی باغ میں باہر سے آنے والی ٹھنڈی ہوا کے جھونکے کا داخل ہونا۔

ولی آگسٹ (Tel. (0) 8106-33903) یورپ میں پینس تھرو کلچر کے پریسڈنٹ  
ہیں۔ اور نہایت زندہ دل آدمی ہیں۔ وہ انگریزوں کے ساتھ انگریزی بول رہے تھے۔ مگر انہوں نے  
کہا: مجھے انگریزی نہیں آتی۔ بس کام چلانے کے لیے بول لیتا ہوں۔  
ایک سوامی جی نے ”حقیقت“ کی تشریح کرتے ہوئے کہا کہ ہم میں سے ہر شخص ایک عظیم  
کل کا ایک جز ہے :

Everyone of us is a part of the great whole.

میں نے کہا کہ یہ حقیقت کا وہ بیان ہے جو آریائی مذاہب میں پایا جاتا ہے۔ مگر سامی مذاہب کا  
بیان اس سے مختلف ہے۔ سامی مذاہب کے نزدیک ہم اور کائنات کی دوسری تمام چیزیں خالق کی مخلوق  
ہیں نہ کہ خالق کا جز۔ پہلی تشریح میں خالق ہم سے الگ نہیں ہے، جب کہ دوسری تشریح میں خالق تکمیل  
طور پر ہم سے الگ اپنا مستقل وجود رکھتا ہے۔

ایک صاحب سے بات ہوئی۔ وہ مجھ کو جانتے نہیں تھے۔ انہوں نے مذاق کے انداز میں کہا کہ  
ہندو ازم زیادہ پرانا مذاہب ہے اور اسلام کی تمام باتیں ہندو ازم میں موجود ہیں۔ پھر آپ لوگ ہندو ازم  
کو کیوں نہیں لے لیتے۔ اس طرح آسانی سے ریلجس ہارمنی پیدا کی جاسکتی ہے۔

میں نے کہا کہ اگر میں اس کو الٹ کر یہ کہوں کہ اسلام زیادہ لیٹسٹ ہے اور مذاہب کا ریوائنڈ اوٹیشن  
ہے، اس لیے دوسرے قدیم مذاہب والوں کو چاہیے کہ وہ اسلام کو اختیار کر لیں۔ اس طرح وہ ناقص کو  
چھوڑ کر کامل کو پالیں گے، تو آپ میری اس بات کے جواب میں کیا کہیں گے۔ وہ مسکرا کر خاموش ہو گئے۔  
اس طرح کی باتیں مختلف لوگوں سے ہوتی رہیں۔ مگر میں نے محسوس کیا کہ لوگوں کو ایسی آواز تو  
بہت اپیل کرتی ہے جس میں اپنی موجودہ جگہ چھوڑے بغیر کوئی گریڈ ٹل رہا ہو۔ مثلاً موجودہ کانگریس  
میں ہر آدمی اپنے مذاہب کے ساتھ شریک ہو رہا ہے۔ اپنے مذاہب سے بے بغیر اس کو ایک نیا اطمینان  
حاصل ہو رہا ہے کہ اس نے عالمی روحانی اتحاد کے لیے کام کیا۔ مگر ایک ایسی آواز آدمی کو اپیل نہیں کرتی جس  
میں اس کو اپنی موجودہ پوزیشن چھوڑنی پڑے۔

مختلف مراحل سے گزرتے ہوئے آخر کار رات کو ۹ بجے میں پرمارتھ ٹیکنیشن آشرم میں پہنچا جہاں مجھ کو  
ٹھہرنا تھا۔ یہ انڈیا کا سب سے بڑا آشرم ہے اور سوامی چیداننداس کے چیرمین ہیں۔ یہاں شام کا کھانا کھلایا۔

سوامی جی شریک نہ ہو سکے۔ کیونکہ رات کا کھانا وہ سورج ڈونے سے پہلے کھا لیتے ہیں۔ اسی آشرم میں رات کی نماز پڑھی اور پھر اپنے کمرہ میں سونے کے لیے چلا گیا۔

میں جب سوامی جی کے کمرہ میں داخل ہوا تو میرے ہاتھ میں صرف کپڑے کا ایک بیگ تھا۔ ایک صاحب نے پوچھا: آپ کا اور سامان۔ میں ابھی خاموش تھا کہ سوامی جی جو میرے مزاج کو جانتے تھے، بولے: مولانا جی تو بچے فقیر ہیں۔ ان کو زیادہ سامانوں سے کیا کام۔ بس یہی کپڑے کا بیگ ان کا سامان ہے۔ سوامی جی سے میں نے پوچھا کہ ہندو روایات میں ”فقر“ کا کیا مطلب بتایا گیا ہے۔ انھوں نے اپنے مخصوص انداز میں کہا: جو فکر کا فاؤنڈیشن اس کا نام فقیر۔

۵ دسمبر کی شام کو منزل تک پہنچنے میں کافی دیر ہو گئی تھی۔ یہاں تک کہ مغرب کا وقت بھل گیا۔ سوامی جی چیدانہ کے دفتر میں پہنچا تو رات ہو چکی تھی۔ میں نے سوامی جی سے کہا کہ مجھ کو نماز پڑھنا ہے۔ انھوں نے فوراً اپنے خاص کمرہ میں ایک نیا کپڑا مصلیٰ کے طور پر بچھایا۔ وہیں میں نے وضو کیا اور ان کے کمرہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ادا کی۔

میں نے دعا کی کہ خدایا، تو اس ملک پر اور اس ملک کے بسنے والوں پر رحم فرما۔ مسلمانوں نے اس ملک کے باشندوں کے ساتھ یہ نادانی کی کہ انھوں نے ان کو رقیب سمجھا، انھوں نے ان کو بدعو نہیں سمجھا۔ خدایا تو اس ملک کے دونوں فرقوں کے درمیان کشیدگی کا ماحول ختم کر دے تاکہ کھلے ماحول میں تیرا پیغام ایک سے دوسرے کو پہنچنے لگے۔

۶ دسمبر کی صبح ۵ بجے آنکھ کھلی تو آشرم کے معمول کے مطابق، لاؤڈ اسپیکر پر گیتا کے اشلوک پڑھے جا رہے تھے۔ آدھ گھنٹہ تک ترنم کے ساتھ ایک پنڈت جی اس کو سناتے رہے۔ اس کے بعد ایک اور پنڈت جی نے کٹمن ہندی میں اس کی تشریح پر آدھ گھنٹہ تک تقریر کی۔ تشریح میں انھوں نے خاص طور پر چتن پر زور دیا۔ انھوں نے کہا کہ پر ماتما کا کوئی روپ نہیں۔ آخر میں پر ارتھنا ہوئی سا پر ”ڈیا کرو بھگوان“ دہرایا گیا اور اس طرح کے دوسرے دعائیں کلمات۔

جہاں تک میں سمجھتا ہوں، ہندو عقیدہ کے مطابق، دیوی دیوتا پر ماتما کی صفات کا مظہر ہیں۔ آدمی انھیں صفات کے ذریعہ پر ماتما سے ربط قائم کرتا ہے۔ اسی لیے ہندو سماج میں دیوی دیوتاؤں کے مندر میں۔ مگر ان کے یہاں پر ماتما کا کوئی مندر نہیں۔



یہ مجموعی طور پر صبح ایک گھنٹہ کا پروگرام تھا۔ ایک صاحب (مصراہی) مارچ لے کر صبح کو کمرہ کمرہ میں چیک کرتے ہیں۔ کیونکہ یہاں ٹھہرنے والے ہر شخص کے لیے سرت سنگ کے اس پروگرام میں شرکت کرنا لازمی ہے۔ ایک صاحب کے الفاظ میں، یہ یہاں کے باسیوں کے لیے اسپرینجول ٹیکس ہے۔

سورج طلوع ہونے کے قریب تھا کہ مندروں سے گھنٹہ کی آوازیں آنے لگیں۔ گنگا کا پانی یہاں تیزی سے بہتا ہے۔ اس بنا پر اس کی آواز بھی مسلسل رات اور دن سنائی دیتی ہے۔ صبح کو میں اپنے کمرہ سے باہر نکلا تو تیز اور ٹھنڈی ہوائ نے استقبال کیا۔ پوروپین لوگوں کے لیے اس قسم کی ہوا بہت خوش گوار تھی۔ مگر میرے لیے وہ زیادہ خوش کن ثابت نہ ہو سکی۔ خواہش کے باوجود میں باہر زیادہ دیر تک ٹہل نہ سکا۔

میرے کمرہ کے قریب بلڈنگ کے ایک حصہ میں جلی حروفوں میں بورڈ لگا ہوا تھا، انسائیکلو پیڈیا آف ہندو ازم (آفس) یہ گویا اس بات کی علامت تھی کہ یہ ایک جدید طرز کا آشرم ہے۔ آشرم کے چیرمین سوامی چیدانند کا یہ ایک بڑا حوصلہ مندانہ منصوبہ ہے۔ وہ نہ صرف ہندو ازم کی انسائیکلو پیڈیا کی ضخیم جلدوں میں تیار کر رہے ہیں بلکہ اعلیٰ تعلیم یافتہ ہندوؤں کو جوڑ کر ایک ٹھنک ٹینک (Think Tank) بھی انھوں نے تشکیل دیا ہے۔

۶ دسمبر کو صبح کا وقت ہے۔ میں آشرم کی ایک چھت پر کھڑا ہوں۔ چاروں طرف اجالا پھیلا ہوا ہے۔ ہمالیہ پہاڑ کی بلندیاں آشرم کو گھیرے ہوئے ہیں۔ سامنے گنگا پر شور آواز کے ساتھ بہتی ہوئی دکھائی دیتی ہے۔ یہاں اس کا پاٹ ایک چھوٹی پہاڑی ندی جیسا ہے۔ یہاں وہ اتنی چوڑی نہیں جتنا وہ آگے جا کر ہوجاتی ہے۔ دریا کے کنارے قطار سے کئی مسند بنے ہوئے ہیں۔ بچاری (زیادہ تر عورتیں) آتی ہیں۔ وہ ایک بار گھنٹہ بج کر اندر جاتی ہیں اور پوجا کی رسم ادا کرتی ہیں۔ یہاں کی ہوا کثافت سے بڑی حد تک خالی ہے۔ اس آشرم کا نام پرارتھ نکیتن ہے۔ اس میں بیک وقت پانچ ہزار آدمی ٹھہر سکتے ہیں۔ مختلف معیار کے کمرے بڑی تعداد میں بنے ہوئے ہیں۔ گنگا کے مین کنارے یہ آشرم عملاً ایک صحت گاہ بن گیا ہے۔ یہاں ہندو لوگ اس احساس کے ساتھ آتے ہیں کہ برکت بھی حاصل کریں گے اور صحت بھی۔

رشی کیش کے مختلف حصوں میں گھوم کر دیکھا۔ ہر طرف مندر اور اس سے متعلق چیزوں کے مناظر تھے۔ جگہ جگہ کسی دیوی یا دیوتا کا مجسمہ کھڑا ہوا ہے۔ لوگ پرارتھنا اور پوجا میں مصروف نظر آئے۔ مندروں کے

آس پاس دکانوں میں پوجا اور نذر و نسیاز کے سامان پک رہے ہیں۔ مثلاً پھول، ہنسن دل، موم بتی، جب مالا، تصویریں، دھارمک کتابیں، وغیرہ وغیرہ۔

ایک ہندو نے مجھ کو مسلمان سمجھ کر کہا۔ ہم میں اور آپ میں کیا فرق ہے۔ ہم لوگ (مندروں میں) کھڑا کر کے پوجتے ہیں اور آپ لوگ (قبروں میں) لٹا کر پوجتے ہیں۔ مندروں کے آس پاس آپ جو چیزیں یہاں دیکھ رہے ہیں وہی سب میں نے آپ کی درگا ہوں میں بھی دیکھا ہے۔

رشی کیش کے مناظر کو دیکھنے کے بعد میری سمجھ میں آیا کہ ہندو لوگ اتنی زیادہ تعداد میں کیوں درگا ہوں میں جاتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ درگا ہوں کے حوال میں ان کو اسلام کا ہندو ڈیشن (Hinduised version) مل جاتا ہے۔ یہاں اسلام ان کو اپنے مذہب جیسا ہی ایک مذہب دکھانی دیتا ہے۔

رشی کیش گنگا کے کنارے بسا ہوا ہے۔ پہاڑ کے اوپر جہاں سے گنگا شروع ہوتی ہے اس کو گنگوتری کہا جاتا ہے۔ آگے بڑھ کر گنگا کو سب سے پہلے جہاں ہموار میدان ملتا ہے وہی رشی کیش ہے۔ گنگوتری کے بعد سب سے زیادہ اہمیت رشی کیش کی ہے۔ گنگا کو ہندو روایات میں ”ماں“ کہا گیا ہے۔ سو امی چیدانند نے اس کی تشریح یہ کی کہ ماں ہمیشہ دیتی ہے، وہ کبھی لیتی نہیں۔ اسی طرح گنگا ایک طرف طور پر دیتی رہتی ہے۔ وہ ہم سے کچھ نہیں لیتی۔ اسی لیے ہندو روایات میں گنگا کو ماں کے روپ میں دیکھا گیا ہے۔

نظا ہر یہ ایک خوب صورت توجیہ ہے۔ مگر مشکل یہ ہے کہ اس دنیا کی ساری ہی چیزیں گنگا کی مانند ہیں۔ گھاس اور مولیٰ سے لے کر سورج اور چاند تک اس کائنات کی ہر چیز کا معاملہ یہی ہے کہ وہ ایک طرف نفع رسانی کے اصول پر کار بند ہے۔ ایسی حالت میں جو درجہ گنگا کو دیا گیا ہے وہی درجہ عالم طبیعی کی ہر چھوٹی بڑی چیز کو دیا جانا چاہیے۔

اس قسم کی غیر منطقی توجیہ کا رواج موجودہ مسلمانوں میں اور دوسرے مذہبی فرقوں میں بھی اتنا ہی ہے جتنا کہ ہندوؤں میں۔

گنگا ہندستان کا ایک بہت بڑا دریا ہے۔ وہ شمالی ہند سے شروع ہو کر بنگال کے آخر تک بہتا چلا گیا ہے۔ اس کی مجموعی لمبائی ۲۵۰۰ کیلومیٹر ہے۔ ہندو عقیدہ میں اس کو ایک مقدس دریا مانا گیا ہے۔ گنگا کے کنارے آباد شہروں کو ہندو روایات میں خصوصی مذہبی اہمیت حاصل ہے۔

انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں تفصیل کے ساتھ بتایا گیا ہے کہ مختلف قوموں میں روحوں (spirits)

کی پرستش کا رواج رہا ہے۔ سورج، چاند، پہاڑ، درخت، دریا، ہر چیز میں ایک ایسی روح کو مانا جاتا ہے جس کے اندر پُر اسرار صفات اور طاقتیں موجود ہیں۔ اسی لیے ان چیزوں کو پوجا جاتا ہے تاکہ ان کے اندر جو روح ہے اس کی برکت حاصل کی جائے۔ اسی عقیدہ کے تحت گنگا کو بھی پوجا جاتا ہے کیونکہ اس میں دیوی کی روح سمائی ہوئی ہے۔

اس قسم کی تفصیلات بتاتے ہوئے برٹانیکا کا مقالہ نگار کہتا ہے کہ مسلمانوں میں بھی کچھ غیر خدائی چیزوں کی پرستش کا رواج ہے۔ مثلاً ساؤتھ ایشیا کے مسلمان اپنے پیروں کو پوجتے ہیں۔ مگر یہ ایک ایسا عمل ہے جس کے لیے قرآن میں کوئی سند موجود نہیں :

...a practice for which there is no authority in the Qur'an (17/129)

رشی کیش کی یہ سات روزہ کانگریس ایک روسی تنظیم کے تحت ہوئی۔ اس کا نام ہے —  
امن بذریعہ کلچر کی بین الاقوامی جماعت :

The International Association Peace Through Culture.

یہ تنظیم ماسکو میں قائم ہوئی۔ اس کے بانی نکولائی رورش (Nikolai K. Roerich) تھے۔ وہ ۱۸۷۴ میں ماسکو میں پیدا ہوئے اور ۱۹۴۷ میں بنگلور میں ان کا انتقال ہوا۔ اس کے موجودہ روسی صدر والنتن سدوروف (Valentin M Sidorov) ہیں۔ اس تنظیم کی پہلی عالمی کانگریس الماتا (قزاقستان) میں ۱۹۹۲ میں ہوئی تھی۔ دوسری عالمی کانگریس دسمبر ۱۹۹۳ میں رشی کیش میں ہوئی۔ اس کی شاخیں اکثر مغربی ملکوں میں قائم ہیں۔ ان کا خاص پرعینام یہ ہے کہ دنیا کا بڑھتا ہوا تشدد روحانی بیماری (spiritual illness) کی بنا پر ہے۔ دنیا کے مسائل کو روحانی طاقت (spiritual energy) کے ذریعہ سے دور کرو۔ اندھیرے کو کوسنے سے زیادہ بہتر یہ ہے کہ ایک شمع روشن کر دی جائے :

It is far better to light a lamp than to curse the darkness.

رشی کیش کی یہ کانگریس اصلاً میڈیٹیشن (مراقبہ) کے لیے ہوئی تھی۔ یہاں مختلف مذاہب کے لوگوں نے جمع ہو کر اپنے اپنے مذہبی طریقہ کے مطابق میڈیٹیشن کا مظاہرہ کیا۔ روس سے آئے ہوئے ایک صاحب سے گفتگو کرتے ہوئے میں نے کہا کہ اسلام میں عبادت کا تصور ہے، میڈیٹیشن کا تصور اسلام میں نہیں

ہے۔ صوفیاء نے مراقبہ کا طریقہ نکالا۔ مگر وہ ان کی اپنی ایجاد ہے، اسلام میں اس کا ماخذ موجود نہیں۔ انھوں نے کہا کہ آپ ایسا کیوں کہتے ہیں جب کہ اسلام میں ذکر کی تعلیم ہے۔ اور ذکر میڈیٹیشن یا دھیان ہی کا مسلم طریقہ ہے :

*Dhikr is the Muslim form of meditation or Dhyana.*

میں نے کہا کہ ذکر اور معروف دھیان میں ایک بنیادی فرق ہے۔ ذکر یاد ہے اور دھیان غوط خوری۔ ذکر میں بندہ اپنے خدا کو یاد کرتا ہے۔ جب کہ دھیان میں خدا جیسی کوئی شخصیت سامنے نہیں ہوتی۔ دھیان یہ ہے کہ آدمی خود اپنے اندر چھپی ہوئی حقیقت سے اپنے آپ کو مربوط کرے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی ذکر سے آدمی کے اوپر خدا کی عظمت کا تصور قائم ہوتا ہے۔ جب کہ دھیان یا میڈیٹیشن کا آخری نتیجہ ایک موہوم قسم کا روحانی سکون ہے اور بس۔

یورپ سے آنے والے ایک صاحب نے میڈیٹیشن کی تشریح کرتے ہوئے کہا کہ میڈیٹیشن وہاں سے شروع ہوتا ہے جہاں بحث اور استدلال ختم ہو جاتا ہے :

*Meditation begins where discussion and ratiocination stop.*

میں نے کہا کہ آپ کے اس جملہ کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ جب بحث اور استدلال کام نہ کرنے تو مراقبہ شروع کر دو۔ مگر خود اس بات کو ماننے کے لیے بھی بحث و استدلال کی ضرورت ہوگی کہ مراقبہ بھی دریافت حق کا کوئی موثر ذریعہ ہے۔ بحث و استدلال میں ہم معلوم حقائق کی مدد لے کر ایک فکری نیچر تک پہنچنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ معلوم حقیقتوں میں غور و فکر کے علاوہ آدمی کے پاس کون سا مزید ذریعہ ہے جو اس کو حقیقت تک رسائی میں مدد کرتا ہے۔ جب تک آپ یہ ثابت نہ کریں کہ یہاں اس قسم کا ایک اور چھپا ہوا ذریعہ موجود ہے اس وقت تک مراقبہ کی ضرورت مشتبہ رہے گی۔ یہ اثبات حقیقی دلیل سے ہونا چاہیے نہ کہ مثالوں سے۔

۶ دسمبر کو صبح ۱۰ بجے یہاں کے پرشورام ہال میں کانگریس کا افتتاح ہوا۔ افتتاح کی تقریب میں سب سے پہلے مختلف مذہب کے لوگوں نے اپنے اپنے مذہب کی مقدس کتابوں سے کچھ اجزاء پڑھ کر سنائے۔ ابتدائی تمہید کے بعد سب سے پہلے سوامی چیدانند ہانگ پر آئے جو ہندو دھرم کے نمائندہ تھے۔ انھوں نے سنسکرت میں کچھ اشلوک ترنم کے ساتھ پڑھ کر سنائے۔ یہاں ترجمہ کا قاعدہ نہیں تھا،

اس لیے انھوں نے ترجمہ نہیں کیا۔

مقرر پروگرام کے مطابق، سوامی چیدانند کے بعد مجھ کو قرآن کا ایک حصہ تلاوت کرنا تھا میرے نام کا اعلان ہوا تو میں مانگ پر آیا۔ اس وقت حاضرین میں زیادہ تر بیرونی ملکوں کے لوگ تھے، اس لیے ساری کارروائی انگریزی زبان میں ہو رہی تھی۔ چنانچہ میں نے مانگ پر آکر پہلے حسب ذیل الفاظ کہے :

The recitation of the Qur'an is a highly professional job. Those people who recite the Qur'an are called Qaris. I am not a Qari in that sense of the word. I am simply a student of the Qur'an. So I will recite some verses from the Qur'an in a very simple and non-professional manner.

اس کے بعد میں نے سادہ انداز میں قرآن کی کچھ آیتیں پڑھیں۔ حاضرین کے چہرہ سے محسوس ہو رہا تھا کہ وہ اس کو بہت دھیان کے ساتھ سن رہے ہیں۔ اور نہایت ادب اور تعظیم کا مظاہرہ کر رہے ہیں۔ خدا کا کلام خود اپنے صوتی آہنگ میں بھی ایک تاثیر رکھتا ہے، خواہ سننے والا اس کو سمجھ رہا ہو یا نہ سمجھ رہا ہو۔ اس کے بعد اچارینی سوشیل کمار نے جین مذہب کی کتاب سے ایک مختصر حصہ پڑھا۔ اس کے بعد سکھ دھرم کی طرف سے ایک مرد اور ایک عورت اسٹیج پر آئے۔ انھوں نے باج کی دھن پر گوربانی کا ایک حصہ ترنم کے ساتھ سنایا۔ اس کے بعد مقامی ویدک ادارہ کے طلبہ کی ایک ٹیم گیم روے لباس میں آئی۔ انھوں نے مل کر اپنا مذہبی گانا گایا۔ اس طرح ایک کے بعد ایک مختلف شخصیتیں اور جماعتیں اسٹیج پر آتی رہیں اور اپنے مذہب کا تعارف پیش کرتی رہیں۔

آخر میں بشب گریگوریوز نے ایک تقریر کی۔ اس میں انھوں نے کہا کہ حقیقت ایک ہے مگر اس کا اظہار (manifestation) متعدد ہیں۔ اس کے علاوہ انھوں نے موجودہ کانگریس کا تعارف پیش کیا، اور بتایا کہ ہم رشی کیش میں کیوں جمع ہوئے ہیں اور ہمیں کیا کرنا ہے۔ تنظیم کے صدر نے روسی زبان میں تقریر کی جس کا ترجمہ ان کے روسی سکریٹری نے انگریزی میں کیا۔

کانگریس کی کارروائی ۶ دسمبر سے ۱۲ دسمبر ۱۹۹۳ تک جاری رہی۔ پہلے دن شرکا کا تعارف اور ابتدائی کارروائیوں کے علاوہ ہر مذہب کی مقدس کتابوں کی تلاوت کی گئی۔ ۷ دسمبر کو ہر مذہب کے لوگوں نے اپنے اپنے طریقہ کے مطابق میڈیٹیشن کا مظاہرہ کیا۔ اس میں گیت اور ڈانس بھی شامل تھا۔ ۸ دسمبر کو بھی اسی قسم کے پروگرام جاری رہے۔ ۹ دسمبر کو میڈیٹیشن اور یوگا کے علاوہ لوگوں کو گنگا کے کنارے لے جایا گیا۔ ۱۰ دسمبر کو

مذکورہ پروگراموں کے علاوہ روحانی پیئنگ کے نمونے دکھائے گئے۔ ۱۱ دسمبر کو یوگا وغیرہ کے پروگرام کے ساتھ شرکار نے اپنے اپنے تاثرات مختصر طور پر بیان کیے۔ ۱۲ دسمبر کو مختلف مسدرد دکھائے گئے اور الوداعی تعہد سیر ہوئی۔

یہ مختصر طور پر اس کانگریس کی روداد تھی۔ تاہم یہ ایک عملی نوعیت کی کانگریس تھی۔ اس کا اندازہ صرف اس کو دیکھ کر ہو سکتا ہے، کاغذی رپورٹ سے اس کا صحیح اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔

اس اسپرینچول کانگریس میں تقریباً ۲۰۰ آدمی مختلف ملکوں سے آئے ہوئے تھے۔ روس، جرمنی، سوئزرلینڈ، امریکہ، وغیرہ۔ تقریباً نصف تعداد ہندستانی تھی اور نصف تعداد بیرونی۔ سب کے سب پڑھے لکھے لوگ تھے۔ ان میں سکھ ازم، ہندو ازم، جین ازم، بدھ م، مسیحیت وغیرہ ہر مذہب کے لوگ شامل تھے۔ کئی لوگوں سے مذہبی عقائد کے موضوع پر گفتگو ہوئی۔ مگر میں نے محسوس کیا کہ جو لوگ کسی مذہب میں پیدا ہوئے ہوں ان کو ایک دو ملاقاتوں میں کوئی نئی بات سمجھائی نہیں جاسکتی۔

حدیث میں ہے کہ ہر پیدا ہونے والا فطرت صحیحہ پر پیدا ہوتا ہے۔ اس کے بعد اس کے ماں باپ اس کو یہودی اور نصرانی اور مجوسی بنا دیتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بچپن سے ایک خاص ماحول میں رہتے رہتے آدمی کی سوچ کنڈریشمنڈ ہو جاتی ہے۔ کسی اور نقطہ نظر کو وہ پکڑ نہیں پاتا۔ اس لیے ضرورت ہے کہ لوگوں کے ساتھ زیادہ سے زیادہ ملنا جلتا ہو۔ مختلف مواقع پر تباہ و لالچیاں ہوتی رہے۔ اسی کے ساتھ مطالعہ کا سلسلہ بھی جاری ہو۔ اس طرح لوگوں کے ذہن کھل سکتے ہیں۔ کچھ ایسے افراد بھی ہوتے ہیں جو ایک گفتگویا ایک ملاقات سے پوری بات سمجھ جائیں۔ اور اس کا اعتراف بھی کر لیں۔ مگر ایسے لوگ تاریخ میں بہت کم پائے گئے ہیں۔ زیادہ تر لوگ وہ ہیں جو کسی نئی بات کو دیر سے ہی سمجھتے ہیں۔

سوامی چندر اندرشی کیش کے پرما تھ نیکیتن آشرم کے چیرمین ہیں۔ یہ انڈیا کا سب سے بڑا آشرم ہے۔ اس کی شاخیں ساری دنیا میں پھیلی ہوئی ہیں۔ سوامی جی کا آفس جو کئی کئی گنا ہے، بالکل جدید طرز پر بنا ہوا ہے۔ وہ جہاں بیٹھے ہیں، وہاں تین تین ٹیلی فون رکھے ہوئے ہیں جس کی گھنٹی ہر وقت بجتی رہتی ہے۔ ہندستان کے مختلف ممتا سے، اس کے علاوہ یورپ، آسٹریلیا، امریکہ سے ٹیلی فون آتے رہتے ہیں۔ سوامی جی اس بات کی ایک زندہ مثال ہیں کہ موجودہ زمانہ کمیونی کیشن کا زمانہ ہے۔ نیز یہ کہ کس طرح ایک آدمی ایک کمرہ میں بیٹھ کر ساری دنیا سے مربوط رہ سکتا ہے۔ وہ ایک ممتا پر بیٹھ کر جدید مواصلاتی ذرائع سے

ساری دنیا میں اپنی تحریک کو کنٹرول کر سکتا ہے۔

آشرم میں سوامی جی کے دفتر کے سامنے ایک خوب صورت بورڈ لگا ہوا ہے۔ اس پر ایک عالمی نقشہ ہے جس میں ہر ملک میں ہندوؤں کی تعداد بتائی گئی ہے۔ اس کے اوپر لکھا ہوا ہے — تقریباً ایک بلین ہندو کہاں کہاں رہتے ہیں :

Where nearly a billion Hindus live?

یہ خوب صورت بورڈ ”ہندو ازم ٹوڈے“ کی طرف سے سوامی چیدانند کو ۱۹۹۱ میں اس موقع پر دیا گیا جب کہ ستاتن دھرم کے لیے ان کی خدمات کی بنا پر ان کو سال کا ہندو (Hindu of the year) ڈیکلر کیا گیا۔ اس بورڈ میں بتایا گیا تھا کہ ہندو عالمی انسانی خاندان کا چھٹا حصہ ہیں۔ انڈیا میں ۹۳ فی صد ہندو ہیں۔ ہندوؤں کی مجموعی عالمی تعداد ۸۱۶ ملین ہے۔ تقریباً ۶۰ ملین ہندو مختلف ملکوں میں آباد ہیں۔

ہندو ازم ٹوڈے ایک ہفت روزہ ہے۔ اس کو ایک امریکی ہندو نکالتے ہیں۔ وہ کئی زبانوں میں چھپتا ہے۔ اس کی اشاعت کئی ملین تک پہنچ چکی ہے۔ اس کے دفناتر دنیا کے اکثر حصوں میں موجود ہیں۔ اس کا صدر دفتر امریکہ (ہوائی) میں ہے۔

۴ دسمبر ۱۹۹۳ کو صبح سویرے رشی کیش سے دہلی کے لیے واپسی تھی۔ صبح پانچ بجے میں بسر سے اٹھ گیا۔ فجر کی نماز آشرم میں اپنے کمرہ میں پڑھی۔ خیال آیا کہ شاید میں پہلا شخص ہوں جس نے گنگا کے کنارے آباد اس بستی میں خدا کے آگے سجدہ کیا ہو۔ اور یہاں لوگوں کی رحمت اور ہدایت کے لیے دعائیں کی ہوں۔

نماز سے فارغ ہو کر اٹھا تو سرت سنگ سے لاؤڈ اسپیکر پر ہونے والے پروچن کی آوازیں آرہی تھیں۔ بولنے والا ”صحبت“ کا فلسفہ بتا رہا تھا کہ آپ کو طے بننے میں انتہائی طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔ یہ نہیں کہ آپ جس کے ساتھ چاہیں بیٹھیں جس کے ساتھ چاہیں طے بننے لگیں۔ اس نے کہا : جیسا من ہوگا ویسے پچا رہیں گے، جیسا بچار ہوگا ویسا آپ کا جیون بنے گا۔ اپنے من کو ٹھیک کیجئے تاکہ بچار ٹھیک ہوں اور بچار کو ٹھیک کیجئے تاکہ آپ کا جیون سدھرتا چلا جائے۔ آخر میں ہری اوم، ہری اوم کی جاپ پر سرت سنگ ختم ہوا۔ یہ سرت سنگ یہاں روزانہ کئی بار ہوتا ہے۔ اس کا سلسلہ صبح ۵ بجے شروع ہوتا ہے اور رات کو دیر تک جاری رہتا ہے۔

ہندوؤں نے اس طرح کے آشرم اور ادارے سارے ہندستان میں بے شمار تعداد میں قائم

کر رکھے ہیں۔ چونکہ یہ لوگ نیچے کو مقدس سمجھتے ہیں اس لیے ان کے مذہبی ادارے اکثر کسی پہاڑ یا کسی دریا کے کنارے ہوتے ہیں۔ اپنے عقیدہ کے مطابق، وہ اس کو نیچے کا رنگ دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس بنا پر موجودہ زمانہ میں ہندوؤں کے مذہبی اداروں میں فطرت کا حسن شامل ہو گیا ہے۔ بہت سے غیر مذہبی لوگ بھی یہاں فطرت کے ماحول میں کچھ دن گزارنے کے لیے آنا پسند کرتے ہیں۔

۷ دسمبر کی صبح کو فجر کی نماز اول وقت پڑھی۔ اس کے بعد سوامی چیدانند سے رخصتی ملاقات کرنے کے لیے ان کے دفتر میں گیا۔ اچانک میں سے دیکھا کہ کانفرنس کے بہت سے مرد اور عورت وہاں چلے آ رہے ہیں۔ سوامی جی نے بتایا کہ ان لوگوں کو معلوم ہوا کہ آج آپ جارہے ہیں تو وہ آپ کے درشن کے لیے اور آپ کا آشری واد لینے کے لیے یہاں آئے ہیں۔ یہ زیادہ تر یورپ کے ملکوں سے تعلق رکھتے تھے۔ مجھے پہلے سے اس کی بابت معلوم نہ تھا اس لیے کچھ سوچا نہ تھا۔ مگر اس وقت فوری طور پر مجھے بہر حال کچھ بولنا تھا چنانچہ انگریزی میں تقریباً ۱۰ منٹ تک ان کے سامنے خطاب کیا۔

میں نے کہا کہ آپ لوگ یہاں روحانی اتحاد کے عنوان پر جمع ہوئے ہیں۔ اس نسبت سے چند باتیں میں قرآن کے حوالے سے کہوں گا۔ قرآن میں یہ تصور دیا گیا ہے کہ تمام انسان ایک ہی صبح فطرت پر پیدا کیے جاتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اختلاف، جھگڑے، غلط فہمیاں یہ سب چیزیں انسانی شخصیت کا اصل حصہ نہیں ہیں، یہ سب اوپری چیزیں ہیں۔ جہالت، حرص، تعصب، کینہ وغیرہ ان کے اسباب ہیں۔ یہ سب چیزیں وقتی طور پر آدمی کی فطرت کو ڈھک لیتی ہیں۔ اگر ان کو ہٹا دیا جائے تو اندر کی یکساں فطرت بے نقاب ہو کر سامنے آ جائے گی۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ روحانی اتحاد تو اپنے آپ سارے انسانوں کے درمیان موجود ہے۔ ضرورت صرف یہ ہے کہ اوپر کے پردوں کو ہٹا دیا جائے۔ پردہ ہٹنے کے بعد جو چیز حاصل ہوگی وہ وہی ہوگا جس کو ہم روحانی اتحاد کہتے ہیں۔

رشی کیش سے دہلی کا سفر بذریعہ کارٹے ہوا۔ راستہ میں ہمارے ساتھ چائے پینے کے لیے رٹکی میں ٹھہرے۔ ہوٹل کا نام گمرین رستوراں تھا۔ میں گاڑی سے باہر آیا۔ میں نے چائے نہیں لی۔ ہندی اخبار امر اجالا کا شمارہ ۷ دسمبر ۱۹۹۳ دیکھا۔ اس کی پہلی سرخی یہ تھی: پانچ ٹرینوں میں بم پھٹے۔ خبر میں بتایا گیا تھا کہ ۶ دسمبر کو اجدھیا میں باری مسجد ڈھائے جانے کی پہلی بری پریڈیشن کے



مختلف حصوں میں پانچ اہم اکسپریس ٹرینوں میں رکھے ہوئے بم پھٹے۔ ان سے کئی افراد مر گئے اور بہت سے لوگ زخمی ہو گئے۔ پیٹریٹ (، دسمبر) کی سرخمی یہ تھی :

Blasts mark demolition anniversary

بم دھماکا کا یہ واقعہ بیک وقت بزدلی بھی ہے اور فعل حرام بھی۔ جس نے ایسا کیا ہے، اس کو اگر کچھ کرنا ہے تو وہ مجرموں کے ساتھ کرے۔ ٹرینوں میں سفر کرنے والے بے قصور مسافروں کو بم کا شکار بنانا تو انسانیت کے خلاف بھی ہے اور مذہب کے خلاف بھی۔



رڑکی میں ہمارے ساتھ رستوراں میں چائے پینے کے لیے ٹھہرے۔ میں نے چائے وغیرہ نہیں لی۔ میں باہر ٹھہرا رہا۔ رڑکی میں مسلمان بھی کافی آباد ہیں۔ اتفاق سے ایک تعلیم یافتہ مسلمان سے ملاقات ہو گئی گفتگو کے دوران انہوں نے بتایا کہ میں آپ کا الرسال پہلے پڑھا کرتا تھا۔ مگر اب میں نے اس کو چھوڑ دیا۔ میں سے سبب پوچھا تو انہوں نے کہا آپ آج کل جن باتوں کی تبلیغ کر رہے ہیں ان سے مجھے اتفاق نہیں۔ میں نے مزید تفصیل پوچھی تو انہوں نے اخبارات میں چھپنے والے بعض انٹرویو کا حوالہ دیا۔ میں نے کہا کہ رائے قائم کرنے کا یہ طریقہ اسلام کے خلاف ہے۔ اخباری انٹرویو کے متعلق معلوم ہے کہ وہ لوگ ہمیشہ بات

کو بدل کر اپنے رنگ میں پیش کرتے ہیں۔ اس لیے میرے بارہ میں رائے قائم کرنے کے لیے آپ کو  
الرسالہ کے مضامین کو بنیاد بنانا چاہیے۔ یا خود میرے لکھے ہوئے مضامین (signed articles) جو  
کسی اخبار یا میگزین میں چھپیں۔ وہ ایسا کوئی حوالہ بنا سکے۔

میں نے مثال دیتے ہوئے کہا کہ تازہ آرگن نذر (۵ دسمبر ۱۹۹۳) میں میرا ایک انٹرویو چھپا ہے۔ اس  
کی سرخی انھوں نے یہ قائم کی ہے کہ — ہندو ازم ہی واحد روادار مذہب ہے :

Hinduism is the only tolerant faith.

حالانکہ میں نے یہ بات نہیں کہی تھی۔ میں نے کہا تھا کہ ہندو ازم اور اسلام دونوں میں یکساں طور پر  
مذہبی رواداری کی تعلیم دی گئی ہے۔ جو فرق ہے وہ صرف ریشنیل میں ہے نہ کہ خود رواداری میں۔ ہندو ازم  
تعدد حقیقت کی بنیاد پر رواداری کی تعلیم دیتا ہے، اور اسلام احترام انسانیت کی بنیاد پر۔ دوسرے  
لفظوں میں یہ کہ ہندو ازم میں رواداری کی بنیاد باہمی اعتراف (mutual recognition) پر قائم ہے  
اور اسلام میں رواداری کی بنیاد باہمی احترام (mutual respect) پر۔

ان کے ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے میں نے کہا کہ میں علماء کے اس مسلک پر ہوں جو انھوں  
نے ”رجوع“ کے بعد اختیار کیا، آپ لوگ علماء کے اس مسلک پر چلنا چاہتے ہیں جو انھوں نے  
رجوع سے پہلے اختیار کر رکھا تھا۔

آپ کو معلوم ہے کہ ہندستان کی آزادی کی جدوجہد پہلے ہمارے علماء نے اٹھائی تھی۔ وہ اس کو  
تشدد کے اصول پر چلاتے رہے۔ مولانا محمود حسن دیوبندی ساڑھے تین سال کی قید کے بعد ۱۹۲۰ میں مالٹا  
سے واپس آئے تو اس وقت مہاتما گاندھی عدم تشدد کے اصول پر آزادی کی تحریک شروع کر چکے تھے۔  
مولانا محمود حسن، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا حسین احمد مدنی اور دوسرے تمام علماء نے اپنے سابقہ موقف سے  
رجوع کر لیا۔ تقریباً ایک سو سال کے بعد انھوں نے متفقہ طور پر تشدد کے طریقہ کو چھوڑ کر عدم تشدد کے  
طریقہ کو اختیار کر لیا۔

۱۹۴۷ کے بعد کے ہندستان میں بھی یہی معاملہ ایک اور صورت میں پیش آیا۔ نئے جمہوری نظام  
میں مسلمانوں کو تہصیب اور زیادتی کی شکایت ہوئی۔ انھوں نے دوبارہ لفظی جنگ کی صورت میں حقوق طلبی  
کی جدوجہد شروع کر دی۔ پچاس سال کا تجربہ بتاتا ہے کہ یہ پُرشور جدوجہد بے پناہ قربانیوں کے باوجود ناکام رہی۔

اب سابقہ علماء کی طرح موجودہ علماء اور رہنماؤں کو بھی ایک رجوع کی ضرورت ہے۔ اب تک وہ اپنی تحریک مطالبہٴ غیر کی بنیاد پر چلا رہے تھے۔ اب انہیں چاہیے کہ وہ اپنی تحریک کو تعمیر خویش کی بنیاد پر چلائیں۔ جلسوں اور مظاہروں کی دھوم مچانے کے بجائے وہ صرف داخلی استحکام پر اپنی ساری توجہ لگادیں۔

رشی کیش سے دہلی تک دو قلم یافتہ ہندو میرے ساتھ تھے۔ سوامی وشومترا (۵۰ سال) اور پنڈت راجیو اگنی ہوتری (۲۵ سال) ان لوگوں سے مذہبی موضوعات پر مسلسل باتیں ہوتی رہیں۔

سوامی وشومترا ساوتھ انڈیا سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان سے پوری گفتگو انگریزی میں ہوئی۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے اسلام پر بہت کم چیزیں پڑھی ہیں۔ بنگلور میں ایک مسلمان نے مجھ کو ایک انگریزی کتاب پڑھنے کے لیے دی تھی۔ اس کو میں نے پورا پڑھا۔ اس کتاب کو پڑھ کر میں مت اثر تو نہیں ہوا۔ البتہ مجھ کو غصہ بہت آیا۔

یہ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی کتاب ”رسالہ دینیات“ کا انگریزی ترجمہ تھا۔ سوامی جی نے اس کتاب کو پڑھ کر کئی صفحات میں اس پر انگریزی میں اپنا تبصرہ لکھ رکھا تھا۔ اس کو انہوں نے اپنے کپڑے کے بیگ سے نکالا۔ اور اس کے مختلف حصے مجھے بتانے شروع کیے۔ انہوں نے کہا کہ لوگ اپنے مذہب کی بڑائی کو جانتے ہیں مگر وہ دوسروں کے مذہب کی بڑائی کو نہیں جانتے :

People know the greatness of their own religions, they don't know the greatness of other's religions.

میرے پوچھنے پر انہوں نے کہا کہ اسلام میں پرافٹ ہوتے ہیں اور ہندو ازم میں رشی ہوتے ہیں۔ رشیوں کا درجہ پرافٹ سے زیادہ ہے۔ انہوں نے کہا کہ پرافٹ کی مثال اس شخص کی ہے جو سمندر کے کنارے کھڑے ہوئے ٹاور پر چڑھ کر سمندر کا مشاہدہ کرتا ہے۔ مگر رشی ٹاور سے سمندر کو دیکھنے کے بعد خود سمندر میں اترے۔ انہوں نے اس کو چکھا اور اس کا تجربہ کیا

(they tested and tasted it)

میں نے کہا کہ آپ مثال کی زبان استعمال نہ کریں بلکہ حقیقت کی زبان میں تقابلی کریں۔ کیوں کہ نہ تو پیغمبر کسی لائٹ ہاوس پر چڑھے اور نہ رشیوں نے کسی سمندر میں غوطہ لگایا۔ اس طرح کی مثالوں سے کوئی بات ثابت نہیں ہوتی۔ مثال کا طریقہ استدلال کا سب سے کمزور طریقہ ہے :

Analogy is the weakest form of argument.

مگر وہ بدستور مثال کی زبان میں بولتے رہے۔ میں نے کہا، اچھا، اب اپنا دوسرا پوائنٹ بتائیے۔ انہوں نے کہا کہ دوسرا فرق یہ ہے کہ اسلام میں تو صرف ایک پیغمبر نے کہا جو کچھ کہا۔ مگر ویدوں کی فلاسفی سیکڑوں رشیوں کی بنیاد پر قائم ہے۔ ویدک سسٹم میں ایک کے بعد ایک سیکڑوں رشیوں نے حقیقت کا تجربہ کیا۔ اس طرح اسلام شخص واحد کی معرفت پر مبنی کھرتا ہے جب کہ ویدک سسٹم انسانوں کے ایک مجموعہ کے عارفانہ تجربات پر مبنی ہے۔

میں نے کہا کہ مسئلہ ایک کا اور کئی کا نہیں ہے بلکہ اصل بات کے استناد (authenticity) کا ہے۔ پیغمبر خدائی الہام کے حوالے سے بولتا ہے۔ اس لیے اس کا کلام مستند ریفرنس پر قائم ہوتا ہے۔ جب کہ رشی اور مینی ذاتی تجربہ کے حوالے سے بولتے ہیں۔ اس قسم کے ذاتی تجربات کے سلسلہ میں اصل سوال اس کا استناد ثابت کرنے کا ہے، وہ آپ کس طرح ثابت کریں گے۔

اب سوامی جی نے دوبارہ مثالیں دینا شروع کیا۔ انہوں نے کہا کہ رشیوں نے زبردست تپسیا کی۔ وہ دکھ جھیلنے (suffering) کے کورس سے گزرے۔ اس طرح انہوں نے سفرنگ کے راستے سے معرفت حاصل کی۔ انہوں نے مثال دی کہ آپ کو کھانا بنانا ہے تو آپ یہ کریں گے کہ ایک برتن میں چاول، دال، پانی وغیرہ ڈال کر اس کو تیز آہنچ پر پکائیں گے۔ اس طرح آگ پر پک کر وہ آپ کے کھانے کے قابل بن جائے گا۔ اسی طرح آدمی جب تلاش کی آگ میں جلتا ہے تو وہ گیان حاصل کر لیتا ہے۔

میں نے کہا کہ یہ بتائیے کہ سفرنگ اور دریافت میں کیا رشتہ ہے۔ آپ کو دونوں کے درمیان منطقی رشتہ بتانا ہوگا۔ اس کے بعد ہی آپ کی بات ثابت شدہ قرار پائے گی۔ کیوں کہ مثال کسی ثابت شدہ بات کی مزید وضاحت میں کارآمد ہو سکتی ہے۔ مگر خود اصل بات کو ثابت کرنے کے لیے مثال قطعاً کارآمد نہیں۔

مگر یہ لوگ مثالوں کی زبان میں بولنے کے اتنے زیادہ عادی ہو چکے ہیں کہ وہ سائنٹفک یا منطقی زبان میں اپنی بات پیش کرنا جیسے جانتے ہی نہیں۔ میں نے بات کو آگے بڑھاتے ہوئے کہا کہ اچھا، اب اپنا اگلا پوائنٹ بتائیے۔

انہوں نے کہا کہ ویدک مذہب کی ایک عظیم خصوصیت اس کی لامحدود آزادی ہے۔ آپ آسٹک ہوں یا ناسٹک، آپ کنزرویٹیو ہوں یا لبرل، آپ مورتنی پوجا کو مانیں یا نہ مانیں۔ غرض جو بھی آپ کا

عقیدہ ہو، ہر حال میں آپ ہندو ازم کے وسیع دائرہ میں شامل رہتے ہیں۔  
 میں نے کہا کہ اس کا نام فریڈم نہیں ہے۔ یہ تو ایک قسم کی مذہبی انارکی ہے۔ گیان یا معرفت لازمی طور پر تعین چاہتے ہیں۔ اگر تعین نہ ہو تو گیان اور اگیان میں کوئی فرق ہی باقی نہ رہے گا۔ جس چیز کو آپ فریڈم کہہ رہے ہیں اس سے تو صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ حقیقت اعلیٰ کو ابھی تک دریافت ہی نہ کر سکے۔ سوامی جی نے دوبارہ اپنی بات کی تائید میں مثالیں پیش کرنا شروع کیا۔ چنانچہ مجھ کو پھر معافی مانگتے ہوئے یہ کہنا پڑا کہ مثالوں سے کوئی بات ثابت نہیں ہوتی۔

آخر میں انھوں نے رسالہ دینیات (انگریزی) سے ایک اقتباس پڑھ کر سنایا جو ان کے نزدیک ان کے نقطہ نظر کے حق میں ایک حتمی دلیل تھا۔ یہ اقتباس کتاب کے اردو ادیشن میں ”نبوت محمدی کا ثبوت“ کے زیر عنوان دیکھا جاسکتا ہے۔

سوامی جی نے کہا کہ دیکھیے، یہاں مصنف خود کہہ رہے ہیں کہ پیغمبر اسلام ایک اُن پڑھ آدمی تھے۔ وہ جس سماج میں پیدا ہوئے وہاں تعلیم اور تہذیب موجود نہ تھی۔ لوگ وحشیانہ کاموں میں مبتلا تھے۔ جہالت اور لاقانونیت عام تھی۔ پھر ایسے ماحول میں پیدا ہونے والا آدمی کس طرح کوئی اونچا گیان حاصل کر سکتا ہے۔ انھوں نے جوش کے ساتھ کہا کہ ذرا آپ دیکھیے، مصنف کے بیان میں کتنا بڑا تضاد (contradiction) ہے کہ جس آدمی کو وہ خود اُن پڑھ اور وحشی سماج کی پیداوار بتاتے ہیں اسی کو ہمیشہ کے لیے ساری دنیا کا پرافٹ مان رہے ہیں۔

میں نے کہا کہ یہ کتاب میں نے پڑھی ہے۔ مصنف نے مذکورہ باب میں جو بات کہی ہے وہ پیغمبر کے حق میں بطور استدلال ہے اور آپ اس کو اس معنی میں لے رہے ہیں کہ پیغمبر کی شخصیت کس طرح بنی۔ سوامی جی دوبارہ تھوڑی دیر تک انگریزی میں کچھ بات بولے۔ میں نے نرمی سے یاد دلایا کہ سوامی آپ کی یہ بات اصل بحث سے متعلق (relevant) نہیں ہے۔ آخر میں وہ کارکی سیٹ پر پیٹھ ٹیک کر سیدھے بیٹھ گئے اور اپنی آنکھیں بند کرتے ہوئے کہا: صبح کے وقت میں زیادہ بولنے کا عادی نہیں ہوں، آج صبح میں نے اشنان بھی نہیں کیا، اس لیے میرے سر میں ہلکا درد بھی ہے۔ اس کے بعد ہم دونوں خاموش ہو گئے۔ پنڈت راجیواگنی ہو تری نے کہا کہ اسلام کی کوئی ویشیش بات بتائیے۔ میں نے قرآن کی ایک آیت کا حوالہ دیتے ہوئے کہا کہ برے سلوک کے جواب میں اچھا سلوک کرو۔ اس کے بعد جو تمہارا دشمن ہے وہ بھی

تمہارا دوست بن جائے گا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر آدمی آپ کا امرکانی دوست ہے۔ نفرت اور دشمنی یہ سب اوپری چیزیں ہیں۔ اوپر سے کوئی غیر انسان دکھائی دے رہا ہو تب بھی اندر سے وہ انسان ہی ہوگا۔ انھوں نے کہا کہ پہلے زمانہ میں دھرم کا پرچار بہت کم تھا۔ اتنے ست سنگ نہیں ہوتے تھے۔ پھر بھی شناسنی تھی۔ اب ہر طرف دھرم کا پرچار ہے۔ ہر جگہ ست سنگ کی دھوم ہے۔ مگر شناسنی غائب ہے۔ یہ سوال میں نے کئی لوگوں سے کیا مگر ابھی تک مجھے اترا نہیں ملا۔ میں نے پوچھا کہ آپ کا اپنا خیال کیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ میرے من میں ایک اتر ہے، اور وہ یہ کہ پہلے کہنی اور کرنی ایک تھی۔ اب کہنی اور کرنی میں مت بھید ہو گیا ہے۔

میں نے کہا کہ آپ صحیح کہہ رہے ہیں۔ آج مذہب کے نام پر بہت برگریمیاں دکھائی دیتی ہیں مگر یہ ویسی ہی ہیں جیسے دوسری تجارتی سرگرمیاں۔ موجودہ زمانہ کے نئے حالات نے مذہب میں ذہنی انٹرٹسٹ کا پہلو بہت زیادہ بڑھا دیا ہے۔ آج مذہب میں پیسہ بھی ہے۔ لیڈری اور عہدہ بھی۔ عزت اور شہرت بھی ہے۔ دنیا کی سیر بھی ہے۔ چنانچہ لوگوں نے مذہب کے نام پر بھی وہی کچھ حاصل کرنا شروع کر دیا ہے جس کو پہلے زیادہ تر دنیا کے نام پر حاصل کیا جاتا تھا۔

دہلی پہنچ کر ہماری گاڑی پہلے پرمارتنہ گلینن آشرم (گرین پارک) میں رکی۔ یہاں ڈاکٹر کے ایل سیٹاگری راؤ عارضی طور پر مقیم تھے۔ وہ امریکہ کے ورجینیا یونیورسٹی میں تقابلی مذہب کے پروفیسر ہیں۔ تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ تک ان سے مفید ملاقات رہی۔ وہ اس سے پہلے میری کئی چیزیں پڑھتے رہے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ مجھے تعجب انگریز خوشی (Pleasant surprise) کا احساس اس پر ہوتا ہے کہ آپ اتنی زیادہ ہوش مندی (sanity) کی بات کرتے ہیں اور پھر بھی آپ اتنے زیادہ پڑھے جاتے ہیں۔ یہ آپ کو زمانہ کے لحاظ سے ایک استثنائی نعمت حاصل ہے۔

آج ہی کے ٹائمز آف انڈیا (دسمبر) میں میرا ایک مضمون چھپا تھا جس کا عنوان تھا:

Time ripe to end Ayodhya dispute.

انھوں نے اس مضمون کو دیکھا اور میرے نقطہ نظر سے اتفاق کیا۔ اس پر اور دوسرے مضمومات پر ان سے دیر تک گفتگو ہوتی رہی۔ ان کا خیال ہے کہ موجودہ زمانہ میں سچا مذہب آدمی وہ ہے جو سائنس داں ہو، اور سائنس داں وہ ہے جو مذہب ہی ہو۔ انھوں نے کہا:

A saint cannot be a true saint, if he is not a scientist. A scientist cannot be a true scientist, if he is not a saint.

میرے ایک سوال کے جواب میں انہوں نے مزید کہا کہ جدید سائنس کی اپنی محدودیتیں ہیں۔ کیوں کہ وہ سائنسٹک طریقہ پر زندگی کے اندرونی حقائق کا پتہ نہیں لگا سکتی :

Modern science has its limitations as it does not pursue inner life with a scientific outlook.

ڈاکٹر شیشا گری راو ورجینیا یونیورسٹی میں پروفیسر تھے۔ وہاں ان کو ۸۰ ہزار ڈالرس لائزل رہے تھے۔ مگر انسائیکلو پیڈیا آف ہندو ازم کے لیے انہوں نے یونیورسٹی کی سروس چھوڑ دی۔ اب وہ رضا کارانہ طور پر انسائیکلو پیڈیا کی تکمیل میں لگے ہوئے ہیں۔ وہ اس کے چیف ایڈیٹر ہیں۔ یہ بات مجھے بعد کو سوامی چیدانند نے بتائی۔

۷ دسمبر کی سہ پہر کو میں دہلی پہنچا۔ یہاں آج ہی خودکشی کا ایک واقعہ ہوا تھا جس کو ایک صاحب نے مجھے بتایا (اس واقعہ کی تفصیل ٹائٹس آف انڈیا ۸ دسمبر ۱۹۹۳ میں دیکھی جاسکتی ہے)

ڈاکٹر دھرنندر کانت داس (Dhirendra Kanta Das) انڈین آرمی میں میجر جنرل کی پوزیشن پر تھے۔ وہ میڈیکل شعبہ (Armed Forces Medical Services) کے ڈائریکٹر ٹیٹ میں اڈیشنل ڈائریکٹر جنرل تھے۔ سینئر ٹی کے اعتبار سے ان کو اب پر دوشن ملا چاہیے تھا۔ اس طرح وہ ڈائریکٹر کے عہدہ پر پہنچ جاتے مگر ان کے نیچے کے ایک افرامیں جی نیوگی نے حکومت سے پر دوشن آرڈر حاصل کر لیا۔ وہ ان کو پہر سید کر کے ڈائریکٹر کے عہدہ پر پہنچ گیا۔ ڈاکٹر داس اس ذلت کو برداشت نہ کر سکے۔ وہ اپنے دھولاکنواں کے مکان میں ہاتھ روم کے اندر ایک رسی کے پھندے سے لٹک گئے اور اس طرح خودکشی کر لی۔ اس وقت ان کی عمر ۵۷ سال تھی۔ ۳۱ جنوری ۱۹۹۴ کو وہ ریٹائر ہونے والے تھے۔

ڈاکٹر داس نہایت صحت مند تھے۔ ان کے دونوں بیٹوں میں سے ایک لڑکا ایم ڈی کر چکا تھا۔ وہ ریٹائر ہو کر دہلی میں ایک اچھی زندگی گزار سکتے تھے۔ مادی اعتبار سے ان کے یہاں کسی چیز کی کمی نہیں تھی۔ اس کے باوجود انہوں نے کیوں خودکشی کر لی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے پر دوشن کے معاملہ کو اپنے لیے وقار کا مسئلہ بنا لیا۔ ایک خیالی بات ان کے لیے تمام حقیقی باتوں سے زیادہ اہم ہو گئی۔

وہ اتنا زیادہ نروس ہوئے کہ انھوں نے خود اپنے آپ کو مار ڈالا۔  
 میں نے اپنے ساتھی سے کہا کہ کسی چیز کو وقار کا مسلہ بنانا سراسر ہلاکت ہے، فرد کے لیے بھی  
 اور قوم کے لیے بھی۔ آدمی پر لازم ہے کہ جو چیز جس درجہ کی ہے اس کو اسی درجہ میں رکھے، کسی چیز کو  
 اس کے واقعی درجہ سے بڑھانے ہی کا یہ ہلک نیتبہ ہوتا ہے کہ وہ چیز وقار کا سوال بن جاتی ہے۔ اگر چیزوں  
 کو ان کے واقعی درجہ میں رکھا جائے تو کبھی وہ وقار کا سوال نہ بنے جو امتداد اور قوموں کو خود کشی  
 کے مرحلہ تک پہنچا دیتا ہے۔

رشی کیش میں چند دن گزار کر میں دہلی واپس پہنچا تو خیال آیا کہ رشی کیش ہندستان کا روحانی مرکز  
 ہے اور دہلی ہندستان کا سیاسی مرکز۔ رشی کیش میں ہر طرف روحانی سکون کا ماحول تھا، دہلی میں ہر طرف  
 سیاسی اضطراب کا ماحول۔ ملک میں یہ دونوں دھارے اسی طرح الگ الگ بہ رہے ہیں جس طرح پریاگ  
 (الہ آباد) میں گنگا اور جمنہ کا پانی الگ الگ بہتا ہوا دکھائی دیتا ہے۔

آج ملک کی سب سے بڑی ضرورت یہ ہے کہ یہ دونوں انسانی دھارے ایک دوسرے میں مل  
 جائیں، روحانیت میں سیاسی آفاقیت پیدا کی جائے اور سیاست کو روحانی غسل دے دیا جائے۔  
 دو دھاروں کے اسی ملاپ میں ہندستان کی ترقی کا راز چھپا ہوا ہے۔



## بنگلور کا سفر

لوک سورا ج اندولن کی طرف سے بنگلور میں ۳۰ جنوری ۱۹۹۴ کو ایک سیمینار ہوا۔ اس کا موضوع تھا — ہندوستانی قومیت کی تشکیل کس طرح ہوتی ہے :

What constitutes Indian nationalism.

اس کے منتظین کی دعوت پر بنگلور کا سفر ہوا۔ یہاں اس کی مختصر روداد درج کی جاتی ہے۔  
۲۹ جنوری کی شام کو مجھے دہلی سے روانہ ہونا تھا۔ انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ اس دن دو گھنٹہ لیٹ تھی۔ تاہم ٹیلی فون نے ایئر پورٹ پر دو گھنٹہ تک بیٹھنے کی اذیت سے بچالیا۔ ایئر پورٹ کو ٹیلی فون کر کے پیشگی طور پر معلوم کر لیا گیا تھا۔ چنانچہ اس کے مطابق کسی قدر تاخیر کے ساتھ گھر سے روانہ ہوا۔  
میں نے ایک صاحب سے کہا کہ یہ کیوں کیشن بھی خدا کی کتنی بڑی نعمت ہے۔ انہوں نے کہا کہ اس کا خدا سے کیا تعلق، یہ توجہ دید رکھنا لوجی کی دین ہے۔ میں نے کہا کہ جدید ٹیکنالوجی نیچر کے امکانات کا استعمال ہے، اور نیچر کے ان امکانات کو پیدا کرنے والا وہی ہے جس کو ہم خدا کہتے ہیں۔  
دہلی ایئر پورٹ کی انتظار گاہ میں بیٹھا ہوا تھا۔ اتنے میں زیادہ عمر کے ایک ہندو آئے۔  
اور میرے قریب کی خالی سیٹ پر بیٹھ گئے۔ انہوں نے کہا کہ مولانا صاحب، اگر آپ اجازت دیں تو میں ایک بات آپ سے پوچھنا چاہتا ہوں۔ میں نے کہا کہ پوچھئے۔

انہوں نے کہا کہ میں اچھی اردو جانتا ہوں۔ میں نے اسلام پر کئی کتابیں پڑھی ہیں۔ مگر ایک بات ایسی ہے جس کو میں نہیں سمجھ سکا۔ مسلمان بعض چیزوں پر بہت زیادہ بھڑکتے ہیں۔ اور بعض دوسری چیزیں ہوتی رہتی ہیں مگر ان پر وہ بالکل نہیں بھڑکتے۔

جیسے کہ شاہ بانو بیگم کا معاملہ ہے۔ وہ اس بات پر بہت زیادہ بھڑک اٹھے کہ کسی مطلقہ عورت کو اس کا سابق شوہر ماہانہ گزارہ دے۔ مگر اسی دیش میں مسلمان جو اٹھتا ہے۔ شراب پیتا ہے۔ مار پیٹ کرتا ہے۔ بینک سے سود پر رتہ لیتا ہے۔ چوری کرتا ہے۔ اس طرح کی بہت سی شریعت کے خلاف چیزیں روزانہ مسلم سماج میں ہوتی ہیں۔ مگر ان کے خلاف مسلمان کبھی دھوم نہیں مچاتے۔ لیکن شاہ بانو بیگم نے اپنے پچھلے شوہر سے ۱۸۰ روپیہ ماہوار لیا تو سارے مسلمان اس پر بھڑک اٹھے۔

یہی بابرہی مسجد کے معاملہ میں ہوا۔ ۱۹۴۷ء میں ہزاروں مسجدوں کی بے حرمتی ہوئی۔ وہ ڈھائی گئی۔ مگر مسلمان چپ رہے۔ مگر بابرہی مسجد پر ایک ہنگامہ مکھڑا کر دیا۔ اب میں جاننا چاہتا ہوں کہ کیا قرآن میں کہیں لکھا ہے کہ ساری شریعت معطل ہو جائے تو کوئی ہرج نہیں مگر مطلقہ عورت اپنے پچھلے شوہر سے گزارہ نہ لینے پائے۔ چاہے دوسری ہزاروں مسجدوں کے ساتھ کچھ بھی، مگر بابرہی مسجد کے خلاف کچھ ہو تو اس کو برداشت نہ کرنا۔

میں نے کہا کہ قرآن یا حدیث میں ایسی کوئی بات لکھی ہوئی نہیں ہے۔ البتہ موجودہ زمانہ کے نام نہاد مسلم لیڈر جس اسلام کی ناسندگی کرتے ہیں وہ یہی ہے۔ یہ مسلم لیڈروں کا اپنا گھڑا ہوا اسلام ہے نہ کہ خدا کا اتارا ہوا اسلام۔

شام کو نو بجے ہزار (IC 403) بنگلور کے لئے روانہ ہوا۔ راستہ میں ہندی اخبار ساندھیہ ٹائمز (۲۹ جنوری) دیکھا۔ اس کے صفحہ اول کی سرخی تھی: دلی کے ڈیلر کی تلاش۔ اندر کی ایک سرخی ان الفاظ میں تھی: وکیلوں سے بہتر برتاؤ کرو۔ ایک اور سرخی اس طرح تھی: دنیا میں تین طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔

ہندی اخبار کی اس زبان کو پڑھتے ہوئے مجھے خیال آیا کہ ۱۹۴۷ء کے بعد جب وقتی پیش کے تحت شدہ ہندی کا دور آیا تو بہت سے مسلمان یہ کہنے لگے کہ انڈیا سے اب اردو ختم ہو گئی۔ چالیس سالہ تجربہ کے بعد اب انہیں کہنا چاہیے کہ اسکرپٹ کے اعتبار سے تو فروری یہاں فسخ آیا ہے مگر جہاں تک اصل اردو زبان کا تعلق ہے وہ اب بھی پوری طرح باقی ہے۔ اس میں یہ بھی سبق ہے کہ تاریخی حقیقتوں کو پرچوشس بیانات کے ذریعہ بدلنا ممکن نہیں۔

پانیر (۲۹ جنوری ۱۹۹۴ء) کے ضمیمہ میں ایک رپورٹ ہوئی سفریوں کے بارہ میں تھی۔ اس کا عنوان تھا فضا میں مسکراہٹ (A smile in the sky) اس میں دکھایا گیا تھا کہ پچھلے دو سال میں جب کہ انڈیا میں ہیرائیٹیٹ، ہوائی کمپنیاں چلائی گئی ہیں، ہوائی سفر میں ایک انقلاب آ گیا ہے۔ انڈین ایئر لائنز کے مقابلہ میں ہیرائیٹیٹ ایئر لائنز کی زیادہ بہتر سروس دے رہی ہیں۔ اس سلسلہ میں مضمون نگار سوویت پال نے مختلف ہوائی مسافروں سے ان کی رائے پوچھی۔ ایک مسافر (Agnihotri) نے کہا کہ کچھ بھی نہیں بدلا ہے (nothing has changed)۔ ایک

اور مسافر (Kushlani) نے بتایا کہ ڈرامائی تبدیلی ہوئی ہے :

There's a dramatic change in attitude.

رائیوں کا یہ فرق ہر معاملہ میں اور ہمیشہ پایا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی چیز کو دیکھنے کے کئی زاویے ہوتے ہیں۔ ایک ہی چیز یا شخصیت ایک زاویہ نگاہ سے دیکھنے میں کچھ نظر آتی ہے اور دوسرے زاویہ نگاہ سے دیکھنے میں وہ کچھ اور نظر آنے لگتی ہے۔

تقریباً ڈھائی گھنٹہ کی مسلسل پرواز کے بعد رات کو ساڑھے گیارہ بجے جہاز بنگلور میں اتر گیا۔ جناب سید تیز الدین صاحب کے ہمراہ ان کی رہائش گاہ (طررود) آیا جہاں مجھ کو قیام کرنا تھا۔ تیز الدین صاحب ایک صنعت کار ہیں۔ وہ صنعت کے دائرہ کی مختلف باتیں بتاتے رہے۔

انہوں نے بتایا کہ وہ کئی بار سنگاپور گئے ہیں۔ سنگاپور ایک بہت چھوٹا ملک ہے۔ اس کے پاس وسائل کی قسم کی کوئی چیز نہیں۔ یہاں تک کہ پانی بھی اس کو پڑوسی ملک ملیشیا سے حاصل کرنا پڑتا ہے۔ لیکن سنگاپور آج اتنا ترقی یافتہ ملک بن چکا ہے کہ وہ ہندستان کو دینے کی پوزیشن میں ہو گیا ہے۔ چنانچہ بنگلور میں سنگاپور کے تعاون سے اتھانی جدید قسم کا ایک ٹیکسٹائل انڈسٹری سنٹر قائم ہوا ہے جس کا افتتاح ۲۶ جنوری کو کیا گیا۔ انہوں نے بتایا کہ سنگاپور میں جرائم برائے نام ہیں۔ صفائی اور ڈسپلن کمال درجہ میں پایا جاتا ہے۔ پولیس اور انتظامیہ میں کرپشن کا وجود نہیں۔ ہر فرقہ کو اپنے مذہب اور کلچر کی مکمل آزادی ہے۔

یسینار کے منتظمین نے میرے قیام کا انتظام یہاں کے ایک ہوٹل آشرے انٹرنیشنل (Ashray International) میں کیا تھا۔ مگر میں وہاں نہیں ٹھہرا۔ ایئر پورٹ سے یہ صاحبان

تیز الدین صاحب کی رہائش گاہ پر گیا۔ شروع سے آخر تک وہیں میرا قیام رہا۔

۳۰ جنوری کی صبح کوچڑیوں کی آواز کے ساتھ نیند کھلی۔ فجر کی نماز یہاں کی تریم مسجد قادریہ (طررود) میں پڑھی۔ نہایت کشادہ اور خوبصورت مسجد ہے۔ ایک بہت بڑا احاطہ ہے جس میں مسجد اور عید گاہ واقع ہیں۔ شہر کے وسط میں مسجد اور عید گاہ کے لئے آنا بڑا علاقہ آج حاصل کرنا ہو تو وہ تقریباً ناممکن ہو گا۔ اس سے حال کے لئے ماضی کی اہمیت معلوم ہوتی ہے۔ امام صاحب نے پہلی رکعت میں اِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا (النبا ۳۱) پڑھی۔ میں نے سوچا کہ

مسجد صرف ایک رسمی عبادت کا مقام نہیں۔ وہ ایک انفتلابی سبق کا مرکز ہے۔ جو لوگ اپنا دن اس طرح شروع کریں کہ انہوں نے صبح کی نماز سے یہ سبق لیا ہو کہ اس دنیا میں کامیابی ان لوگوں کے لئے ہے جن میں تقویٰ کی صفت ہو۔ ان کو آگے بڑھنے سے کوئی بھی چیز اس دنیا میں روکنے والی نہیں۔

تقویٰ زندگی کی ایک روش ہے۔ ایک صحابی کی تشریح کے مطابق، تقویٰ کا مطلب یہ ہے کہ آدمی کانٹوں اور جھاڑیوں سے بچتا ہو، زندگی کا راستہ طے کرے۔ اس کو دوسرے لفظوں میں احتیاط اور پرہیز کا اصول بھی کہہ سکتے ہیں۔ یہی اصول دنیا میں بھی کامیابی کا واحد راز ہے اور آخرت میں بھی کامیابی کا واحد راز۔

صبح کو انگریزی اور اردو کے کئی اخبار آگے جن کا مطالعہ کرتا رہا۔ روزنامہ سالار (۳۰ جنوری) کی ایک رپورٹ میں بت لیا گیا تھا کہ سابق وزیر داخلہ بوٹا سنگھ نے سکھ مذہب میں واپسی کے لئے ۵۶ دن کی سزا قبول کر لی ہے جو انہیں سکھوں کے سب سے بڑے مذہبی ادارہ اکال تخت نے ۲۶ جنوری ۱۹۹۳ کو سنائی۔ بوٹا سنگھ آٹھ ہفتوں تک سکھوں کے بڑے بڑے گوروں اوروں میں جھاڑو دیں گے، برتن دھوئیں گے اور یا تریوں کے جوتے صاف کر دیں گے۔ ان کے گلے میں ایک تختی لٹکی رہے گی جس پر تنکھائیاں آگناہ گار لکھا ہوا ہوگا۔ بوٹا سنگھ کو یہ سزا اس لئے دی گئی کہ انہوں نے وزیر داخلہ کی حیثیت سے ۱۹۸۴ میں سورن مندر (امتر) میں آپریشن بلواسٹا کر لیا۔ اس کے بعد انہیں سکھ برادری سے نکال دیا گیا تھا۔

مشر بوٹا سنگھ نے یہ فیصلہ کسی مادی یا فوجی دباؤ کے بغیر قبول کیا ہے۔ اسی کا نام اخلاقی ڈسپلن ہے۔ اخلاقی ڈسپلن کسی فرد یا قوم کے لئے، بلاشبہ سب سے بڑی طاقت ہے۔

بنگلور کو ۱۸۳۰ میں اہمیت حاصل ہوئی جب کہ وہ قریب میسور اسٹیٹ کا انتظامی ہیڈ کوارٹر بنا۔ اب وہ کرناٹک کی ریاستی راجدھانی ہے۔ بنگلور چھٹا سب سے بڑا ہندوستانی شہر سمجھا جاتا ہے۔ ۵۵ سطح سمندر سے ۹۵۰ میٹر بلندی پر اور متدل آب و ہوا کے لئے مشہور ہے۔ بنگلور میں تین بڑے تعلیمی ادارے ہیں: بنگلور یونیورسٹی، یونیورسٹی آف ایگریکلچرل سائنسز، انڈین انسٹی ٹیوٹ آف سائنسز۔ اس کے علاوہ ہزاروں کی تعداد میں چھوٹے بڑے اسکول قائم ہیں۔ بنگلور میں اعلیٰ

تعلیم یافتہ افراد کثیر تعداد میں پائے جاتے ہیں۔  
 بنگلور میں ۲۵-۲۶ دسمبر ۱۹۹۳ کو دلت لوگوں کی ایک کانفرنس ہوئی۔ یہ کانفرنس ان کی تنظیم  
 (Council of Indigenous People) کی طرف سے کی گئی تھی۔ انھوں نے ایک متفقہ اسٹیٹمنٹ  
 کے ذریعہ اعلان کیا کہ آریہ لوگ سب کے سب بدیسی ہیں جو مغرب سے انڈیا میں آئے۔  
 انڈیا کے اصل باشندے (مول بھارتی) صرف وہ لوگ ہیں جن کو شیڈولڈ کاسٹ،  
 شیڈولڈ ٹرائب اور بیکورڈ کلاس کہا جاتا ہے۔ دلت اور قبائلی لوگوں ہی نے وادی سندھ  
 کی تہذیب بنائی، مسلمان، عیسائی، سکھ انھیں تینوں سے نکل کر اپنے موجودہ مذہب میں داخل  
 ہوئے:

Dalits and Tribals built the Indus Valley Civilisation. Muslims/Christians/  
 Sikhs are the converts from the above three sections.

اس کانفرنس کے بارہ میں عام اخباروں میں کچھ نہیں چھپا۔ مذکورہ خبر میں نے بنگلور سے  
 نکلنے والے انگریزی پندرہ روزہ دلت وائس (Dalit Voice) کے شمارہ ۱۶-۳۱  
 جنوری ۱۹۹۴ میں پڑھی۔

یہاں مجھے ایک واقعہ یاد آیا جس کا تعلق بنگلور سے ہے۔ اس کو سٹرنانی پاکھی والا نے اپنی  
 تازہ کتاب (We, the Nation) میں بیان کیا ہے۔ جون ۱۹۷۵ میں الہ آباد ہائی کورٹ  
 نے اپنے ایک فیصلہ میں اندرا گاندھی کے پارلیمنٹ کے الگشن کو غیر قانونی قرار دے دیا۔ اندرا  
 گاندھی نے فوری طور پر نانی پاکھی والا کو بلایا تاکہ عارضی خلاصی (interim relief) کے لئے  
 اپنی اپیل سپریم کورٹ میں فائل کر سکیں۔

سپریم کورٹ میں کیس داخل کرنے کے بعد جب نانی پاکھی والا بمبئی واپس جا رہے تھے تو  
 ۲۵ جون ۱۹۷۵ کو ہوائی جہاز میں ان کی طاقتات ایک کھدر پوش آدمی سے ہوئی جو ان کے  
 پاس کی سیٹ پر بیٹھا ہوا تھا۔ اس آدمی نے کہا کہ وہ بنگلور کے گاندھی آشرم میں رہتا ہے۔  
 وہاں ایک غیب داں (clairvoyant) نے اس کو بتایا تھا کہ عدالت میں اپنا کیس ہارنے  
 کے باوجود اندرا گاندھی دنیا کی سب سے طاقت ور عورت بن جائیں گی۔ تاہم یہ غیر معمولی طاقت

جو وہ حاصل کر میں گی وہ مارچ ۱۹۷۷ء میں ختم ہو جائے گی۔  
 نانی پالکھی والا لکھتے ہیں کہ میں بمبئی پہنچا تو اس گفتگو کے ۳۶ گھنٹے بعد ۲۶ جون ۱۹۷۵ء کو اندرا گاندھی نے ایمر جنسی کا اعلان کر دیا۔ اور علاوہ انڈیا کی ڈکٹیٹر بن گئیں۔ اس کے بعد ٹھیک مذکورہ پیش گوئی کے مطابق مارچ ۱۹۷۷ء کے الکشن میں اندرا گاندھی کو شکست ہوئی اور ان کی سیاسی عظمت اچانک مکمل طور پر ختم ہو گئی۔ ۲۲ مارچ ۱۹۷۷ء کو نانی پالکھی والا کی ملاقات دہلی میں اندرا گاندھی سے ہوئی۔ انھوں نے اندرا گاندھی کو بنگلور کے آدمی کا مذکورہ قصہ سنایا اس کے بعد وہ لکھتے ہیں کہ اندرا گاندھی کی آنکھوں میں آنسو آگئے۔ یہ پہلا موقع تھا کہ میں نے ان کو اتنا زیادہ غم زدہ حالت میں دیکھا:

She had tears in her eyes—the only time I saw her in such a sad mood.  
 (p.xix)

اندرا گاندھی ۱۹ نومبر ۱۹۷۱ء کو آئنس دھون (الہ آباد) میں پیدا ہوئیں۔ ۶۰ سال تک انھوں نے اتہائی کامیاب زندگی گزاری۔ ان کو عیش و آرام سے لے کر شہرت اور اقتدار تک ہر چیز بھرپور طور پر حاصل ہوئی۔ مگر جب یہ چیزیں چھینیں تو ایک لمحہ میں لذت اور مسرت کی ساری کیفیات ان سے ہمیشہ کے لئے رخصت ہو چکی تھیں۔ ایسا نہیں ہوا کہ ۶۰ سال تک اگر وہ پانے کی لذت میں سرشار تھیں تو اگلے ۶۰ سال وہ یادوں کی لذت میں سرشار رہتیں۔

عبداللہ برمی صاحب (۳۵ سال) بنگلور میں الرسالہ مشن کو پھیلانے کے لئے بہت اچھا کام کر رہے ہیں۔ الرسالہ اور دوسری کتابوں کو پھیلانے کے علاوہ خود بھی وہ کئی نئے نئے طریقے اختیار کرتے ہیں۔ مثلاً الرسالہ کے کچھ مضامین کی فوٹو کاپی کر کے لوگوں میں تقسیم کرنا وغیرہ۔

ایک ملاقات کے دوران انھوں نے کہا کہ ۶ دسمبر کا حادثہ مسلمانوں کے لئے چشم کشا ثابت ہوا ہے۔ اب وہ الرسالہ مشن کے زیادہ قریب آ رہے ہیں۔ اب ان کی سمجھ میں وہ بات آنے لگی ہے جو الرسالہ میں ۲۵ سال سے پیش کی جا رہی تھی۔ اب وہ اس حقیقت کو سمجھ گئے ہیں کہ ٹکراؤ کا دروازہ اگر چہ ان کے لئے بند ہے مگر امن کا دروازہ ان کے لئے پوری طرح

کھلا ہوا ہے۔ یہ ایک امید افزا تبدیلی ہے۔ انشا اللہ اس کے مثبت نتائج مستقبل قریب میں نمایاں ہوں گے۔

یہاں کے ایک ۳۵ سالہ کرسچن نوجوان (R.D. Isaac) نے ۱۹۸۶ میں اسلام قبول کر لیا۔ اس وقت وہ دبئی میں مقیم تھے۔ وہ جس بلڈنگ میں تھے اس میں ایک پاک تانی بھی تھے۔ دونوں میں اکثر ملاقات ہوتی رہتی تھی۔ ملاقات کے دوران اکثر اسلام اور مسیحیت پر بھی گفتگو ہوتی۔ مذکورہ کرسچین محسوس کرنے لگے کہ ان کے پاس اپنے عقائد کے حق میں کوئی ثبوت نہیں ہے۔ جب کہ ان کے مسلمان دوست کا جو عقیدہ ہے اس کے حق میں اس کے پاس پورا ثبوت موجود ہے۔ اس طرح وہ دھیرے دھیرے متاثر ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ دبئی میں انھوں نے اسلام قبول کر لیا۔ ان کا موجودہ نام محمد عیسیٰ ہے۔

ایک بار مذکورہ کرسچین نوجوان نے پاک تانی مسلمان سے کہا کہ مسیح خدا کے بیٹے ہیں مسلمان نے کہا کہ مسیح حضرت مریم کے بطن سے پیدا ہوئے تھے۔ اب اگر آپ کہتے ہیں کہ مسیح خدا کے بیٹے ہیں تو خدا کا رشتہ مریم سے کیا تھا۔ اس طرح کی باتوں سے کرسچین نوجوان کو دھکا لگا اور دھیرے دھیرے وہ بالکل بدل گئے۔

تعلیم یافتہ افراد کی مختلف مجلسوں میں اظہار خیال کا موقع ملا۔ ایک مجلس میں میں نے کہا کہ انڈیا کے مسائل بہت گہرے ہیں، وہ سطحی یا وقتی تدبیروں سے حل ہونے والے نہیں۔ میرا جی چاہتا ہے کہ یہاں میں ایکتا اندولن کے نام سے ایک تحریک چلاؤں۔ اس کے ذریعہ سے ملک میں ایک ذہنی بیداری لانے کی کوشش کی جائے۔ اس تحریک کا پیغام ہو — ایک خدا ایک انسان، ایک قوم۔

اس قسم کی ایک تحریک آج وقت کی ضرورت ہے۔ اگر ان تین نکات پر مشتمل ایک طاقتور تحریک اٹھائی جائے تو مجھے یقین ہے کہ ملک میں بہت سے لوگ اس کی حمایت کریں گے۔

مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کے صاحبزادہ جناب فاروق مودودی نے لکھا ہے کہ "ایک بار مولانا داؤد غزنوی مرحوم ہمارے والد سے ملنے کے لئے آئے۔ گفتگو کے دوران انھوں نے والد صاحب سے کہا کہ مولانا، آپ نے کام تو وہ کیا جو اپنے زمانہ میں ابن تیمیہ نے کیا تھا،

لیکن آپ اپنے بعد کے لئے کوئی ابن قیم پیدا نہ کر سکے۔ یسن کو والد صاحب مسکرائے اور بولے: میرا قیم وہاں سٹھٹھ ہے، جا کر زیارت فرمائیے (قیم سے مراد طفیل محمد صاحب تھے جو اس وقت قیم جماعت اسلامی تھے)

الرسالہ مشن کے بارے میں بھی ہنگوڑ میں ایک صحافی نے مجھ سے یہی سوال کیا۔ ان کو جو جواب میں نے دیا وہ مذکورہ جواب سے بالکل مختلف تھا۔ میں نے کہا کہ الرسالہ مشن کسی فرد واحد کا شخصی مشن نہیں۔ یہ تو ایک عظیم تاریخی پراسس کا ایک جز ہے۔ یہ تاریخی پراسس خود خدا کا جاری کیا ہوا ہے، اس لئے اس پراسس کو لازماً باقی رہنا ہے۔ اور جب وہ پراسس جاری رہتا ہے جس کا ایک حقیر جز الرسالہ مشن ہے تو ظاہر ہے کہ اس کے سیاق میں مذکورہ قسم کے سوال کا کوئی تعلق نہیں۔ یہ تاریخی پراسس ہے، اسلام کا احیاء اور مساکن عالم میں ادخال کلمۃ اسلام۔

ایک صاحب نے میرے اس مضمون کا حوالہ دیا جو "مسٹر نکسٹ کا عظیم رول" کے عنوان سے مختلف اخبارات میں چھپا تھا اور بعد کو الرسالہ اپریل ۱۹۹۴ میں شائع ہوا۔ انھوں نے کہا کہ آپ نے فرسٹ اور نکسٹ کی اس تقسیم کے لئے اسلام کا حوالہ دیا ہے۔ حالانکہ اسلام کا اصول تو یہ ہے کہ سارے انسان برابر ہیں (إن العباد كلهم اخوة)

میں نے کہا کہ دو باتیں ایک دوسرے سے الگ ہیں۔ ایک ہے عورت و احترام، اور دوسرا ہے عملی بندوبست۔ جہاں تک عورت و احترام کا تعلق ہے، بلاشبہ تمام انسان بالکل مساوی حیثیت رکھتے ہیں۔ مگر عملی بندوبست میں فرق کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ اس لئے مساوات کے باوجود گھر کے انتظام میں مرد کو عورت کے اوپر تو اہم بنایا گیا ہے۔ اسی لئے خلافت کے انتظام میں ہمارے گورنر امیر اور انصار کو وزیر کا درجہ دیا گیا۔ یہاں تک کہ حالات کے تقاضے کی وجہ سے اس سیاسی تقسیم پر بھی عمل نہ ہو سکا۔ چنانچہ خلیفہ ثانی حضرت فاروق نے آخر عمر میں کہا کہ ہم نے انصار کو وزیر کا درجہ دینے کا وعدہ کیا تھا مگر ہم وہ درجہ بھی ان کو نہ دے سکے۔

اخلاقی حیثیت اور انسانی احترام کے اعتبار سے بلاشبہ تمام لوگ برابر ہیں۔ مگر عملی بندوبست یا اجتماعی انتظام میں کسی کو مسٹر فرسٹ اور کسی کو مسٹر نکسٹ بہر حال بنتا پڑتا ہے۔ اس کے بغیر



زندگی کا نظام چل نہیں سکتا، نہ اسلام میں اور نہ غیر اسلام میں۔  
 کچھ لوگوں سے بات کرتے ہوئے میں نے کہا کہ ۶-۹ میں الرسالہ کے ذریعہ یہ کوشش شروع  
 کی گئی کہ حالات سے موافقت کر کے ہم کو اپنے احوال کو درست کرنا چاہئے۔ اس وقت یہ آواز مکمل  
 طور پر اجنبی تھی۔ اس وقت ہر آدمی ایک ہی زبان بولتا جانتا تھا۔ اور وہ احتجاج اور ٹکر اڑکی  
 زبان تھی۔ مگر الرسالہ کے طاقت ور پیغام نے فضا کو متاثر کرنا شروع کیا۔ یہاں تک کہ اب اللہ  
 کے فضل سے ہر طرف نئی سوچ کا آغاز واضح طور پر نظر آ رہا ہے۔

۱۵ اگست ۱۹۹۲ کو یوم آزادی کے موقع پر وزیر اعظم ہند نرسمہا راؤ نے لال قلعہ کے  
 ایٹیج سے تقریر کی۔ اس تقریر میں انہوں نے مورے ٹوریم (Moratorium) کا اصول  
 پیش کیا۔ یعنی باہمی جھگڑوں کو کچھ سال کے لئے بازو میں رکھ کر مثبت تعمیر کے لئے کام کرنا۔  
 اگست - ستمبر ۱۹۹۲ کے اولمپک (بارسلونا) میں ۶۴ ملکوں نے میڈل حاصل کئے مگر  
 ہندستان ۸۵ کروڑ کی آبادی والا ملک ہونے کے باوجود کوئی میڈل حاصل نہ کر سکا۔ اس کے بعد  
 اسپورٹس منسٹر شری ممتا بنرجی کا بیان ہندستان ٹائٹلس میں چھپا۔ اس میں انہوں نے کہا کہ ہندستان  
 کی ٹیم اب چار سال کی تیاری کے بعد ہی اولمپک میں حصہ لے گی۔ یہ وہی بات ہے جس کو الرسالہ  
 میں "وقف تعمیر" کے نام سے مسلسل تلقین کی جا رہی ہے۔

۱۹۹۲ کا سال مسلمانوں کے لئے حد درجہ اشتعال انگیزی کا سال تھا۔ اجودھیا کا مسجد  
 مندر کا جھگڑا اپنے شباب پر پہنچ گیا۔ ماضی کی روایات کے مطابق ہر طرف خون اور دنگا فاد کا منظر  
 دکھائی دینا چاہئے تھا۔ مگر حیرت انگیز طور پر ایسا نہیں ہوا۔ اس کی واحد وجہ یہ تھی کہ مسلمانوں نے  
 پہلی بار ایک طرف طور پر فیصلہ کیا کہ وہ اشتعال انگیزی کے باوجود مشتعل نہ ہونے کا طریقہ  
 اختیار کریں گے۔

بنگلور کے ایک صاحب (ڈاکٹر عطاء اللہ خاں) نے ایک دو درتہ انگریزی میں چھاپا  
 ہے۔ اس میں وہ کہتے ہیں کہ فلاں فلاں قرآنی آیتوں کی رہنمائی میں ایک تحقیق کی گئی۔ اس سے معلوم  
 ہوا کہ ہر انسان کا دل جب دھڑکتا ہے تو وہ اللہ کی آواز محال ہے جس کو میڈیکل سائنس نے غلط  
 طور پر محض لب ڈب سمجھ لیا تھا:

Under the guidance of above holy Quranic verses, research was done only to find that every human heart produces the sounds: ALLAH, ALLAH which has been wrongly interpreted as LUB-DUB in medical science.

موصوف نے قرآن کی جو دس آیتیں نقل کی ہیں ان کا کوئی تعلق مذکورہ مسئلہ سے نہیں ہے، حتیٰ کہ ان آیتوں میں 'قلب' کا لفظ تک موجود نہیں۔ اسی طرح ایک صاحب نے رازداری کے ساتھ بتایا کہ ۸۶ء کی نمبر پلیٹ والی کاروں کا سروے کیا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ صد فی صد ایکسڈنٹ پر رونگتے ہیں۔

میں نے غور کیا تو میری سمجھ میں آیا کہ یہ زوال یافتہ قوموں کا خاص مزاج ہے کہ وہ انوکھی باتوں کی طرف دوڑتی ہیں۔ فضائل کی پراسرار کہانیاں، بعید از قیاس انجکانات، کچھ الفاظ میں طلسماتی اثرات فرض کر لینا، خوش گمانیوں کی بنیاد پر خیالی قلعے بنانا، یہ سب اسی کے ظاہر ہیں۔ یہ عین وہی امانی ہیں جن میں یہ ہودت پریم زمانہ میں مبتلا ہوئے تھے۔ یہ ہودت و اب سائنسی تسلیم حاصل کر کے ان توہمات سے نکل آئے ہیں۔ البتہ موجودہ مسلمانوں نے اب مزید اضافہ کے ساتھ ان کی جگہ لے لی ہے۔

۳۰ جنوری کو ۲ بجے کیتھولک کلب (میوزیم روڈ) کے ہال میں سینئر کی کارروائی ہوئی مقررین کے نام یہ تھے: جسٹس رامادھولس، ایم راما کرشنا، مشر مدھو جتا، اور راقم الحروف۔ ان خصوصی مقررین کے بعد حاضرین کو پانچ پانچ منٹ کا وقت دیا گیا۔ کئی لوگوں نے اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ ذاتی طور پر میرا احساس یہ تھا کہ بہت کم لوگوں نے مقرر موضوع پر کوئی واضح رائے دی۔ زیادہ تر لوگوں نے غیر متعلق باتیں کہیں۔

میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ انڈیا کے بارہ میں کہا جاتا ہے کہ اس نے پرامن نیشنلسٹ مومنٹ کے ذریعہ آزادی حاصل کر لی۔ پھر اب یہ کیوں کہا جاتا ہے کہ انڈیا زیر تعمیر قومیت ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ۱۹۴۷ء سے پہلے انگریزوں نے نیشنلسٹ مومنٹ کوئی نہ کی۔ مگر ۱۹۴۷ء کے بعد پانچ مینوشنلسٹم کی ضرورت ہے۔

میں نے کہا کہ نیشنلسٹ مومنٹ کوئی نافرمانی چیز نہیں۔ نیشنلسٹ مومنٹ تاریخی اسباب کے تحت

وجود میں آنے والی چیز ہے۔ نیشنلزم کا ایک ضروری جز، زبان ہے۔ دستور ہند میں متعین کیا گیا تھا کہ آزادی کے پندرہ سال بعد انڈیا میں انگریزی کو ختم کر کے ہندی رائج کر دی جائے۔ مگر آج بھی انگریزی غالب ہے۔ حتیٰ کہ انڈین نیشنلزم پر یہ سمینار بھی انگلش میں ہو رہا ہے حقیقت یہ ہے کہ ہم کوئی خود ساختہ نیشنلزم انڈیا پر ناف نہ نہیں کر سکتے۔ بلکہ تاریخی حالات کے مطابق اس کو اختیار کر سکتے ہیں۔ نیشن ایک تاریخی پراسس ہے، اور وہ پراسس شروع ہو چکا ہے۔

میں نے کہا کہ نیشنلزم کے کچھ کامن اجزاء ہیں اور کچھ نان کامن اجزاء، مثلاً ملک کا سرحدی استحکام کامن کی فہرست میں آتا ہے۔ ہر ہندوستانی کو یکساں طور پر اس کا احترام کرنا چاہئے۔ مگر شادی بیاہ کے رواج کا تعلق نان کامن سے ہے۔ اس اعتبار سے کامن سول کوڈ گویا نان کامن کو کامن میں داخل کرنے کے، ہم معنی ہے۔ ان دونوں پہلوؤں کو الگ الگ رکھنا بہت ضروری ہے۔ ورنہ یہاں مطلوب سماج کی تعمیر بھی ممکن نہ ہوگی۔

ہندوستانی نیشنلزم کی تعمیر کا کام قومی آزادی کی تحریک کے ساتھ شروع ہو گیا تھا۔ اس طرح اس پر اب تقریباً سو سال کی مدت گزر چکی ہے۔ اس کے باوجود آج بھی اس موضوع پر مباحثہ جاری ہے۔ آج بھی ہماری حیثیت زیر تعمیر قومیت (nation-in-the-making) کی ہے۔ مثال کے طور پر ۲۶ جنوری ۱۹۹۴ کو ہندستان ٹائمس نے ریپبلک ڈے پر جو ضخیم شائع کیا ہے، اس کے صفحہ اول پر اس موضوع پر لبا مضمون شامل ہے جس کا عنوان ہے:

What makes India a nation.

ہمارا موجودہ 'پینل ڈسکشن' بھی خاص اسی موضوع پر ہے۔ چنانچہ اس کی جو تقسیم مقرر کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ ہندوستانی قومیت کے اجزائے ترکیبی کیا ہیں:

What constitutes Indian nationalism.

قومیت کی تشکیل میں اس تاخیر کا خاص سبب یہی ہے کہ کامن اور نان کامن کے مذکورہ فرق کو ملحوظ نہ رکھا جاسکا۔

بنگلور کا یہ سمینار لوک سورااج اندولن کے تحت کیا گیا تھا۔ یہ تنظیم ۱۹۸۶ء سے کام کر رہی ہے۔ اس کے تعارفی پمفلٹ میں کہا گیا تھا کہ یہ ہماری ڈیوٹی ہے کہ ہم اپنی نسلوں کے

لئے زیادہ بہتر انڈیا چھوڑیں۔ انجم کا خیال چھوڑ کر ہمیں اس کے لئے کوشش کرنا چاہئے۔ آخر میں درج تھا کہ گوبال کرشن گوگلے آزادی کے لئے کام کر رہے تھے۔ ان سے پوچھا گیا کہ اگر آپ کی زندگی میں آزادی نہ آئی تو آپ کا کیا ہوگا۔ انہوں نے جواب دیا کہ کچھ لوگوں کو یہ سمجھنا ہے کہ انہیں ناکامیوں کے ذریعہ ایک اعلیٰ مقصد کے لئے کام کرنا ہے:

Some people must learn to serve a noble cause through failures.

بنگلور کے انگریزی روزنامہ دکن ہیرالڈ (۳۰ جنوری) کو پڑھتے ہوئے میں اس کے صفحہ ۳ پر پہنچا۔ اس میں ایک کالم آج شہر میں (in the city today) کے نام سے تھا۔ اس میں تقریباً چالیس اندراجات تھے۔ جنرل، کپول اور ریلیس کے زیر عنوان بتایا گیا تھا کہ آج بنگلور میں کون کون سی میٹنگیں کس موضوع پر اور کس مقام پر ہونے والی ہیں۔ اس میں "لوک سوراہ اندولن" کا دوپینل ڈسکشن بھی شامل تھا جس میں شرکت کے لئے میں یہاں آیا ہوں۔ یہ تمام بڑے بڑے اخباروں کا عام کالم ہے۔ شہروں میں مختلف حلقوں کی طرف سے مختلف موضوعات پر جو علمی اجتماعات ہوتے رہتے ہیں، ان کی مختصر اطلاع ان کالموں میں روزانہ بلا اجرت چھاپی جاتی ہے۔ ہمارے لئے اس کالم کے دو خاص فوائد ہیں۔ اگر ہم خود اس قسم کا اجتماع کر رہے ہوں تو ہم اس کی خبر سنانی کے لئے اس کالم کو استعمال کر سکتے ہیں۔ یا اس کے ذریعے دوسروں کے اجتماعات سے باخبر ہو سکتے ہیں تاکہ وہاں جا کر لوگوں سے ملیں اور اپنا نقطہ نظر لوگوں کے سامنے پیش کر سکیں۔ مسلمانوں کے تعلیم یافتہ اور باشعور افراد کے لئے موجودہ زمانہ میں جو مواقع دعوت کھلے ہیں ان میں سے ایک بلاشبہ یہ بھی ہے۔

ایک صاحب نے کراچی کے اردو میگزین تکبیر کا شمارہ ۴ جنوری ۱۹۹۰ دکھایا۔ اس میں پاکستان کے ہندوؤں کے بارہ میں ایک رپورٹ تھی۔ اس میں بتایا گیا تھا کہ پاکستان کے ہندوؤں نے تعلیم کے میدان میں اپنے دورِ رفتہ کو دوبارہ نئے پاکستان میں حاصل کر لیا ہے۔ اس کا طریقہ یہ تھا کہ انہوں نے یہاں کے اداروں اور تحریکوں میں دلمے درمے سخنے حصہ لے کر خود کو ہر قسم کی نفرت اور امتیازی برتاؤ سے محفوظ بنا لیا۔ دوسری طرف انہوں

نے انجینئرنگ اور میڈیکل تعلیم میں مسلمانوں سے زیادہ محنت کی۔ اس طرح انہوں نے سندھ میں اپنے عددی تناسب سے زیادہ فائدہ حاصل کر لیا (صفحہ ۱۷)

رپورٹرنے اس کو ہندو سازش سے تعبیر کیا تھا۔ اگر ان کے اندر مثبت ذہن ہوتا تو وہ اس واقعہ میں حکمت حیات کا سبق پالیتے۔ مگر اپنے منفی ذہن کی بنا پر وہ اس میں صرف نفرت حیات کی خوراک پاسکے۔ ہندستان اور پاکستان کے مسلم پریس کی یہی وہ بنیادی کمزوری ہے جس کی بنا پر یہ پریس مسلمانوں کے لئے کوئی تعمیری رول ادا کرنے میں سراسر ناکام رہا۔ مولانا سید کمال احمد صاحب ملٹری مسجد میں ۱۹۷۰ء سے امام ہیں۔ برٹش دور سے یہاں کے امام کو گورنمنٹ آف انڈیا سے تنخواہ ملتی ہے۔ ۲۰ جنوری کی شام کو ان سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے بتایا کہ ۲۴ سال کے اندر کبھی بھی مجھ کو کوئی ہدایت گورنمنٹ کی طرف سے نہیں آئی۔ کبھی یہ نہیں کہا گیا کہ تم خطبہ میں یہ کہو یا وہ کہو۔ ان کا کام صرف یہ ہے کہ مسلم فوجیوں کو دین کی باتیں بتائیں۔ انہوں نے کہا کہ میں اپنے خطبوں میں اختلافات سے ہٹ کر بات کرتا ہوں۔ کسی نے ان سے پوچھا کہ ٹی وی رکھنا جائز ہے یا ناجائز۔ انہوں نے کہا کہ ٹی وی کو مسلمان بنا کر رکھو۔

۳۰ جنوری کی شام کو جناب تمیز الدین صاحب کے یہاں شام کی چائے پر ایک اجتماع ہوا۔ تعلیم یافتہ ہندو اور مسلمان اس میں شریک ہوئے۔ مشر مدھوہتا (ممبئی) دسمبر ۹۳ میں فلپائن گئے تھے۔ وہاں وہ تین ہفتے رہے۔ انہوں نے بتایا کہ فلپائن نہایت خوبصورت اور پرامن دیش ہے۔ مگر وہاں عیسائی اور مسلمانوں کا جھگڑا پھوٹ گیا۔ میرے زمانہ قیام میں وہاں ایک چرچ میں بم پھٹا۔ اس کے بعد مسجد میں بم پھٹا۔ کئی معصوم لوگ اس کے شکار ہوئے۔ فلپائن کے جنوبی علاقہ میں مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ اس علاقہ میں کچھ جذباتی قسم کے مسلم نوجوانوں نے آزاد مسلم ریاست کی تحریک شروع کر دی۔ یہ سراسر ایک نادانی کا فعل تھا۔ حکومت نے اس کو شدت کے ساتھ دباننا شروع کیا۔ اب جلد ہی وہ مسلم دنیا میں جہاد کے ہم معنی ہو گیا۔ یہ تحریک اب ناکام ہو چکی ہے۔ تاہم مذکورہ قسم کے واقعات کے ذریعہ کچھ لوگ محض ذاتی مقاصد کی خاطر اس کو زندہ رکھنا چاہتے ہیں۔ میں اس کو بالکل غیر عقلی اور غیر

اسلامی فعل سمجھتا ہوں کہ جس ملک کے کسی علاقہ میں مسلمانوں کی علاقائی اکثریت ہو وہاں فوراً علیحدگی کی تحریک چلا دی جائے۔ اس قسم کی تحریکوں نے موجودہ زمانہ میں اسلام کو بدنام کیا ہے اور مسلمانوں کو بھی سخت نقصان پہنچایا ہے۔ آج کے اخبار میں یہ خبر پڑھی کہ مسلم علیحدگی پسند جنگجوؤں نے فلپائن کی حکومت سے جنگ بندی کا معاہدہ کر لیا ہے۔ اس جنگ میں پچھلے ۲۰ سال کے دوران ۵۰ ہزار سے زیادہ افراد ہلاک ہو چکے ہیں۔ مورڈیشنل لبریشن فرنٹ نے مسلمانوں کی طرف سے اس معاہدہ پر دستخط کئے۔ (سالار ۳۱ جنوری ۱۹۹۴)

۳۰ جنوری کے انڈین اکسپرس میں یہ خبر پڑھی کہ ایئر انڈیا اور انڈین ایئر لائنز کے بارہ میں ہماری حکومت نے ایک نیا آرڈی نانس جاری کیا ہے۔ اس کے نتیجے میں کھلے آسمان کی پالیسی انڈیا میں پورے طور پر اختیار کر لی گئی ہے۔ اس خبر کا عنوان تھا:

Monopoly goes, open sky policy comes into force.

اس آرڈی نانس کے بعد ایئر انڈیا اور انڈین ایئر لائنز کی حیثیت سرکاری کارپوریشن کی نہیں رہی بلکہ عوامی کمپنی کی ہو گئی ہے۔ اب کوئی بھی شخص ان کے شیر خرید سکتا ہے۔ گویا کہ اب اس بات کا دروازہ کھل گیا کہ دونوں سرکاری ادارے پرائیویٹ کمپنیوں کی طرح عام کمپنی بن کر رہ جائیں۔

۱۹۴۷ء سے پہلے انڈیا میں فضائی پرواز کا ادارہ ایک پرائیویٹ ادارہ تھا جس کو ٹاٹا نے قائم کیا تھا۔ آزادی کے بعد جو لوگ ملک کے سیاسی حکمراں بنے وہ سوشلسٹ افکار سے متاثر تھے۔ انھوں نے تمام اقتصادی اداروں کو سرکاری ملکیت میں لینا شروع کیا جس کا خوب صورت نام نیشنلائزیشن تھا۔ مگر ۲۵ سالہ تجربہ نے بتایا کہ نیشنلائزیشن کی پالیسی نے ملک کو تباہی کے سوا اور کچھ نہیں پہنچایا۔ چنانچہ اب یہ پالیسی تیزی سے بدلی جا رہی ہے۔ نظریاتی خوش فہمی کے تحت ہر چیز کو بدلنے کا یہ ذہن موجودہ زمانہ کی مسلم تحریکوں میں بھی شدت سے پایا جاتا ہے۔ مگر یہ جنون کے سوا اور کچھ نہیں۔ صحیح فطری طریقہ یہ ہے کہ مروجہ ڈھانچہ کو باقی رکھا جائے۔ ڈھانچہ کو توڑنے کے بجائے سارا زور اقدار (values) کو قائم کرنے پر صرف کیا جائے۔ اسی اصول پر چل کر موجودہ زمانہ میں سنگاپور، کوریا اور جاپان نے

بڑی بڑی ترقیاں حاصل کی ہیں۔ جب کہ ہندستان آج بھی 'ہنوز رز اول' کے مقام پر پڑا ہوا ہے۔ ایک مبصر نے اس معاملہ پر تبصرہ کرتے ہوئے بجا طور پر کہا:

It was counter-productive to the overall development of civil aviation to keep protecting Indian Airlines and Air India from competition.

۳۰ نومبر کو جناب تمیز الدین صاحب کے مکان پر کچھ تسلیم یافتہ افراد اکٹھا ہوئے۔ ان سے دیر تک ملی مسائل پر گفتگو ہوئی۔ انجینئرنگ کے ایک طالب علم نے کہا کہ میں آپ کا رسالہ پڑھتا ہوں رسالہ کو جب میں پڑھتا ہوں تو اس سے میرے اندر دعوت کے جذبات بیدار ہوتے ہیں۔ مگر جب میں مسلمانوں کے دوسرے اخبار اور رسالہ کو پڑھتا ہوں تو میرے اندر عداوت کے جذبات پیدا ہوتے ہیں۔ میں کنفیوز ہو جاتا ہوں کہ آخر اسلام یہ ہے یا وہ ہے۔

میں نے کہا کہ اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ میں دوسری قوموں کو مدعو کی نظر سے دیکھتا ہوں اور عام مسلم اخبار اور رسالے دوسری قوموں کو حریف کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ یہ تو میں ہمارے لئے جہاد (یعنی جنگ) کا موضوع نہیں بلکہ صرف دعوت کا موضوع ہیں۔ دوسری قوموں کے بارہ میں ہمارا رویہ کیا ہو، اس کا انحصار اس پر ہے کہ ہم ان کو کیسا حیثیت دیتے ہیں۔ اگر آپ مدعو کی حیثیت دیں تو ان کے بارہ میں آپ کے اندر خیر خواہی پیدا ہوگی اور اگر آپ ان کو حریف سمجھ لیں تو ان کے بارہ میں آپ کے اندر نفرت اور عداوت کے جذبات پیدا ہو جائیں گے۔

بنگلور میں ۳۰ جنوری کو مسلمانوں کا ایک سمینار تھا۔ اس کی رپورٹ مقامی اخبار سالار (۳۱ جنوری) میں اس دوسطری عنوان کے ساتھ چھپی: کرناٹک مسلم گریجویٹس ایسوسی ایشن کا ٹرانسپیرینٹ سمینار، کرناٹک تعلیمی ایٹ کی اتیلیٹی اداروں پر راست ضرب۔

یہ سمینار دراصل ایک احتجاجی سمینار تھا۔ اس میں کہا گیا کہ کرناٹک تعلیمی ایٹ ۱۹۸۳ دستور ہند میں اتیلیٹیوں کو دے گئے تحفظات پر ایک حملہ ہے۔ وہ مسلمانوں کے قائم کئے ہوئے تعلیمی اداروں میں حکومت کو مداخلت کا حق دیتا ہے۔ اس لئے مسلم تعلیمی اداروں کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا جائے۔

یہ تحفظاتی سیاست مسلمانوں کے رہنما اور دانش ور پچھلے پچاس سال سے پورے ملک میں چلا رہے ہیں۔ میں اس قسم کی سیاست کو بے فائدہ سمجھتا ہوں۔ ۱۹۴۷ء کے بعد بننے والے دستور میں مسلمانوں کو اقلیت کے نام پر واضح و قانونی تحفظ دیا گیا۔ جب کہ امریکہ کی یہودی اقلیت کو کسی بھی قسم کا دستوری تحفظ حاصل نہیں۔ مگر پچھلے ۵۰ سال میں مسلمان خود اپنے اعلان کے مطابق صرف پیچھے کی صف میں چلے گئے۔ جب کہ اسی مدت میں امریکہ کی یہودی اقلیت نے وہاں صف اول میں اپنے لئے جگہ حاصل کر لی۔

اس فرق کا سبب یہ ہے کہ مسلم لیڈروں نے تحفظ کے ذریعہ اپنی قوم کو سنبھالنا چاہا۔ جب کہ یہودی لیڈروں نے اپنی قوم کو پیسے کے طوفان میں ڈال دیا۔ اور فطرت کا اصول اور تاریخ کا تجربہ دونوں بتاتے ہیں کہ تحفظ کے ماحول میں انسان کی ترقی رک جاتی ہے، جب کہ چیلنج کا ماحول انسان کی اعلیٰ صلاحیتوں کو جگا دیتا ہے اور اس کو ترقی کی طرف لے جاتا ہے۔

زمین پر انسانی زندگی کے بارے میں قرآن کا بیان ہے کہ یہاں لوگ ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے (بعضہم لبعض عدو) اس کا مطلب یہ ہے کہ یہاں وہ چیلنج کے ماحول میں زندگی گزاریں گے یہاں لوگوں کے درمیان مقابلہ آرائی ہوگی۔ اس دنیا کے خالق نے چیلنج اور مقابلہ آرائی کو اس کی ترقی کا زینہ بتایا ہے۔ مسلمانوں کے نادان رہنماؤں کو یہ خدائی زینہ پسند نہیں۔ وہ اس کے بجائے تحفظاتی زینہ کے ذریعہ مسلمانوں کو آگے لے جانا چاہتے ہیں۔ مگر انھیں جانا چاہئے کہ اس دنیا میں خدائی زینہ کے سوا کوئی اور زینہ نہیں۔ جو لوگ کسی خود ساختہ زینہ کے ذریعہ آگے بڑھنا چاہیں وہ یہاں صرف پچھلی سیٹ پر جگہ پائیں گے، اس کے سوالن کا کوئی اور انجام نہیں۔

مقامی بھارتیہ جنت پارٹی کے لیڈر سنٹرل مینس چندر ۳۱ جنوری کی دوپہر کو میری قیام گاہ پر آئے۔ وہ مجھ کو اپنے ساتھ لے گئے اور بنگلور کے اپنے کچھ ادارے دکھائے۔ ان کے ساتھ پہلے تو آکر ایس

ایس کے ادارہ (Rashtrrothana Parishad) میں گئے۔ یہ ایک تعمیری ادارہ ہے۔ اس کے ایک درجن شعبے ہیں۔ وہ ابترائی اسکول چلاتے ہیں۔ انھوں نے فری میڈیکل سنٹر، بلڈ بینک، ٹیلرنگ ٹریننگ سنٹر اور اس قسم کے کئی رفاہی ادارے قائم کر رکھے ہیں۔

ان کی چھ منزلیں بلڈنگ کی ایک منزل پر جدید طرز کی لائبریری قائم ہے۔ ان کے مختلف



شعبوں کو دیکھا اور ان کے ذمہ داروں سے باتیں کیں۔ مسٹر ریش چنڈرا نے کہا کہ آریس ایس کا مقصد دیشس کے ہر طبقہ کو زندگی کے ہر شعبے میں اوپر اٹھانا ہے۔

اس کے بعد ہم لوگ ایک اور بلڈنگ میں گئے۔ یہ آریس ایس کا اسٹیٹ ہیڈ کوارٹر ہے یہاں ایک پریس کانفرنس ہوئی۔ کنٹراویکی وکرم کے اڈیٹر (B.S.N. Mallya) نے سوال و جواب کی صورت میں تفصیلی انٹرویو لیا۔ بنگلور سے نکلنے والے ایک اور کنٹراہفت روزہ پنگوا (Pungava) کے اڈیٹر نے پریس کانفرنس کا ایک شمارہ دیا۔ اس میں انہوں نے میرا ایک مضمون ٹائٹس آف انڈیا سے لے کر اس کا ترجمہ کنٹرا زبان میں شائع کیا تھا۔

دوپہر کا کھانا مجھے مسٹر عباس علی بوہرہ کے یہاں کھانا تھا۔ مگر مذکورہ اسٹیٹ ہیڈ کوارٹر کے لوگوں کے اصرار پر دن کا کھانا نہیں کھایا۔ ایک بڑے کمرہ میں ہم لوگ داخل ہوئے۔ یہاں چھوٹی چھوٹی پٹائی پر ہر ایک کے لئے الگ تھال رکھی ہوئی تھی۔ اس تھال میں کھانا رکھا گیا۔ ہر چیز بالکل سادہ انداز میں تیار کی گئی۔ کھانا شروع کرنے سے پہلے ایک صاحب نے سنکرت کے کچھ اشلوک پڑھے۔ اس کا مطلب تھا: ہم لوگ ایک ساتھ جئیں۔ ایک ساتھ کھائیں۔ ایک ساتھ مل کر دیشس کو بڑھائیں۔ ایک ملاقات میں بمبئی کے مسٹر اروند دیشس پانڈے نے ایک مغربی مصنف پیٹر ڈوکوز (Peter Drue Koz) کی کتاب کا ذکر کیا۔ وہ کمیونزم کے موضوع پر اتھارٹی سمجھا جاتا ہے۔ اس نے اپنی کتاب میں بتایا ہے کہ کمیونزم کیوں فیصل ہو گیا۔ اس سلسلہ میں اس نے لکھا ہے:

“Communism as a system had its heroes but Marxism as a creed did not have any saints.”

مقامی انگریزی روزنامہ دن ہیرالڈ (۳۱ جنوری ۱۹۹۴) میں مارک ٹوین (Mark Twain) کا ایک قول نقل کیا گیا تھا کہ انسانی زندگی کا نصف اول صلاحیت بغیر مواقع پر مشتمل ہوتا ہے اور اس کا نصف آخر مواقع بغیر صلاحیت پر:

The first half of life consists of the capacity to enjoy without the chance; the last half consists of the chance without the capacity.

اس کو پڑھ کر میں نے ایک صاحب سے کہا کہ اصل یہ ہے کہ مواقع تو ہمیشہ آدمی کے لئے موجود ہوتے

ہیں۔ مگر جوانی کی عمر میں آدمی زیادہ سنجیدہ نہیں ہوتا۔ اس طرح وہ اپنے نصف اول کو ضائع کر دیتا ہے۔ زیادہ عمر کو پہنچ کر اس کے اندر سنجیدگی آتی ہے۔ مگر اب اس کی طاقتیں کمزور ہو جاتی ہیں۔ وہ اس پولیشن میں نہیں ہوتا کہ مواقع سے فائدہ اٹھانے کے لئے ضروری محنت کر سکے۔ اس طرح اپنی عمر کے دونوں حصوں کو وہ کھو دیتا ہے۔

مشرعباس علی بوہرہ بنگلور کے ایک نوجوان تاجر ہیں۔ انھوں نے اپنا طریقہ بتاتے ہوئے کہا کہ میں ہر فرسٹ کے لوگوں سے زیادہ سے زیادہ ملنے کی کوشش کرتا ہوں تاکہ فرقہ وارانہ دوری ختم ہو۔ انھوں نے کہا کہ جب تک آپ دوسروں کو نہیں اپنائیں گے۔ دوسرا بھی آپ کو نہیں اپنائے گا۔

ہاتما گاندھی کے ایک عقیدت مند سے ملاقات ہوئی۔ ۱۹۳۰ میں ہاتما گاندھی کے ۲۰ میل لمبے سالٹ مارچ کے وقت وہ اسکول کے طالب علم تھے۔ انھوں نے کہا کہ ہاتما گاندھی کا کہنا تھا کہ ہندوستانی تہذیب خود یورپ کے لئے رہنا تہذیب بن سکتی ہے۔ ہم کو یورپی تہذیب سے مرعوب نہ ہو کر خود اپنی روایات پر انڈیا کی تعمیر نو کرنا چاہئے۔ ہاتما گاندھی نے ۱۹۲۶ میں لکھا تھا:

India is in danger of losing her soul. She must be strong enough to resist it for her own sake and that of the world.

میں نے کہا کہ ہاتما گاندھی ۲۵ سال سے زیادہ عرصہ تک انڈیا کے واحد سب سے بڑے لیڈر بنے رہے۔ ان کے قتل کے بعد بھی ان کے تربیت یافتہ افراد مسلسل انڈیا کی قسمت کے مالک بنے ہوئے تھے۔ اس لحاظ سے تقریباً ۷۰ سال تک انڈیا کے اوپر براہ راست یا بالواسطہ طور پر گاندھی کی مکمل حکمرانی قائم رہی۔ ایسی حالت میں کیوں ایسا ہے کہ انڈیا آج بھی اپنی روح کو کھونے کے خطرہ سے دوچار ہے۔ وہ غالب تہذیب کے بجائے مغلوب تہذیب بن کر رہ گیا ہے۔ اس لئے اصل سوال یہ نہیں ہے کہ گاندھی کیا چاہتے تھے۔ زیادہ اہم سوال یہ ہے کہ گاندھی جو کچھ چاہتے تھے، اس کو وہ ساری کوشش کے باوجود کیوں بالفعل واقعہ بنانے میں کامیاب نہیں ہوئے۔

یہاں میری ملاقات مسٹر رام اوتار گپت سے ہوئی۔ وہ نہایت سنجیدہ آدمی ہیں۔ بنگلور اور بمبئی میں ان کا بڑا کاروبار ہے۔ ان سے میں نے پوچھا کہ انڈیا کی قومی ترقی میں خاص رکاوٹ آپ کے نزدیک کیا ہے۔ انھوں نے فوراً جواب دیا: خود غرضی۔ اسی طرح ایک اور صنعت کار سے میں نے پوچھا کہ سنگاپور اور جب پان جیسے ملک اتنی ترقی کر گئے جن کے وسائل بہت زیادہ محدود ہیں۔ انڈیا کے پاس ہر قسم کے وسائل موجود ہیں مگر وہ ترقی نہ کر سکا۔ اس کا خاص سبب کیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ بیوروکریسی۔

دونوں جواب کا خلاصہ ایک ہی ہے۔ کیوں کہ وہ برائی جس کو بیوروکریسی کہا جاتا ہے وہ بھی اسی خود غرضانہ ذہنیت کا نتیجہ ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندستان کی ترقی کے لئے سب سے زیادہ ضروری یہ ہے کہ یہاں کے لوگوں کو ذاتی مفاد کے جذبہ سے اوپر اٹھایا جائے کیونکہ یہ دراصل بڑھی ہوئی مفاد پرستی ہی ہے جس نے ہندستان کی ترقی کو روک رکھا ہے۔

نسرین سید راہیہ جناب تمیز الدین صاحب (اردو کے علاوہ عربی، انگریزی اور پنجابی بھی بخوبی جانتی ہیں۔ ان کے ماموں کا انٹرنیشنل بزنس ہے، اس بزنس میں وہ ان کی ایشیائی نمائندہ ہیں۔ وہ مارکنگ کا خاص تجربہ رکھتی ہیں۔ ان سے میں نے پوچھا کہ کامیاب مارکنگ کا فائل راز کیا ہے۔ انھوں نے جواب دیا کہ اپ ڈیٹ ملکانا لوجی:

Marketing a product basically requires updated technology, worldwide competitive price, versatility on a wide range of usages plus a service back up along with a guidance of installation procedures.

۳۱ جنوری کی شام کو جناب تمیز الدین صاحب کے ساتھ ایئر پورٹ کے لئے روانہ ہوا۔ راستہ میں مختلف اسلامی موضوعات پر گفتگو ہوتی رہی۔ ایک سوال کے جواب میں میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت عائشہ کے ساتھ پوری عالم انسانیت کے لئے عظیم رحمت تھا۔ عائشہ نہایت ذہین تھیں۔ ان کے اندر اخذ کی غیر معمولی صلاحیت تھی۔ وہ رسول اللہ کے ساتھ رات دن اور سفر اور حضر میں موجود رہیں۔ انھوں نے نہایت گہرائی کے ساتھ آپ کو دیکھا اور طیف رسول کے بارہ میں ایسی قیمتی باتیں بتائیں جو کسی اور صحابی سے بہت کم ملتی ہیں۔

میں نے مثال دیتے ہوئے کہا کہ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ کو جب بھی دو میں سے ایک امر کا انتخاب کرنا ہوتا تو آپ ہمیشہ آسان کا انتخاب فرماتے تھے۔ (ماخوذ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین امرین الا اختار اليسرهما) اس دنیا میں آدمی کے لئے ہر معاملہ میں دو صورت ہوتی ہے۔ ایک آسان تر انتخاب (easier option) اور دوسرا مشکل تر انتخاب (harder option) عائشہ کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ کا طریقہ یہ تھا کہ آپ ہمیشہ آسان تر کا انتخاب فرماتے تھے۔ یہ بڑی زبردست حکمت کی بات ہے کیونکہ آسان تر کا انتخاب کرتے ہی فی الفور آپ کو اپنے عمل کے لئے نقطہ آغاز مل جاتا ہے۔ جیسے شکل ۱ کا انتخاب کرنے کی صورت میں آپ کو اپنے عمل کے لئے کوئی نقطہ آغاز نہیں ملتا۔

بنگلور سے دہلی کے لئے انڈین ایئر لائنز کی فلائٹ ۴۴ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ بنگلور جاتے ہوئے جہاز دو گھنٹہ لیٹ تھا۔ مگر واپسی میں جہاز اپنے وقت پر روانہ ہوا۔ اور جہاز جب روانگی کے مقام سے ٹھیک وقت پر روانہ ہو تو وہ منزل پر بھی ٹھیک وقت پر پہنچتا ہے کیونکہ راستہ میں اس کو وہ رکاوٹیں پیش نہیں آتیں جو سڑک کے سفر میں کسی سواری کو پیش آتی ہیں۔ راستہ میں دکن ہیرالڈ (۳۱ جنوری) کا ایک مضمون پڑھا۔ اس کا عنوان تھا

۲۱ ویں صدی میں داخلہ (Stepping into the 21st century) عنوان کافی جاذب تھا۔

مگر اس کے اندر کوئی قابل ذکر بات نہیں ملی۔ موجودہ زمانہ کی صحافت کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ شائد ارسرخی کے تحت غیر شائد مضمون۔ اس کی وجہ غالباً یہ ہے کہ شائد ارسرخی قائم کرنے کے لئے تو صرف زبان دانی کافی ہے۔ جب کہ شائد مضمون لکھنے کے لئے کافی محنت کرنا نہایت ضروری ہے۔ اور یہ دوسری چیز بلاشبہ ہماری قومی زندگی میں سب سے زیادہ کم یاب ہے۔

۳۱ جنوری ۱۹۹۴ کی شام کو ساڑھے نو بجے جہاز دہلی ایئر پورٹ پر اتر گیا۔

## ناگپور کا سفر

بھارتیہ مزدور سنگھ کی دعوت پر ناگپور کا سفر ہوا۔ ۱۵ اپریل ۱۹۹۴ کو دہلی سے ناگپور گیا۔ اور ۱۸ اپریل کو دہلی واپسی ہوئی۔

۱۵ اپریل کو ساڑھے دس بجے ایر پورٹ کے لیے روانگی ہوئی۔ مسٹر جگدیش جوشی میرے ساتھ تھے۔ دہلی کی سڑکوں سے گزرتے ہوئے قدیم تاریخ کے اور اق ذہن میں گھومنے لگے۔ معلوم تاریخ کے مطابق، دہلی کو تو مار راجپوتوں نے ۶۷۳۶ میں آباد کیا اور اس کا نام دھلیہ کا رکھا۔ بعد کو وہ دہلی بن گیا۔

یہ وہی سن ہے جب کہ زید بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب کو فہم اموی خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے خلاف خروج کرنے کے لیے بیعت لے رہے تھے۔ ابتداً اہل کوفہ کی ایک تعداد نے بیعت کی اور آخر میں بیشتر لوگ بیعت توڑ کر الگ ہو گئے۔ کہا جاتا ہے کہ امام ابوحنیفہ بھی زید بن علی کے حامیوں میں سے تھے۔ اگر یہ روایت صحیح ہو تو اس کو امام ابوحنیفہ کی اجتہادی غلطی قرار دیا جائے گا، کیونکہ واضح طور پر وہ احادیث اور اجماع امت کے خلاف تھا۔ اور اگر اس کو شرعی اعتبار سے اجتہادی غلطی نہ مانا جائے تو سیاسی اعتبار سے اس کو اندازہ کی غلطی کہنا پڑے گا۔ کیونکہ اس وقت کے حالات میں یہ بالکل یقینی تھا کہ زید بن علی کا فوجی اقدام صرف امت کے نقصان میں اضافہ کا سبب بنے گا۔ نتیجہ کے اعتراف سے وہ الٹا (counter productive) ثابت ہو گا۔

زید بن علی سیاسی امور کی ہمارت نہیں رکھتے تھے۔ مگر وہ ایک بالکل عالم تھے۔ ان کے بارہ میں امام ابوحنیفہ کا قول ہے: ما رأیت فی زمانہ افتقد منہ ولا اسرع جوابا ولا ابین قولاً (الاعلام ۵۹/۳)

۱۱۹۲ میں محمد غوری نے پرتھوی راج چوہان کو شکست دے کر دہلی پر قبضہ کیا تھا۔ محمد غوری کے فوجی سردار قطب الدین ایک نے تیرھویں صدی میں قطب دینار بنایا جو اب تک قائم ہے۔ ۱۳۰۳ میں علاؤ الدین خلجی کا دور شرع ہوا۔ غیاث الدین بلبن نے ۱۳۲۰ میں تغلق آباد کا علاقہ بسایا۔

ایرپورٹ کی طرف جاتے ہوئے ہم لودی روڈ سے گزرے۔ یہاں وسیع لودی گارڈن ہے جو دہلی پر لودی خاندان کی حکومت (۱۵۲۶-۱۳۵۱) کی یاد دلاتا ہے۔ آگے بڑھے تو مقبرہ صفدر جنگ تھا۔ اس وسیع مقبرہ کے اندر ایک چھوٹی سی مسجد بھی شامل ہے۔ صفدر جنگ کا تعلق اٹھارویں صدی کی دہلی سے ہے۔ وہ احمد شاہ کا وزیر تھا۔ احمد شاہ نے ۱۷۴۸ سے ۱۷۵۴ تک حکومت کی۔ احمد شاہ اور صفدر جنگ دونوں اوسط درجے کے آدمی تھے۔ ان کا کوئی کارنامہ تاریخ میں درج نہیں۔

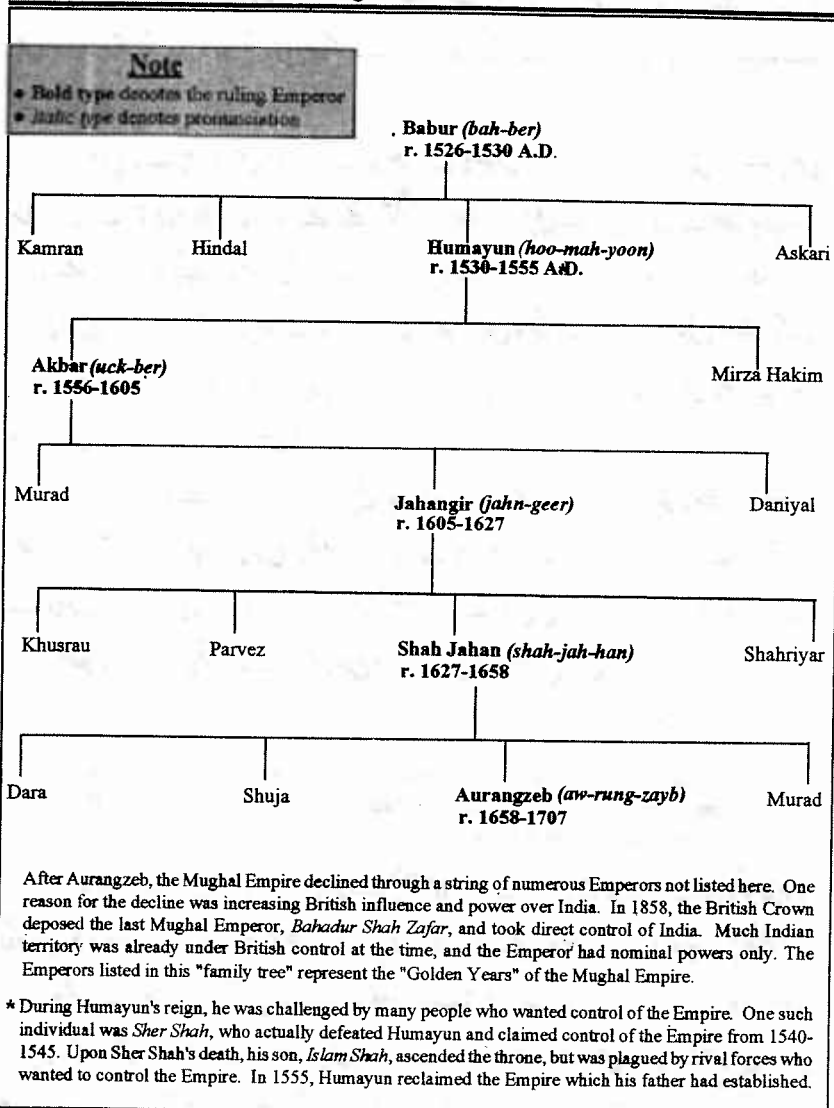
دہلی کی حکومتوں میں سب سے لمبا دور منغل سلطنت کا ہے۔ وہ سولہویں صدی کے آغاز میں شروع ہوا، اور اٹھارویں صدی کے وسط تک جاری رہا۔ مسلم حکمرانوں نے کبھی بھی دوسرے مذاہب پر کسی قسم کا جبر نہیں کیا۔ تاہم فطری عمل کے تحت اس زمانہ میں ایسا ہوا کہ اسلام کے گہرے اثرات ہندو مذہب پر پڑے، مسلمانوں کے سیاسی غلبہ کے قدرتی نتیجے کے طور پر مقامی مذہب متاثر ہوا اور اس میں کافی تبدیلیاں پیدا ہوئیں :

The phase of Indian history marked by the domination of the Muslims in most of northern India saw great changes in Indian religion. (8/914)

منغل بادشاہوں میں اکبر کا کافی بدنام ہے۔ مگر مولانا حسین احمد مدنی نے اکبر کے مثبت رول کا اعتراف کیا ہے۔ انھوں نے لکھا ہے کہ محمود غزنوی کے حملوں کے بعد ہندوؤں اور مسلمانوں میں کشیدگی پیدا ہو گئی جو اسلام کے عمومی تعارف کی راہ میں رکاوٹ تھی۔ اکبر کا مقصد ایسی مانع حالت کو ختم کرنا تھا۔ انھوں نے لکھا ہے :

”بادشاہان اسلام نے اولاً اس طرف توجہ ہی نہیں کی، بلکہ وہ تمام باتوں کا قوت سے معتابل کرتے رہے، مگر شاہان مغلیہ کو ضرور اس طرف التفات ہوا، خصوصاً اکبر نے اس خیال اور اس عقیدہ کو جڑ سے اکھاڑنا چاہا، اور اگر اس کے جیسے چند بادشاہ اور بھی ہو جاتے یا کم از کم اس کی جاری کردہ پالیسی جاری رہنے پاتی تو ضرور باہر ضرور برہمنوں کی یہ چال مدفون ہو جاتی، اور اسلام کے دلدادہ آج ہندستان میں اکثریت میں ہوتے، اکبر نے نہ صرف اشخاص پر قبضہ کیا تھا، بلکہ عام ہندو ذہنیت اور منافرت کی جڑوں کو کھوکھلا کر دیا تھا۔“ (مکتوبات شیخ الاسلام، جلد اول، صفحہ ۱۴۳-۱۴۴)

## Mughal Family Tree



راستہ میں مسٹر جگدیش جوشی سے ملکی حالات پر باتیں ہوتی رہیں۔ انھوں نے کہا کہ آج کل ہمارے دیش میں جو برائیاں ہیں ان کا اصل سبب سیاست داں ہیں۔ انھوں نے کہا: پہلے راج نیقی میں جو لوگ آتے تھے وہ دیش کی سیوا کرنے کے لیے آتے تھے، اب وہ کیول پیسہ کمانے کے لیے آتے ہیں“

ایرپورٹ میں داخل ہوا تو ایک جگسگریٹ کا گھومتا ہوا شاندار اشتہار تھا۔ اس میں بہادری کے مختلف مناظر دکھائے گئے تھے۔ مثلاً گھوڑ سواری، کھیل کے میدان میں کھلاڑیوں کے کارنامے۔ اس کے نیچے لکھا ہوا تھا کہ ایک ولولہ دریافت کرو : discover a passion جوش اور ولولہ کے واقعات بجائے خود درست تھے مگر ان کو سگریٹ نوشی سے جوڑنا بلاشبہ ایک فرضی بات تھی۔ دو غیر متعلق باتوں کو جوڑ کر اپنی خواہش کا نتیجہ نکالنا موجودہ دنیا میں عام ہے۔ سیکولر دائرہ میں بھی اور مذہبی دائرہ میں بھی۔

روانگی سے پہلے مسٹر ٹھینگرڈی نے اپنی ایک کتاب دی تھی۔ اس میں لکھا تھا کہ مشددمسلمان یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اسلام کسی طرح کی قوم پرستی کی اجازت نہیں دیتا۔ اور مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ نیشنلزم کے خلاف لڑیں۔ مگر نام نہاد مسلم ملکوں میں نیشنلسٹوں نے کامیابی کے ساتھ اس برائی کا مقابلہ کیا ہے۔ اسلام کی ابتدائی تعلیمات پوری طرح حب الوطنی کے موافق ہیں :

Fanatical Muslims assert that Islam does not permit of any kind of nation-worship and that Muslims must fight against nationalism. But nationalist in the so-called Muslim countries successfully combated this evil. The original tenets of Islam are quite compatible with the spirit of patriotism. (132-33)

موجودہ زمانہ میں نااہل مسلم رہنماؤں نے نیشنلزم اور حب الوطنی کے خلاف اتنا زیادہ غوغا برپا کیا کہ اب وہ مسلمانوں کی نفسیات کا جز بن گیا ہے۔ اس کے لیے یہ دلیل دی گئی کہ موجودہ نیشنلزم اور حب الوطنی سے مسلمانوں کا تشخص مٹ جائے گا، وہ ایک مستقل ملت کی حیثیت سے اپنا وجود ختم کر دیں گے۔ مگر یہ خطرہ صرف بے شعوری کی پیداوار تھا۔ زیادہ اہم بات یہ تھی کہ اس کے نتیجہ میں مسلمان علمدگی پسندی کا شکار ہو جائیں گے۔ اور پھر ایک طرف ان کی دنیوی ترقی رک جائے گی اور دوسری طرف دعوت کے عمل کا خاتمہ ہو جائے گا۔ عکلا ہی پیش آیا۔

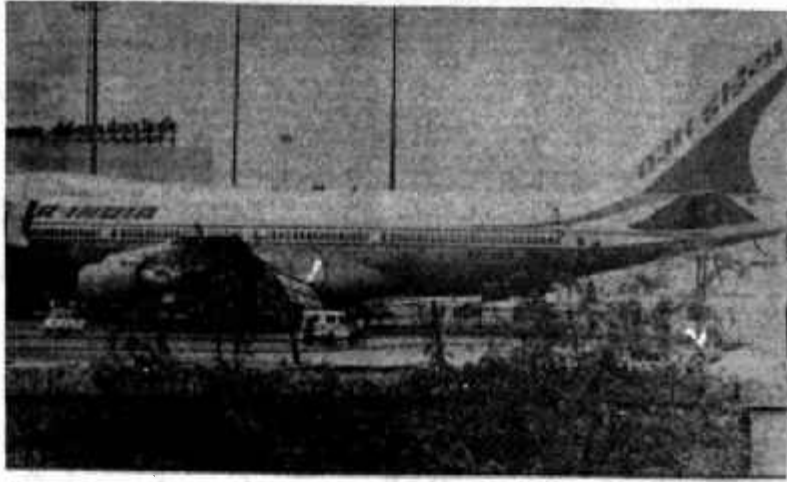


آج ۱۵ اپریل کو دہلی ایر پورٹ پر ایک عجیب ہوائی حادثہ پیش آیا۔ ایر اینڈیا کا ایک جہاز دہلی سے پیرس کے لیے روانہ ہوا۔ اس پر ۱۴۲ آدمی سوار تھے۔ مگر اوپر اٹھتے ہی وہ چڑیوں سے ٹکرا گیا۔ کیونکہ اس کو ایر ٹریفک کنٹرول سے بلند پرواز چڑیوں (high bird movement) کی اطلاع نہیں دی گئی تھی۔ اس ٹکراؤ سے جہاز کے ایک انجن میں آگ لگ گئی۔ پائلٹ نے بیشتر چڑیوں باہر گرادیا اور دوبارہ دہلی ایر پورٹ پر اتر آیا۔

ایک اخباری رپورٹر بچنے والے مسافروں سے ملا۔ ایک مسافر نے کہا کہ جیسے ہی جہاز اڑا میں نے جہاز کے باہر اس کے پنکھ کے پاس دھواں دیکھا۔ میں فوراً کھڑا ہو گیا اور چلانا شروع کیا کہ روکو، روکو، یہاں آگ ہے۔ ایک خاتون جو میرے قریب بیٹھی ہوئی تھیں انہوں نے مجھے یاد دلایا کہ ایس نہیں ہے بلکہ ہوائی جہاز ہے۔ مسٹر سیٹھی نے ہنستے ہوئے یہ بات بتائی :

Soon after taking off, we saw smoke outside the plane near the wing. I stood up spontaneously and started crying, 'Stop, stop, there is a fire!' The lady sitting next to me reminded it was not a bus but a plane.

بس کو درمیان میں روکنا ممکن ہے، مگر ہوائی جہاز کو اس طرح درمیان میں روکنا ممکن نہیں۔ جہاز کے معاملہ میں ایسی غلطی کرنے والا کوئی نہیں ملے گا۔ مگر ایک اور معاملہ میں ایسی غلطی کرنے والے



A-I flight No 149 which made an emergency landing at IGI Airport after a bird-hit

بے شمار ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جو قوموں کے جہاز کو چلانے کے لیے اٹھتے ہیں۔ وہ نادانی کے جوش میں قوم کے جہاز کو ہوا میں اڑا دیتے ہیں۔ ایک مدت کے بعد جب نتائج بتاتے ہیں کہ انہوں نے غلط رخ پر قوم کو دوڑا دیا تھا تو کہتے ہیں کہ روکو روکو۔ حالانکہ درمیان میں رکن قوم کے لیے تباہی کے سوا اور کچھ نہیں۔

دہلی سے انڈین لائنز کی فلائٹ ۴۶۹ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ راستہ میں ایک ہندی اور ایک انگریزی اخبار دیکھا۔ ٹائٹس آف انڈیا (۱۵ اپریل) کے صفحہ اول پر زیرِ تبصرہ لکھی کہ امریکہ نے خود اپنے ہیسلی کا پٹر مار گرائے :

#### US downs own copters

۱۴ اپریل کو امریکہ کے دو جہاز (mission of mercy) عراق کے کرد علاقہ پر پرواز کر رہے تھے۔ وہ کردوں کی مدد کے لیے گئے تھے۔ مگر امریکہ کے جنگی جہاز (F-16) کے حملے نے یہ سمجھا کر یہ عراق کے جہاز ہیں جو ممنوع علاقہ (no fly zone) پر اڑ رہے ہیں۔ انہوں نے فائر کر کے خود اپنے دو ہیسلی کا پٹر مار کر گرا دیے۔ اس حادثہ میں ۲۶ آدمی ہلاک ہو گئے۔ امریکی صدر بیل کلنٹن نے اس پرافسوس ظاہر کرتے ہوئے کہا کہ انہوں نے دوسروں کو بچانے کے لیے اپنی جان دے دی :

They lost their lives while trying to save the lives of others.

یہ واقعہ اس بات کا ایک ثبوت ہے کہ انسان کا علم کتنسا زیادہ ناقص اور کتنسا زیادہ

محدود ہے۔

۱۵ اپریل کو ۲ بجے دن میں ہمارا جہاز ناگپور ایرپورٹ پر اتر گیا۔ یہاں لوگوں نے آرائس ایس کے ہیڈ کوارٹر میں قیام کا انتظام کیا تھا۔ ان کی طرف سے کئی ازاں ایرپورٹ پر آئے تھے۔ سگر میں جناب محمد حنیف صاحب اور جناب عبدالسلام اکبانی صاحب کے ساتھ ان کے گھر چلا گیا۔ یہاں کچھ دیر ٹھہرنے کے بعد شام کو چار بجے ہم لوگ ملاقات کے لیے نکلے۔

سب سے پہلے ہم آرائس ایس کے ہیڈ کوارٹر (ریشم باغ) گئے۔ یہاں کئی لوگوں سے ملاقات ہوئی۔ جگت جی آرائس ایس کے پرانے آدمی ہیں۔ ان سے میں نے پوچھا کہ ڈاکٹر ہیڈ کوارٹر (بانی آرائس ایس) کے بارہ میں کچھ بتائیے۔ انہوں نے کہا کہ ڈاکٹر صاحب نوجوانی کی عمر میں پر جوش انقلابی

تھے۔ انھوں نے ایک بار سڑنگ لگا کر ایک سرکاری عمارت سے یونین جیک اتار دیا تھا۔ وہ کانگریس کے ایک ٹومبر تھے۔

پھر ان کی سمجھ میں آیا کہ موجودہ حالت میں اگر ہم آزادی حاصل بھی کر لیں تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ پہلا کام ہمیں کیمز بلڈنگ کا کرنا ہے۔ قوم کے افراد میں اگر کیمز آجائے تو وہ آزادی کا صحیح استعمال کریں گے اور پھر آزادی پوری طرح با معنی ہو جائے گی۔ ڈاکٹر صاحب نے کیمز بلڈنگ کے اسی نظریہ کے تحت آریس ایس قائم کی۔

یہی بات مسز گادرے نے اس سے پہلے مجھ کو بتائی تھی۔ مسز گادرے (۸۰ سال) دہلی میں اپنے بیٹے کے ساتھ رہتے ہیں۔ انھوں نے بتایا کہ نوجوانی کی عمر ہی میں آریس ایس کی تنظیم سے وابستہ ہو گیا تھا، اس وقت میں یونین میں پڑھ رہا تھا۔ ایک روز ڈاکٹر میڈ گوارا ہمارے اسکول میں آئے۔ آریس ایس سے متعلق نوجوان جمع ہوئے تو انھوں نے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ یونین کی سڑک پر اگر ایک مسلمان عورت تانگہ پر ٹھکتی ہے۔ اور ایک ہندو لڑکا مسلمان عورت کو چھیڑتا ہے۔ اس وقت آپ کیا کریں گے۔ پھر انھوں نے خود ہی جواب دیتے ہوئے کہا کہ اس وقت آپ کی یہ لاشی ہندو لڑکے کے اوپر پڑے گی۔ یہی آریس ایس کی تعلیم ہے۔

اس کے بعد ڈاکٹر میڈ گوارا بھون جانا ہوا۔ یہ آریس ایس کا قدیم مرکز ہے۔ یہاں آریس ایس کی تاریخ سے تعلق رکھنے والی بہت سی یادگاری چیزیں رکھی ہوئی ہیں۔ ان کو تفصیل سے دیکھا اور کئی لوگوں سے ملاقات ہوئی۔

اسی بلڈنگ کے ایک حصہ میں بالا صاحب دیورس مقیم تھے۔ چنانچہ ہم لوگ ان سے ملاقات کے لیے ان کے خاص کمرہ میں گئے۔ وہ ایک کرسی پر بیٹھے ہوئے تھے اور اپنے دونوں پاؤں سامنے رکھے ہوئے ایک چھوٹے اسٹول پر پھیلائے ہوئے تھے۔ معلوم ہوا کہ فالج کی وجہ سے ان کا ایک ہاتھ اور پاؤں بے کار ہو گیا ہے۔ وہ بول بھی نہیں سکتے۔ سائیں سائیں جیسی آواز میں تھوڑا تھوڑا بولتے ہیں۔ اپنا کان ان کے منہ کے قریب لے جا کر سننا پڑتا ہے۔ مفلوج ہونے کے بعد اس معذوری کی بنا پر انھوں نے آریس ایس کے سرسپاٹک کا عہدہ چھوڑ دیا اور اپنی جگہ پر فیمبر راجندر سنگھ کو سرسپاٹک نامزد کر دیا۔

کسی اخبار میں میں نے پڑھا تھا کہ آر ایس ایس کے چیف کی اس تبدیلی میں سیاست کار فرما ہے۔ اس نے اسے یو پی اور دوسری ریاستوں میں بھارتیہ ہفتا پارٹی کی انتخابی شکست سے جوڑا تھا۔ مگر بالا صاحب دیورس کو دیکھنے کے بعد مجھے یہ بات بالکل بے بنیاد معلوم ہوئی۔ انہوں نے آر ایس ایس کے چیف کا عہدہ معذوری کی بنا پر چھوڑا ہے نہ کہ کسی سیاست کی بنا پر۔ اخبارات بھی کیسی عجیب عجیب غلط فہمیاں لوگوں میں پیدا کر دیتے ہیں۔

واپسی میں ہم لوگ جناب محمد ضیف صاحب کے دفتر میں گئے۔ یہاں کئی ہندو اور سکھ جمع ہو گئے۔ ان میں سے ایک انبالا کے پروفیسر سکھ نندن سنگھ تھے۔ محمد ضیف صاحب کی میز پر محمد عمر چھا پرانی کتاب رکھی ہوئی تھی جو اسلامک فاؤنڈیشن لندن سے چھپی ہے :

Towards a Just Monetary System

سکھ نندن سنگھ معاشیات کے استاد ہیں۔ انہیں اس کے نام سے دل چسپی ہوئی اور کتاب اٹھا کر اس کو دیکھنے لگے۔ کچھ صفحات پڑھ کر ان کی زبان سے بے اختیار نکلا کہ یہ کتنی دل کش ہے :

It's so fascinating.

ناگپور میں آر ایس ایس کا ہیڈ کوارٹر ہے۔ یہ تنظیم ۱۹۲۵ میں قائم ہوئی۔ ڈاکٹر ہید گوارڈ اس کے بانی صدر تھے۔ ۱۹۴۰ میں ڈاکٹر ہید گوارڈ کا انتقال ہوا۔ اس کے بعد گورو گو لوالکر اس کے صدر مقرر ہوئے۔ ۱۹۶۳ میں گورو گو لوالکر کے انتقال پر بالا صاحب دیورس اس کے صدر بنائے گئے۔ بالا صاحب دیورس جن کی عمر ۸۰ سال ہو چکی ہے، انہوں نے ۱۹۹۴ میں صدارت سے استعفا دے دیا۔ اب پروفیسر راجندر سنگھ (رجو بھیا) آر ایس ایس کے صدر مقرر کیے گئے ہیں۔ یہ لوگ صدر کو سرسپالک کہتے ہیں۔

جماعت اسلامی کے ترجمان ”دعوت“ نے شکایت کی تھی کہ آر ایس ایس ایک نیم فوجی تنظیم ہے۔ اگر یہ صحیح ہو تو جماعت اسلامی کا معاملہ بھی اس سے مختلف نہیں۔ جماعت اسلامی کا نظریہ بزور نظام باطل کو ختم کرنا ہے۔ اس اعتبار سے جماعت اسلامی خود بھی عسکری نظریہ پر قائم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جہاں بھی موقع ملتا ہے، اس کے افراد فوراً عملی عسکریت کا انداز اختیار کر لیتے ہیں۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی ملحوظ رکھنی چاہیے کہ انتہا پسندی فطرت کے خلاف ہے، اس لیے

ہر انتہا پسند تحریک کا انجام یہ ہوتا ہے کہ بعد کے زمانہ میں وہ عام قسم کی ایک معتدل جماعت بن کر رہ جاتی ہے۔ ۱۶ اپریل ۱۹۹۳ کو جب میں پہلی بار آرائس ایس کے ہیڈ کوارٹر (ناگپور) میں گیا۔ اس کو قریب سے دیکھا اور وہاں کے لوگوں سے تفصیلی ملاقاتیں ہوئیں تو اندازہ ہوا کہ آرائس ایس، کم از کم آج، ایک سادہ اور معتدل جماعت ہے۔ جو لوگ دور سے آرائس ایس کے بارہ میں متشددانہ خیالات رکھتے ہیں وہ وہاں آکر قریب سے اس کو دیکھیں تو اپنے آپ کے خیالات بدل جائیں گے۔

آرائس ایس کے موجودہ سربراہ رتجو بھیا نے عہدہ سنبھالنے کے بعد ایک انٹرویو دیا تھا۔ یہ انٹرویو دہلی کے ایک اردو ہفت روزہ میں چھپا تھا۔ انٹرویو کا ایک حصہ مسلمانوں کے بارہ میں تھا۔ اس کو ناقدانہ انداز میں لیتے ہوئے اخبار نے اس کی سرخی اس طرح بنائی تھی: مسلمان ہمیشہ حکومت کے بھروسے نہیں رہ سکتے، اس ملک میں تو انھیں ہندو سماج سے مل کر ہی رہنا ہوگا (۱۴ اپریل ۱۹۹۳)

ایک صاحب سے میں نے کہا کہ جو بھیا کی اس بات پر برامانے کی ضرورت نہیں۔ یہ تو زندگی کا ایک اصول ہے۔ نہ صرف ہندستان میں بلکہ کسی بھی ملک میں جہاں کوئی کمیونٹی اقلیت کی حیثیت رکھتی ہو، اس کو اکثریتی فرقے سے مل کر ہی رہنا ہے۔ اس کے سوا زندگی کا اور کوئی طریقہ نہیں۔

سندھ میں ہماجرین نے یہ غلطی کی کہ وہ سندھیوں سے مل کر نہیں رہے۔ اگرچہ دونوں ہی مسلمان تھے مگر دونوں میں اتنی تلخی پیدا ہوئی کہ دونوں ایک دوسرے کے دشمن بن گئے یہی معاملہ بنگلہ دیش میں پنجابی مسلمانوں اور بنگالی مسلمانوں کے درمیان پیش آیا۔

بظاہر آرائس ایس کے بانی ڈاکٹر کیشو بی رام ہیڈ گوارا ہیں۔ مگر اسلامی اصول کی روشنی میں دیکھا جائے تو اس کے قیام کی ذمہ داری ان نااہل مسلم لیڈروں پر آتی ہے جنہوں نے غیر ضروری طور پر ضد اور مخالفت کی سیاست چلا کر ہندو اچیا پرستی کو خوراک فراہم کی۔

ناگپور میں ستمبر ۱۹۲۳ میں گنیش پوجا کا سالانہ جلوس نکھنے والا تھا۔ مسلم رہنماؤں نے روٹ بدلنے اور مسجد کے سامنے باجانہ بجانے کا مطالبہ کیا۔ اس کے نتیجے میں تناؤ پیدا ہوا۔ چنانچہ ڈسٹرکٹ

کلکٹر نے حالات کو دیکھتے ہوئے جلوس کو روک دیا۔ اس وقت ہندوؤں نے پابندی کو قبول کر لیا۔ مگر ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۳ کو دوبارہ ڈنڈی جلوس کا مسئلہ پیدا ہوا جو ایک ہندو دیوتا کے نام پر باجے اور گانے کے ساتھ نکلنے والا تھا۔ مسلمانوں کے سخت رد عمل کو دیکھ کر کلکٹر نے دوبارہ اس کی اجازت نہیں دی۔

ہندوؤں نے پابندی کے آرڈر کو نہ ماننے کا فیصلہ کیا۔ بیس ہزار ہندو اس حکم کی خلاف ورزی کرتے ہوئے سڑکوں پر نکل آئے، اس کے بعد جو حالات پیدا ہوئے اس کا نتیجہ ہندو مہا سبھا کا قیام تھا۔ اس وقت اس سبھا کے صدر ڈاکٹر بی ایس موبنجے اور سکریٹری ڈاکٹر ہیدگیو اڑبنا نے گئے۔

ڈاکٹر ہیدگیو اڑبنا اور دوسرے لیڈر ہندوؤں سے کہتے تھے کہ تم اپنا جلوس شان کے ساتھ نکالو۔ مسجد کے سامنے باجا بند کرنے کی بزدلی نہ دکھاؤ۔ ناگپور کے اسی فرقہ وارانہ کشیدگی کے ماحول میں آریس ایس کی نگری بنیادیں تیار ہوئیں۔ یہاں تک کہ ستمبر ۱۹۲۵ میں دسہرہ کے موقع پر آریس ایس کا قیام عمل میں آیا۔

اسلامی شریعت میں ایسا کوئی حکم نہیں کہ مسجد کے سامنے سے غیر مسلموں کا جلوس نہ نکلے یا باجانہ بجایا جائے۔ اس قسم کے جلوس پر مشتعل ہونا یا اس کو وقار کا سوال بنانا سراسر جاہلیت ہے مگر نااہل مسلم رہنماؤں نے اسی لالیعنی سیاست میں انھیں الجھا رکھا ہے۔ اس نام نہاد سیاست کا بیک وقت دو نقصان ہے — ایک، ہندوؤں میں غیر ضروری طور پر مسلم مخالفت جذبات کا پیدا ہونا۔ دوسرے، مسلمانوں کے اندر منفی سوچ ابھرنا اور اس کے نتیجے میں تعمیری کاموں سے ان کا دور ہو جانا۔

اُردو اخبارات میں جب بھی کوئی ”رپورٹ“ پڑھتا ہوں تو میں اپنے دل میں کہتا ہوں کہ یہ رپورٹ نہیں ہے، یہ تو رائے زنی ہے، اردو صحافت جیسے کہ غیر جانبدارانہ رپورٹنگ سے واقف ہی نہیں۔ مگر خدا کے فضل سے میرا ذہن ہمیشہ سے یہ رہا ہے کہ میں ہر چیز کو غیر جانبدارانہ انداز میں سمجھنے اور بتانے کی کوشش کرتا ہوں۔ بہت پہلے جب کہ میں الجمعیت ویسکی مرتب کرتا تھا، اس وقت اس کے شمارہ یکم مئی ۱۹۴۰ میں نے ایک مضمون شائع کیا تھا۔ اس

کا عنوان تھا : کچھ آر ایس ایس کے بارہ میں۔ اس مضمون میں کسی رائے زنی کے بغیر اس کا تعارف کرتے ہوئے میں نے لکھا تھا :

”آر ایس ایس کا بانی ایک ڈاکٹر تھا جس نے قومی خدمت کے لیے شادی نہیں کی۔ اور جب وہ مرا تو ملک بھر میں اس تنظیم کی ۵۰۰ شاخیں قائم ہو چکی تھیں۔ آر ایس ایس سے جو لوگ وابستہ ہیں وہ روزانہ کاروبار شروع کرنے سے پہلے اپنا صبح کا وقت، اسکولی اور کالج کے طلبہ اپنا شام کا وقت اور سالانہ چھٹیاں اس کام میں لگاتے ہیں۔ جو لوگ باقاعدہ اس کے پرچارک ہیں وہ گھس بار اور روزگار چھوڑ کر مستقل اس میں مصروف رہتے ہیں۔ وہ تنظیم کی خدمت کے دوران نکاح نہیں کرتے“

پاکستان کے ایک صاحب جو خلافتِ اسلامیہ قائم کرنے کے علم بردار ہیں۔ انھوں نے راقم الحروف کے بارہ میں لکھا ہے : (مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی بنیادی انقلابی فکر کو غلط قرار دینے والوں) میں سے ایک نمایاں شخص بھارت میں ہیں، یعنی مولانا وحید الدین خاں، جو بھارت کے سرکاری حلقوں اور بالخصوص بی۔ جے۔ پی اور آر ایس ایس کے منظور نظر ہیں (دیشاتق، لاہور، مارچ ۱۹۹۳ء، صفحہ ۱۵) یہ ایک لغو بات ہے۔ میرا کسی بھی تنظیم سے کوئی تعلق نہیں۔ میرا مزاج چونکہ دعوتی ہے، اس لیے جب بھی کسی اجتماع میں مجھ کو بلایا جاتا ہے تو میں وہاں جاتا ہوں، خواہ یہ اجتماع مسلمان کا ہو یا ہندو کا۔ حتیٰ کہ مذکورہ پاکستانی بزرگ کے اجتماع میں بھی شریک ہو چکا ہوں۔

آر ایس ایس کے لوگوں سے میری ملاقات ہوتی ہے یا ان کی دعوت پر میں ان کے جلسہ میں جاتا ہوں تو وہاں میں کس قسم کی بات کرتا ہوں، یہ خود آر ایس ایس کے لوگوں کی زبانی بخوبی طور پر معلوم ہو سکتا ہے۔ یہاں میں اس کے لیے دو حوالے دوں گا۔ آر ایس ایس کے انگریزی ہفت روزہ آرگنائزر (دہلی) نے اپنے شمارہ ۵ اگست ۱۹۹۰ میں ایک مفصل مضمون میرے بارہ میں شائع کیا تھا۔ اس کا عنوان تھا ————— ایک مبلغ مولانا :

A Missionary Maulana

اسی طرح ہندی اخبار راجستھان پتریکا (۱۲ نومبر ۱۹۹۲) میں آر ایس ایس کے ایک رائٹر ڈاکٹر ہمیش شرما کا مفصل مضمون میرے بارہ میں چھپا ہے۔ اس میں انھوں نے میرا اور دوسرے

مسلم رہنماؤں کا فرق بتاتے ہوئے لکھا ہے کہ — مولانا وحید الدین خاں کا طریقہ دعوت ہے اور دوسروں کا طریقہ عداوت۔

ایک تعلیم یافتہ مسلمان نے کہا کہ آپ ہمیشہ مسلم رہنماؤں کی مخالفت کرتے ہیں۔ ایسا کیوں ہے۔ آخر آپ کیا چاہتے ہیں۔

میں نے کہا کہ میں مسلم رہنماؤں کا مخالف نہیں۔ البتہ کئی بار میں نے ان کی ترجیحات پر تنقید کی ہے۔ کیوں کہ میں دیکھتا ہوں کہ اکثر وہ نان اشوکو اشوکو بنا لیتے ہیں۔ اس کا نتیجہ عام مسلمانوں کے لیے مایوسی اور ہلاکت کی صورت میں برآمد ہوتا ہے۔

تقسیم کے بعد انہوں نے کئی بار ایسا کیا ہے کہ ایک اشوکو اٹھایا اور مسلمانوں کو یہ تاثر دے کہ بھڑکایا کہ یہ نہیں تو تمہارا وجود بھی نہیں۔ کبھی اُردو، کبھی مسلم یونیورسٹی، کبھی پرسنل لا، کبھی ملی تشخص، کبھی بابر مسجد، کبھی نفعاً مطلقہ، کبھی تطلیقات ثلاثہ۔ میرے نزدیک مسلمانوں کی قیمت اس قسم کے مسائل سے وابستہ نہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو بابر مسجد کے ڈھانے جانے کے بعد مسلم ملت بھی ڈھ گئی ہوتی۔ اس قسم کی باتیں مسلمانوں کے ذہن کو بگاڑنے کے ہم معنی ہیں۔

ہمارے لیے صحیح ترجیح ہے — تعلیم اور اقتصادیات اور اخلاق۔ مسلم رہنماؤں کو چاہیے کہ وہ سارا زور انہیں اصل مسائل پر دیں۔ مسلمانوں کو تعلیم یافتہ بنانے کی تدبیریں کریں۔ مسلمانوں کو اقتصادیات میں اُگے لے آئیں۔ مسلمانوں کے اندر اعلیٰ کردار پیدا کرنے کی کوشش کریں۔ یہ سب جڑ والے کام ہیں۔

۱۶ اپریل کو ۱۰ بجے بھارتیہ مزدور سنگھ کا اجلاس ریشم باغ (ناگپور) میں ہوا۔ یہاں میرا افتتاحی خطاب تھا۔ میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ آزادی کے بعد ہندوستان وہ ترقی یافتہ ہندستان نہ بن سکا جو اس کو بننا چاہیے تھا۔ اس کی سب سے بڑی وجہ ملک میں ایکتا نہ ہونا ہے۔ چنانچہ میں نے اپنا مشن دیش میں کیونل ہارمنی کو بنایا ہے۔

اس سلسلہ میں جو باتیں کہیں، ان میں سے ایک یہ بھی کہ اس کا سبب دونوں طرف غیر ضروری قسم کی غلط فہمیاں پیدا ہونا ہے۔ دونوں فرقوں میں اگر ملنا جلتا بڑھ جائے تو اپنے آپ غلط فہمیاں دور ہو جائیں گی۔ اور لوگوں کے درمیان نارمل تعلقات قائم ہو جائیں گے۔



میں نے مختلف واقعات بیان کیے۔ اور واقعاتی مثالوں کے ذریعہ بتایا کہ ہر آدمی انسان ہے۔ کوئی آدمی اگر آپ کو اپنا مخالف دکھائی دے تو یہ اس کی صرف ماضی حالت ہے۔ میں نے کہا کہ بندے ماترم یا اس طرح کی دوسری چیزوں پر کچھ مسلمان جو اتنا زیادہ بھڑکتے ہیں اس کی وجہ حقیقت نہیں ہے بلکہ غیر ضروری حسدیت ہے۔ ۱۹۴۷ء سے پہلے اس قسم کی حسدیت مسلمانوں میں موجود نہیں تھی۔ اس لیے خود مسلمان اس قسم کی باتیں کہتے تھے مگر کوئی رد عمل نہیں ہوتا تھا۔ میں نے اقبال کے چند اشعار سنائے۔ مثلاً :

سارے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا ہم بلبلیں ہیں اس کی ریگستاں ہمارا  
میر عرب کو آئی ٹھنڈی ہو اہاں سے میر اوطن وہی ہے میر اوطن وہی ہے  
ہے رام کے وجود پہ ہندوستان کو ناز اہل وطن سمجھتے ہیں اس کو اہم ہند

۱۹۴۷ء سے پہلے کوئی مسلمان اقبال کے ان اشعار پر بھڑکتا نہیں تھا۔ آج کوئی ہندو یا مسلمان ایسی کوئی بات کہہ دے تو فوراً اخباروں میں بیان اور مراسلے چھپنے لگتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل لیڈروں نے غیر ضروری طور پر مسلمانوں کو ان باتوں کے بارہ میں حساس بنا دیا ہے۔

کچھ سطحی لوگوں نے اس تضاد سے بچنے کا یہ آسان راستہ نکالا ہے کہ اقبال کے اس قسم کے اشعار کو ان کے مجموعہ کلام سے حذف کر دیں۔ مگر یہ صرف دھوکا ہے۔ اشعار کو حذف کرنے کا حق صرف اقبال کو تھا، بعد کے کسی شخص کو یہ حق حاصل نہیں۔ آج کے کسی آدمی کو یا تو اقبال کو ان کے ان اشعار کے ساتھ لینا ہے یا پوری طرح اقبال کو رد کر دینا ہے۔

ہندی، انگریزی اور مراٹھی اخباروں میں میری تقریر کی تفصیلی رپورٹ شائع ہوئی۔ مثلاً انڈین ایکسپرس، ہیتا وادا، ترن بھارت، اونیسرہ۔ یہ رپورٹیں ۱۷ اپریل اور ۱۸ اپریل کے اخبارات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

منچ پرشری ٹھیسنگڈی جی، نثری بھگت جی وغیرہ تھے۔ ان میں سے ایک مسٹر جال فیروز گیمی (Jal Pheroze Gimi) تھے۔ ان کی عمر تقریباً ۸۰ سال ہے۔ وہ ۵۳ سال تک ناگپور یونیورسٹی سے وابستہ رہے۔ استاد کی حیثیت سے بھی اور وائس چانسلر کی حیثیت سے بھی۔ مگر پوری مدت میں انھوں نے رضا کارانہ کام کیا۔ یونیورسٹی سے کبھی کوئی تنخواہ نہیں لی۔ حتیٰ کہ جب وہ وائس چانسلر تھے

تو یونیورسٹی کی گاڑی کے بجائے سائیکل پر اپنے گھر سے یونیورسٹی جایا کرتے تھے۔  
اس قسم کی بہت سی باتیں ان کے بارہ میں معلوم ہوئیں۔ میں نے سوچا کہ اب بھی کیسے  
کیسے باکردار لوگ ہمارے ملک میں ہیں۔ جب تک ایسے افراد موجود ہیں ملک کے مستقبل کے  
بارہ میں مایوس ہونے کی کوئی ضرورت نہیں۔

آر ایس ایس کے ایک لیڈر مسٹر ٹھیکٹ گڈی (D.B. Thengadi) نے اپنی ایک انگریزی  
کتاب پڑھنے کے لیے دی۔ اس کا نام تھا :

#### The Perspective

یہ کتاب مصنف کے مضامین کا مجموعہ ہے۔ اس میں ۱۹۵۵ء سے ۱۹۷۰ء تک کے مضامین موجود ہیں۔  
اس کے آغاز میں کسی کا یہ قول لکھا ہوا تھا کہ فوجوں کے حملے کی مزاحمت کی جاتی ہے مگر نظریات  
کے حملے کی مزاحمت نہیں ہوتی :

The invasion of armies is resisted  
the invasion of idea is not.

یہ آر ایس ایس کے ایک لیڈر کی کتاب ہے۔ گویا کہ زبان حال سے وہ کہہ رہا ہے کہ ہماری  
طرف اگر تم تشددانہ طور پر آؤ گے تو ہم تو تم اپنا مزاحم پاؤ گے۔ اور اگر تمہارے پاس اعلیٰ نظریہ ہو  
اور اس کو لے کر تم پُر امن طور پر ہماری طرف آؤ تو ہمارا سینہ اس کے لیے پوری طرح کھلا ہوا ہے۔  
۱۶ اپریل کی شام کو انگریزی اخبار ہیتا وادا (The Hitavada) کے سینئر رپورٹر مسٹر  
وراگ تچ پورٹا (Virag Pachpora) نے تفصیلی انٹرویو لیا۔ سوالات کا تعلق ہندوستانی مسلمانوں کے  
مسائل سے تھا۔ ایک سوال یہ تھا کہ آپ کمیونل ہارمنی کی جو بات کرتے ہیں وہ نیشنل معنوں میں نہیں  
کرتے بلکہ مسلمانوں کی سیکوریٹی کے لیے کہتے ہیں۔ میں نے کہا کہ ہرگز نہیں۔ میں ہم آہنگی اور اعراض  
کی جو بات کرتا ہوں وہ اس لیے کرتا ہوں کہ یہی فطرت کا قانون ہے۔ ہر جگہ اسی کو اختیار کرنا ہے۔  
گھر کے اندر بھی، کمیونٹی کے اندر بھی اور پورے دیش میں بھی۔

مسٹر شمشا تچ پورٹا ایک فری لانسر ہیں۔ وہ مرہٹی اخباروں میں لکھتے ہیں۔ انھوں نے ۱۶ اپریل  
کی شام کو انٹرویو لیا۔ ان کے سوالات کا تعلق زیادہ تر باری مسجد کے انہدام کے بعد کی مسلم سیاست سے تھا۔

ڈاکٹر شرف الدین ساحلی (پیدائش ۱۹۴۹) سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے ایک درجن سے زیادہ کتابیں لکھی ہیں۔ اپنی تازہ کتاب ”ناگپور میں اُردو“ کا ایک نسخہ انھوں نے عنایت فرمایا۔ اس کتاب میں موضوع سے متعلق کافی معلومات جمع کی گئی ہیں۔

کتاب میں بتایا گیا ہے کہ ناگپور سے ایک اُردو ہفت روزہ ۱۹۳۸ میں جاری ہوا۔ اس کا نام مسلم تھا۔ اس کے ایڈیٹر علی برادران کے تربیت یافتہ اور جبل پور کے شہور صحافی تاج الدین تھے۔ یہ اخبار کانگریسی نظریات کا حامل تھا۔ چونکہ وہ دو مسلم لیگ کے عروج کا تھا اس لیے اس کو قدم قدم پر مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ آخر کار وہ مسلم لیگ کے نظریات کی حمایت کرنے لگا (صفحہ ۲۸۶) ناگپور وسط ہند میں واقع ہے۔ یہ بالکل یقینی تھا کہ اس علاقہ میں کبھی بھی مسلم لیگ کا ”پاکستان“ بننے والا نہیں ہے۔ اس کے باوجود یہاں پاکستانی تحریک کی اتنی دھوم تھی کہ اخبار کو اپنی پالیسی بدل دینا پڑا۔ یہ جذباتی سیاست کی انتہا ہے۔ جن نااہل لیڈروں نے مسلمانوں کے درمیان اس قسم کی سیاست چلائی ان کی یہ جرات حیرت انگیز ہے۔ کیوں کہ وہ اسلامی اصول اور تاریخی عوامل دونوں سے آخری حد تک بے خبر تھے۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کے بارہ میں کہا گیا ہے کہ منہ صمت لجا یعنی ان کی عافیت اس میں ہے کہ وہ چپ رہیں۔

۱۷ اپریل کی شام کو ۶ بجے ہم لوگ ناگپور کے ایک ادارہ میں گئے۔ اس کا نام انڈیا پیپس سنٹر ہے۔ اس کی ڈائریکٹر ایک عیسائی خاتون (Hansi De) ہیں۔ مگر آج اتوار کی وجہ سے وہاں ایک چوکیدار کے سوا اور کوئی شخص موجود نہ تھا۔ اس ادارہ کی طرف سے یکم۔ ۶ نومبر ۱۹۹۳ کو ایک نیشنل اسٹڈی کانفرنس ہوئی تھی۔ اس کا موضوع تھا :

#### Minorities in India and the National Mainstream

اس موقع پر انھوں نے مجھے خطاب کرنے کی دعوت دی تھی مگر بعض وجوہ سے میں اس میں شرکت نہ کر سکا۔ آج یہاں بالکل سناٹا تھا۔ تاہم پیپس سنٹر کے خوب صورت لان میں ہم لوگ دیر تک بیٹھے۔ یہاں کے پُرسکون ماحول میں ایک روحانی کیفیت مل رہی تھی۔ سورج غروب ہوا تو چوکیدار نے لان میں ایک بڑا فرش بچھا دیا۔ یہاں ہم لوگوں نے مغرب کی نماز پڑھی۔ میرے علاوہ محمد حنیف صاحب اور عبد السلام اکبانی صاحب شریک تھے۔ نئی جگہ پر نماز پڑھنے میں ہمیشہ

مجھ کو نئی کیفیت حاصل ہوتی ہے۔ میں نے ساتھیوں سے کہا: شاید ہم پہلے شخص ہوں جس نے یہاں اللہ کے لیے سجدہ کیا۔ آخر میں مسز ہنسی ڈے کے نام ایک خط لکھ کر دیا اور ہم لوگ وہاں سے واپس آ گئے۔

روزنامہ انقلاب (بھئی) کے شمارہ ۱۶ اپریل ۱۹۹۳ء میں صفحہ اول پر زیر خبر تھی کہ الہ آباد ہائی کورٹ کی لکھنؤ بنچ نے ایک مقدمہ میں فیصلہ دیا ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دستور ہند کے تحت غلط ہیں۔ اسی اخبار کے آخری صفحہ پر ایک باتصویر خبر تھی جس میں بتایا گیا تھا کہ بسبئی کی ایک مسلمان خاتون نے اپنے مسلمان شوہر کے مظالم سے تنگ آ کر خودکشی کر لی۔

اس کو پڑھنے کے بعد میں نے ناگپور کے ایک تعلیم یافتہ مسلمان سے پوچھا کہ یہ بتائیے کہ انسانی نقطہ نظر سے دونوں میں سے کون سا واقعہ زیادہ سنگین ہے۔ انہوں نے کہا کہ مسلم خاتون کا خودکشی کرنا۔ میں نے کہا کہ میری بھی رائے یہی ہے۔ مگر آپ دیکھیں گے کہ ایک مسلمان عورت کی خودکشی کا واقعہ تو صرف مقامی اخبار میں ایک بار چھپ کر رہ جائے گا۔ مگر تین طلاق والے مسئلہ پر تم خود ساختہ رہنما شور و غل کا طوفان مچا دیں گے۔ اس کے بعد جب میں دہلی پہنچا تو اخباروں میں نام نہاد مسلم رہنماؤں کے پُرشور بیانات کی دھوم مچی۔ قومی آواز (۱۹ اپریل ۱۹۹۳ء) کے پہلے صفحہ کی ایک رپورٹ کی سرخی یہ تھی: طلاق کے مسئلہ پر ہائی کورٹ کے فیصلہ کے خلاف مسلم رہنماؤں کا شدید رد عمل، یکم مئی کو احتجاجی اجلاس۔

یہاں کے ہندی روزنامہ لوک مت سماچار (۱۴ اپریل ۱۹۹۳ء) میں صفحہ اول کی پہلی خبر کی سرخی یہ تھی: دیش کے بڑوں کو ۵۲ کروڑ روپے دیے گئے۔

یہ کوئی ایک خبر نہیں۔ ایسی خبریں ہر روز ہمارے اخبارات میں چھپتی رہتی ہیں۔ اس قسم کی ایک خبر دوسرے ملکوں میں آدمی کی سیاسی حیثیت کو ختم کر دینے کے لیے کافی ہے۔ مگر ہندوستان میں اس قسم کی خبریں اس طرح چھپتی ہیں جیسے کہ وہ معمول کے واقعات ہوں۔ جس ملک میں اخلاقی حساسیت اس حد تک کم ہو جائے وہ ملک اگر ترقی نہ کر رہا ہو تو اس میں تعجب کرنے کی کوئی بات نہیں۔

ناگپور میں میرا قیام دو جگہوں پر تھا۔ پہلے جناب محمد حنیف صاحب کی رہائش گاہ پر اور اس کے بعد جناب عبد السلام اکبانی کی رہائش گاہ پر۔ اس دوران یہاں کے تعلیم یافتہ مسلمان

مسلّم آتے رہے اور ان سے مختلف دینی موضوعات پر گفتگو جاری رہی۔  
 چھٹی کلاس کے ایک مسلم طالب علم سے میں نے کئی سادہ قسم کے سوالات کیے۔ مثلاً اسلام کے  
 بنیادی ارکان کیا ہیں۔ دنیا میں مسلمان کتنے ہیں۔ مسلم ملکوں کی تعداد کیا ہے۔ اسلام میں تعلیم کی کیا  
 اہمیت ہے۔ اس قسم کے کئی سوال کیے۔ مگر کسی سوال کا وہ درست جواب نہ دے سکے۔ اس سے  
 اندازہ ہوتا ہے کہ انگلش اسکولوں میں پڑھنے والے مسلم نوجوان اسلام سے کتنا زیادہ بے خبر ہیں۔  
 ایک سوال یہ تھا کہ اسلام میں جہاد کا تصور کیا ہے۔ اس کے جواب میں مسلم طالب علم نے کہا  
 کہ جہاد کا مطلب ہے اسلام کو پھیلانے کے لیے لڑنا۔ میں نے کہا کہ اسلام کو پھیلانے کے لیے دعوت کا  
 طریقہ ہے، لڑائی کا طریقہ نہیں ہے۔

ایک اعلیٰ افسر نے بتایا کہ ایک بار مقابلہ کا امتحان تھا۔ میں بھی انٹرویو بورڈ میں شامل تھا کئی دن  
 تک انٹرویو ہوتے رہے۔ مگر کوئی مسلمان نہیں آتا تھا۔ آخری دن ایک مسلمان لڑکا آیا۔ اس نے  
 ۵۳ فی صد نمبر حاصل کیے۔

انٹرویو بورڈ کے ایک سینئر ممبر نے کہا کہ ایڈمنسٹریشن کو متوازن بنانے کے لیے ہمیں مسلمانوں  
 کی ضرورت ہے۔ اندرا گاندھی نے کہا تھا کہ ہمیں مسلمانوں کو خصوصی طور پر لینا ہے، ورنہ ہمارا ایڈمنسٹریشن  
 غیر متوازن (top-sided) ہو جائے گا۔ انھوں نے کہا کہ ہمیں اس کے نمبر کو بڑھا دینا چاہیے:

Let us raise his marks.

چنانچہ انھوں نے اس مسلم امیدوار کا نمبر بڑھا کر ۶۰ کر دیا۔ مذکورہ افسر نے کہا کہ مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ  
 زیادہ سے زیادہ مقابلہ کے امتحانوں میں آئیں۔ اوپر کے طبقوں کا یہ احساس گویا ان کے لیے  
 ایک نیا موقع کھول رہا ہے۔

۱۴ اپریل کی شام کو پانچ بجے میں عبد السلام اکبانی صاحب کے ساتھ نکلا۔ آج ہمیں شام کا  
 کھانا کھینا اور کھانا تھا۔ اس کے بعد ایک اجتماع تھا۔ اس طرح ہمیں رات کو کافی دیر کے بعد گھر لوٹنا  
 تھا۔ عبد السلام صاحب اپنی گاڑی پر بیٹھ چکے تھے۔ اس کے بعد انھوں نے اپنے ۱۲ سالہ گھریلو ملازم  
 کو بلایا اور کہا ”آصف، دیکھو بیٹے آج رات کو تم ہمیں سوؤ گے۔ اپنے گھر جا کر کہہ آنا۔“

یہ عبد السلام صاحب کا گھریلو ملازم تھا۔ ملازم سے اس طرح مشفقانہ خطاب کرنا یہ اسلامی

تہذیب کا ایک خاص پہلو ہے۔ اس میں ایک طرف اسلامی اخلاق کی تکمیل ہوتی ہے۔ دوسری طرف ملازم اپنے کو ملازم نہیں سمجھتا بلکہ اپنے کو گھر کا ایک فرد سمجھتا ہے۔ اور پھر وہ بات ہوتی ہے جو فارسی شاعر نے کہا:

کر مزدور خوش دل کسند کار بیش

عبدالسلام اکبانی صاحب اگرچہ تاجر ہیں۔ مگر ان کے اندر ادبی اور اصلاحی ذوق بھی کافی ہے۔ اس سلسلہ میں وہ لکھتے بھی رہتے ہیں۔ ان کی تحریروں کا ایک مجموعہ ”سچی بات“ کے نام سے شائع ہوا ہے۔ یہ ۸۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ اس کے ایک مضمون کا عنوان ہے ”ثبت سوچ کا بسن دبائیے“ اس کے سرورق پر یہ حکیمانہ جملہ لکھا ہوا ہے: پچ ہر حال میں سچ ہے۔ اس کو ثابت کرنے کے لیے کسی دلیل کی ضرورت نہیں۔

۱۴ اپریل کی شام کو محمد حنیف صاحب کی رہائش گاہ پر ایک اجتماع ہوا۔ انہوں نے کچھ انتہائی اعلیٰ تعلیم یافتہ مسلمانوں کو شام کے کھانے پر بلایا تھا۔ کھانے کے بعد گفتگو ہوئی۔ میں نے قرآن اور حدیث اور سیرت کی روشنی میں تقریباً آدھ گھنٹہ خطاب کیا۔ پھر سوال و جواب ہوا۔

ایک سوال کے جواب میں میں نے کہا کہ مسلمانوں کی جدید نسل کے متعلق عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ مغربی تہذیب نے اس کو اسلام سے دور کر دیا ہے۔ چنانچہ ہمارے لکھنے اور بولنے والے لوگ مسلسل مغربی تہذیب کی برائیاں بیان کرنے میں لگے ہوئے ہیں تاکہ اس کے فتنے سے نئی نسل کو بچا سکیں۔ مگر یہ درست نہیں۔ نئی نسل کی اسلام سے دوری کا سبب مغربی تہذیب کی یلغار نہیں ہے۔ اس کا واحد سبب یہ ہے کہ جدید ذہنی معیار پر اس کو اسلام پیش نہ کیا جاسکا۔ میں نے قرآن و حدیث سے کئی مثالیں دے کر لوگوں سے پوچھا کہ اس طرح اگر اسلام کو پیش کیا جائے تو کیا کوئی شخص اس کو ماننے سے انکار کر سکتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ نہیں۔

ہر زمانہ کا ایک اسلوب ہوتا ہے۔ موجودہ زمانہ کا بھی ایک اسلوب ہے۔ اس اسلوب میں اسلام کو پیش کرنا ضروری ہے۔ اس کے علاوہ جدید نسل کو ذہنی انحراف سے بچانے کی اور کوئی صورت نہیں۔

ایک صاحب نے کہا کہ آپ کے بارہ میں کہا جاتا ہے کہ آج کل آپ ہندوؤں کی طرف زیادہ مائل ہیں اور مسلمانوں کو نظر انداز کر رہے ہیں۔ میں نے کہا کہ یہ ایک جھوٹا پروگنڈہ ہے جس کا

اصل واقعہ سے کوئی تعلق نہیں۔

پھر میں نے کہا کہ میں جو کچھ بھی کرتا ہوں اس کا اظہار ماہنامہ الرسالہ میں ہوتا ہے۔ آپ الرسالہ کا کوئی بھی شمارہ نکال کر دیکھئے کہ وہ کیا گوہی دیتا ہے۔ انہوں نے اپنی الماری سے ایک الرسالہ نکالا۔ میں نے ایک ایک ورق الٹ کر بتانا شروع کیا کہ دیکھئے، اس کے مضامین سے کیا ثابت ہو رہا ہے۔ اس شمارہ کے تمام مضامین مسلمانوں سے متعلق تھے۔ صرف خبرنامہ کے بعض انٹرویو کا تعلق ہندوؤں سے تھا۔

ایک اور صاحب کے سوال کا جواب دیتے ہوئے میں نے کہا کہ ہمارے مشن کے دورِ خ ہیں۔ ایک کا تعلق مسلمان سے ہے، اور دوسرے کا تعلق غیر مسلموں سے۔ مسلمانوں کے سلسلہ میں ہمارا مشن یہ ہے کہ ان کے لیے اسلام کو از سر نو دریافت (rediscovery) بنائیں۔ ان کے روایتی ایمان کو زندہ ایمان بنائیں۔ ہماری توجہ اور محنت کا زیادہ بڑا حصہ اسی پر خرچ ہو رہا ہے۔

غیر مسلموں کے سلسلہ میں ہمارا مشن یہ ہے کہ ان کے اور مسلمانوں کے درمیان تعلقات بڑھانے جائیں۔ قدیم زرعی دور میں یہ تعلقات پوری طرح موجود تھے۔ مگر اب جو صنعتی دور آیا ہے اس میں یہ تعلقات باقی نہیں رہے۔ دو قومی تحریک جیسی فرقہ وارانہ تحریکوں نے اس میں اور زیادہ بگاڑ پیدا کیا ہے۔ اس طرح دونوں کے درمیان فطری تعلق ٹوٹ گیا ہے۔ اس تعلق کو دوبارہ قائم کرنا ہمارا اعتبار سے انتہائی ضروری ہے۔ روزمرہ کی زندگی کے اعتبار سے بھی اور دعوت کے اعتبار سے بھی۔

ایک مجلس میں میں نے کہا کہ ۶ دسمبر ۱۹۹۲ کے بعد حالات تیزی سے بدلے ہیں۔ اب بیشتر لوگ الفاظ کے فرق کے ساتھ وہی بات کہنے لگے ہیں جو الرسالہ میں ۱۹۷۶ سے کہی جا رہی تھی۔ یہ بلاشبہ الرسالہ مشن کے حق میں اللہ تعالیٰ کی ایک تائید ہے۔

کچھ لوگ جو الرسالہ مشن کی مخالفت کر رہے ہیں ان کی مخالفت محض نا فہمی کی بنا پر ہے۔ ان کا معاملہ الناس اعداء ما جہلوا کا معاملہ ہے۔ اصل یہ ہے کہ مسلمان کی حیثیت ایک داعی امت کی ہے اور اسلام ایک دعوتی مذہب ہے۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ طویل عرصہ سے دعوت کا عمل رک گیا ہے۔ گہرائی کے ساتھ غور کیا جائے تو یہ وہی صورت حال ہے جو دور اول میں ”حد پیر“ سے پہلے پیدا ہو گئی تھی۔ اس وقت عرب میں یہ صورت حال تھی کہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان نفرت، کشیدگی

اور ٹکراؤ کا ماحول قائم ہو گیا تھا۔ اس طرح وہ معتدل حالات ختم ہو گئے تھے جن میں دعوت کا عمل اپنے فطری انداز میں جاری رہتا ہے۔

ان حالات میں ایک مصالحانہ تدبیر کے ذریعہ غیر معتدل حالات کو معتدل حالات میں تبدیل کر دیا گیا۔ آج کل کی زبان میں یہ جی ہوئی برف کو توڑنے (to break the ice) کا ایک معاملہ تھا۔ صلح حدیبیہ محض ایک وقتی صلح نہیں۔ یہ ایک سنتِ رسول ہے جس کو تعطل کو توڑنے کا عمل (break the ice act) کہہ سکتے ہیں۔

سنتِ رسول کی پیروی میں ایسا ہی ایک عمل آج بھی درکار ہے۔ حدیبیہ کے وقت مخصوص حالات پیدا ہوئے تھے، جس کو استعمال کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت جی ہوئی برف کو توڑا۔ باری مسجد کے انہدام کے بعد بھی اسی نوعیت کے کچھ حالات پیدا ہوئے۔ ”تین نکاتی فارمولا“ موجودہ جی ہوئی برف کو توڑنے کے لیے اسی قسم کی ایک تدبیر تھی۔ یہ تدبیر خدا کے فضل سے موثر ثابت ہوئی۔ نارملائزیشن کا مطلوب عمل بالفعل جاری ہو چکا ہے۔ مجھے یقین ہے کہ یہ عمل (پروسس) جاری رہے گا اور وہ وقت آکر رہے گا جب کہ داعی اور مدعو کے درمیان معتدل فضا قائم ہو اور دعوت کا عمل اپنے فطری انداز میں پوری طرح جاری ہو جائے۔ جو لوگ اس کوشش کی مخالفت کر رہے ہیں یا مسلمانوں کو اس سے برگشتہ کرنے کی کوشش کر رہے ہیں انھیں ڈرنا چاہیے کہ ان کی یہ منہنی کارروائی کہیں صدعین سبیل اللہ کے ہم معنی نہ قرار پائے۔

۱۸ اپریل ۱۹۹۳ء کی سہ پہر کو ناگپور سے واپسی ہوئی۔ محمد حنیف صاحب اور عبدالسلام ابابانی صاحب کے ساتھ ایر پورٹ پہنچا۔ دونوں صاحبان تاجر ہیں۔ عبدالسلام ابابانی صاحب سے میں نے کہا کہ مسلمانوں میں تجارتی شرکت کامیاب نہیں ہوتی، اس کا سبب کیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ یہ مسلمان یا غیر مسلمان کی بات نہیں، اصل یہ ہے کہ جب بھی شرکت قریب کے لوگوں میں جائے تو وہ ٹوٹ جائے گی۔ لیکن اگر دور کے لوگوں کے ساتھ شرکت کی جائے تو وہ کامیاب رہتی ہے۔

محمد حنیف صاحب کی تعلیم راجکمار کالج، راجکوٹ میں ہوئی ہے۔ یہ کالج ۱۹۴۷ء سے پہلے راجکماروں کی تعلیم کے لیے قائم کیا گیا تھا۔ اس کا مقصد طلبہ کے اندر لیڈرشپ کی صلاحیت پیدا کرنا تھا۔ میں نے پوچھا کہ لیڈرشپ کے لیے وہ لوگ کون سی خاص صفت پیدا کرتے تھے۔ محمد حنیف



صاحب نے کہا کہ خود اعتمادی (self-confidence) انہوں نے بزنس کے موضوع پر بتایا کہ بزنس میں اسٹڈی انکم (steady income) کوئی چیز نہیں۔ جو آدمی اسٹڈی انکم چاہے وہ بزنس میں کبھی ترقی نہیں کر سکتا۔

محمد حنیف صاحب نے بتایا کہ ۱۲ اپریل کو وہ بمبئی سے ناگپور آرہے تھے۔ فرسٹ کلاس کپارٹمنٹ میں ان کے ساتھ ایک بوڑھا آدمی تھا جس کی عمر غالباً ۸۰ سال سے زیادہ تھی، ایک مرتبہ وہ اپنی سیٹ سے اٹھا تو کمر درسی کی وجہ سے لڑکھڑاکر گر پڑا۔ مگر حنیف صاحب نے نہایت تیزی کے ساتھ اٹھ کر اس کو سنبھال لیا۔ اس کو نیچے گرنے نہیں دیا۔ اس کے بعد وہ حنیف صاحب سے بہت مانوس ہو گیا۔ بات چیت کرتے ہوئے کہا کہ دیکھو، زندگی میرے لیے کتنی مصیبت بن گئی ہے، آخر میں مر کیوں نہیں جاتا :

Son, why I am not dying.

محمد حنیف صاحب نے اس کو زندگی اور موت کا اسلامی تصور بتایا۔

جہاز میں بمبئی کمانڈس آف انڈیا (۱۸ اپریل) موجود تھا۔ اس کو دیکھتے ہوئے ایک خبر پڑ گئی۔ عنوان تھا اچانک موت (sudden death) اس میں بتایا گیا تھا کہ میجر جنرل فرینڈز (Eustace William Fernandez) جو بمبئی کے رہنے والے تھے۔ ۲۹ مارچ ۱۹۹۳ کو بادام باغ (کشمیر) کے حادثہ میں ہلاک ہو گئے۔ اس وقت ان کی عمر صرف ۵۶ سال تھی۔ وہ یکم اپریل کو دہلی آکر طرزی انٹی لیجنس کے ڈائریکٹر جنرل کے عہدہ کا چارج لینے والے تھے مگر قسمت نے دوسرا فیصلہ کر دیا :

He was to take charge as director general of military intelligence in New Delhi on April 1, but fate decided otherwise.

بھی کہانی ہر آدمی کی ہے، ہر آدمی یہ سمجھتا ہے کہ اگلے دنوں میں وہ ایک بڑے مقام پر پہنچنے والا ہے۔ مگر عین اس وقت موت آتی ہے اور اس کو ایک اور ہی دنیا میں پہنچا دیتی ہے۔

انڈین ایر لائنز کا فلائٹ میگزین (اپریل ۱۹۹۳) دیکھا۔ قدیم فرینچ کالونی پانڈیچری اور متیم پرتگالی کالونی گواپر تفصیلی مضامین تھے۔ مگر ان میں کوئی خاص سبق والی بات نہیں ملی۔ جب کہ میں ہمیشہ سبق والی بات تلاش کرتا ہوں۔ گو اسے متعلق مضمون میں تھا کہ یہاں ایک پرتگالی شہزادی پاؤلا اور ایک غریب ہندستانی گا پیر میں محبت ہو گئی۔ شہزادی کی زبان پرتگالی تھی اور ہندستانی کی زبان کونکنی۔

دونوں نے ایک دوسرے کی زبان سیکھی اور دونوں ایک دریا کے کنارے ملنے لگے۔ گورنر کو معلوم ہوا تو اس نے پاؤ لاکو واپس پر تھکال بھیجے کا حکم دے دیا۔ مگر جس صبح کو روانگی تھی، اس سے پہلے رات کو دونوں دریا کے کنارے اکٹھا ہوئے۔ دونوں نے ایک دوسرے کو ریشم کی ڈور میں باندھا اور بھری ہوئی ندی میں کود کر خودکشی کر لی :

And finally when the time came to part, Paula and Gaspar preferred death to separation. (p. 30)

اس قسم کے خودکشی کے واقعات اس لیے ہوتے ہیں کہ انسان صرف آج کے خوشی اور غم کو جانتا ہے، وہ کل کے خوشی اور غم سے واقف نہیں۔ اگر آدمی موت کے بعد کو جانے تو وہ کبھی خودکشی نہ کرے۔ ایک مضمون میں بتایا گیا تھا کہ سیاحوں کی آمد و رفت سے ساری دنیا میں جو انٹرنیشنل ٹورسٹ ازیں سفر کرتے ہیں ان کی مقدار ۳۰۰ بلین ڈالر سے زیادہ ہے۔ مگر ہندستان کا حصہ اس میں ایک فی صد سے بھی کم (0.4 per cent) ہے۔ اس سے عالمی مقابلہ میں ہندستان کی اقتصادی حالت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

ناگپور سے انڈین ایر لائنز کی فلائٹ ۴۰ کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ اسی جہاز سے شہری اوم پرکاش اکی (۶۶ سال) بھی سفر کر رہے تھے۔ وہ آرائس ایئر میں کل سند آرائنگ ٹرننگ سکریٹری ہیں۔ جہاز کے اندر اچانک ان سے ملاقات ہوئی۔ میرا طریقہ ہے کہ میں ہر آدمی سے اس کے اپنے میدان کی باتیں جاننے کی کوشش کرتا ہوں۔ چنانچہ ان سے بھی اسی ڈھنگ پر باتیں کرتا رہا۔

انہوں نے بتایا کہ آرائس ایئر کی تنظیم میں جتنے لوگ بھی آپ کو اوپر دکھائی دیں گے وہ سب غیر شادی شدہ ہوں گے۔ تاکہ وہ اپنا زیادہ سے زیادہ وقت پارٹی میں لگا سکیں۔ یہ لوگ پہلے اچھی تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ اس کے بعد وہ نہ سروس کرتے اور نہ نکاح کرتے۔ وہ اپنی پوری زندگی پارٹی کی خدمت میں لگا دیتے ہیں۔ یہی تنظیم کے بانی ڈاکٹر ہید گوارٹ نے کیا تھا۔ انہوں نے ڈاکٹری کی تعلیم حاصل کی۔ مگر ایک دن بھی پریکٹس نہیں کی۔ انہوں نے اپنا سارا جیون تنظیم کی خدمت میں لگا دیا۔ ہم لوگ اپدیش کے بجائے عمل پریقین کرتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کہا کرتے تھے کوئی بھی آدمی اپدیش سے نہیں سیکھتا، وہ تمہارے جیون کو دیکھ کر سیکھتا ہے۔

انہوں نے بتایا کہ آرائیں ایس میں کوئی آپ کو شراب پینے والا نہیں لے گا۔ اہموکنگ سے بھی آرائیں ایس واسلے دور رہتے ہیں۔ یہ اپدیش سے نہیں بلکہ ماحول کی وجہ سے ہے۔ انہوں نے بتایا کہ ایک بار میں بھٹنڈہ میں تھا۔ آرائیں ایس کا ایک نوجوان سگریٹ پی رہا تھا۔ میں اس سے قریب ہوا تو وہ مجھ کو دیکھ کر گھبرا گیا اور جلدی سے سگریٹ کو اپنی کوٹ کی جیب میں ڈال لیا۔ میں نے اس کو ایسا کرتے ہوئے دیکھ لیا۔ میں نے کہا کہ اس طرح تو تمہارا کوٹ جل جائے گا۔ سگریٹ کو جیب سے نکالو۔ اس نے سگریٹ کو جیب سے نکال کر پھینک دیا۔ مگر وہ اتنا شرمندہ ہوا کہ اس کے بعد اس نے ہمیشہ کے لیے سگریٹ پینا چھوڑ دیا۔

شری اوم پرکاش اکھی سے میں نے ان کا نام پوچھا تو انہوں نے اپنا نام اُردو میں لکھ کر دیا۔ وہ پاکستان (ٹوبہ ٹیک سنگھ) سے ۱۹۴۷ء میں ہندوستان آئے۔ انہوں نے بتایا کہ وہاں ان کے پڑوس میں ایک مسلمان (شیخ صادق) رہتے تھے۔ شیخ صاحب کسی معاملہ میں پھنس گئے۔ پولیس نے ان کے خلاف کیس کر دیا۔ شری اکھی کے پتاجی نے گواہی دے کر شیخ صاحب کو بچایا۔ دونوں خاندان پڑوس میں تھے اور دونوں میں بہت اچھے تعلقات تھے۔

۱۹۴۷ء کے ہنگامہ میں کچھ دنگانی مسلمانوں نے اوم پرکاش اکھی کا مکان گھیر لیا۔ اس وقت شیخ صادق کا انتقال ہو چکا تھا۔ مگر ان کا بیٹا فوراً کھل آیا اور مسلمانوں کے خلاف سخت ڈانٹ ڈپٹ کی۔ اس نے اپنی جان خطرہ میں ڈال کر مسلمانوں کو بھگایا آخر وقت تک وہ شری اکھی کے خاندان کی حفاظت کرتا رہا۔

۱۸ اپریل ۱۹۹۴ء کی شام کو دہلی واپس آ گیا۔

## شملہ کا سفر

اندر اگانڈھی میموریل ٹرسٹ کے زیر اہتمام شملہ میں ۵-۶ جولائی ۱۹۹۳ کو ایک کانفرنس ہوئی۔ اس دوروزہ کانفرنس کا موضوع تھا:

Redefining the good society

اس کانفرنس کی دعوت پر شملہ کا سفر ہوا۔ یہ شملہ کے لئے میرا پہلا سفر تھا۔ ذیل میں اس سفر کی مختصر روداد درج کی جاتی ہے۔

۴ جولائی ۱۹۹۳ کو صبح ۵ بجے گھر سے روانگی ہوئی۔ ابھی سورج نہیں نکلا تھا۔ مگر فضا میں اجالا پھیل چکا تھا۔ جوبتیاں رات کے اندھیرے میں گم تھیں وہ صبح کی روشنی میں نمایاں ہوتی جا رہی تھیں۔ مجھے ایسا لگا جیسے یہ آفاقی ماحول خاموش زبان میں کہہ رہا ہے کہ جھوٹ اور سچ کا معاملہ بھی یہی ہے۔ جھوٹے پروپگنڈوں کا طوفان تھوڑی دیر کے لئے حقیقت کو چھپا سکتا ہے۔ مگر خود فطرت کے نظام کے تحت یقینی ہے کہ سچائی کا آفتاب طلوع ہوا اور جھوٹے پروپگنڈوں کا اس طرح خاتمہ کر دے جیسے کہ ان کا کوئی وجود ہی نہ تھا۔

منتقلین نے سفر کا انتظام ہمالین کوئٹن اسپرٹس سے کیا تھا۔ نئی دہلی ریلوے اسٹیشن پر پہنچا تو انسانوں کی ایک بھیڑ آتی اور جاتی نظر آئی۔ ریلوے کی طرف سے لاؤڈ اسپیکر پر ٹریڈوں کے بارہ میں مختلف اعلان کیا جا رہا تھا۔ ہمالین کوئٹن کے بارہ میں بتایا گیا کہ وہ اپنے سے پرٹھیک ۶ بجے روانہ ہوگی البتہ آج خلاف معمول اس کی روانگی کا انتظام پلیٹ فارم نمبر ۱ سے کیا گیا تھا۔

پلیٹ فارم پر پہنچے تو "اے سی فرسٹ" کی دو اسپیشل بوگی سلسلے نظر آئی۔ یہ کانفرنس کے شرکاء کے لئے مخصوص کی گئی تھی۔ میری کیمین میں میرے علاوہ پی آر چارجی (IAS) تھے۔ اس طرح کے کیمین میں عام طور پر چار مسافر ہوتے ہیں۔ مگر اس میں صرف ہم دو آدمی تھے۔ بوگی کے اندر کھانے وغیرہ کے تمام انتظامات ہوئی، جہاز کے فرسٹ کلاس کے معیار پر کئے گئے تھے۔

راستہ میں ٹائٹس آف انڈیا (۴ جولائی ۱۹۹۳) پڑھا۔ اس میں ایک رپورٹ بہت زندگی (Living Better) کے زیر عنوان تھی۔ ڈاکٹر رانی رائے نے لکھا تھا کہ ریسرچ سے معلوم ہوا ہے کہ چلانا

ایک صحت مند عمل ہے۔ چلانے کو روکنا نہیں چاہئے۔ کیوں کہ ذہنی تپاؤ کو ختم کرنے کے لئے چلانا بہت ضروری ہے:

Crying is very crucial for relieving tension. It should not be suppressed.

میرے ہم سفر مسٹر پی آر چاری نے کہا کہ ایڈمنسٹریٹو کی حیثیت سے میرا تجربہ ہے کہ جو جلوس جوشیلے نعرے لگاتا ہوا آ رہا ہے وہ خطرناک نہیں ہے۔ البتہ جو جلوس خاموشی کا مظاہرہ کر رہا ہو وہ زیادہ خطرناک ہے۔ کیوں کہ نعرہ باز جلوس تو اپنا ٹنشن خود ہی نکال رہا ہے۔ جب کہ خاموش جلوس کے ٹنشن کو نکالنا آپ کی ہوشیاری پر منحصر ہے۔

باہر دونوں طرف سرسبز مناظر تھے جن کے درمیان سے ہماری ٹرین گزر رہی تھی۔ کین میں مسٹر پی آر چاری تھے جو اپنے تجربات سنا رہے تھے۔ اس طرح سفر بہت آسانی کے ساتھ طے ہوتا رہا۔ اس طرح کے مواقع پر میں خود بہت کم بولتا ہوں۔ میرا طریقہ یہ ہے کہ میں سوال کو تارہتا ہوں اور اس طرح دوسرے کو بولنے کا موقع دیتا ہوں۔ یہی میں نے مسٹر چاری کے ساتھ کیا۔ اکثر میرا سوال یہ ہوتا ہے کہ اپنا کوئی خاص انجھو بتائیے۔ آپ کی زندگی کی خاص دریافت کیا ہے۔ ان سے بھی میں نے اسی قسم کے سوالات کئے۔ انہوں نے اپنے کئی قصے بتائے۔

مسٹر چاری (آئی اے ایس) اس سے پہلے کلکٹر تھے، پھر وہ سکرٹری کے عہدہ تک پہنچ گئے۔ اب انہوں نے انتظامی سروس سے پیشگی ریٹائرمنٹ لے لیا ہے۔ کین میں چوں کہ صرف ہم دو آدمی تھے، ان سے کافی باتیں ہوئیں۔ انہوں نے ایک بڑا سبق آموز تجربہ بتایا۔

انہوں نے بتایا کہ ۳ سال پہلے وہ مدھیہ پردیش کے ضلع چھتر پور میں کلکٹر تھے۔ وہاں ان کا کلکٹریٹ کا آفس راجہ کے قتلیم محل میں تھا۔ جون ۱۹۶۵ کا واقعہ ہے، وہ اپنے دفتر میں کام کر رہے تھے کہ ڈائریس پری پولیس افسر کا یہ پیغام ملا کہ شہر کے ہندوؤں کی ایک بھیڑ کلکٹریٹ کی طرف بڑھ رہی ہے۔ وہ کہہ رہے ہیں کہ ہم کلکٹر کو ایک میورڈم پیش کرنا چاہتے ہیں۔ مگر وہ لوگ پھرے ہوئے ہیں اور آپ کے خلاف استعمال انجینز نعرے لگا رہے ہیں۔ آپ اجازت دیں کہ ہم فورس کو استعمال کر کے انہیں یہیں روک دیں۔ اگر وہ کلکٹریٹ تک پہنچ گئے تو وہ ضرور تشدد کریں گے۔ مسٹر چاری نے بتایا کہ میں نے پولیس افسر کی رپورٹ پر اعتماد نہیں کیا۔ بلکہ اپنا آدمی بھیجا کہ

جا کر معلوم کرو کہ حقیقی صورت حال کیا ہے۔ آدمی نے بتایا کہ پولیس افسر کی رپورٹ تو درست ہے۔ البتہ وہ لوگ سخت دھوپ سے پینہ پینہ ہو رہے ہیں اور پیاس کی وجہ سے ان کے گلے اتنے سوکھ گئے ہیں کہ نعرہ لگانا بھی ان کے لئے مشکل ہو رہا ہے۔ مسٹر چاری نے فوراً اپنے ڈپٹی کلکٹر سے کہا کہ بہت سی بڑی بڑی ناند منگو اور اس میں ٹھنڈا پانی بھر کر کلکٹر بیٹ کے سامنے کے میدان میں رکھ دو۔ اور وہاں پینے کے لئے بہت سے کوزے بھی رکھ دو۔

فوراً اس حکم کی تعمیل کی گئی۔ کچھ دیر کے بعد جب جلوس والے وہاں پہنچے تو دیکھا کہ ٹھنڈا پانی وہاں بڑی مقدار میں موجود ہے۔ تمام لوگ پانی پر ٹوٹ پڑے۔ ہر ایک نے جی بھر کر پانی پیا۔ اس کے بعد اپنے آپ تمام لوگ ٹھنڈے ہو گئے۔ جلوس کے لیڈر کلکٹر صاحب کے دفتر میں آکر ان سے ملے۔ مگر انہوں نے نہ سخت کلامی کی اور نہ کوئی تشدد کیا۔ بلکہ کلکٹر سے معافی مانگ کر ہنستے ہوئے چلے گئے۔ مسٹر چاری نے یہ واقعہ مجھ سے ٹرین میں بیان کیا تھا۔ اس کے بعد میں نے اس کو ان کے حوالے سے کانفرنس کی صدارتی تقریر میں دہرایا۔ مسٹر چاری نے بعد کو بتایا کہ کانفرنس کے ایک ڈپٹی گیٹ (مسٹر بی این دھر) ان سے پوچھ رہے تھے کہ یہ واقعہ ہے یا افسانہ۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہمارے اعلیٰ ترین دماغ بھی مثبت انداز میں سوچنے سے کس قدر عاجز ہیں۔ ایک صاحب نے زمانہ کا فرق بتاتے ہوئے کہا ہے کہ جب ریلوے ٹرین ایجاد ہوئی تو کہا جانے لگا کہ تاریخ ٹرین کے ذریعہ سفر کرتی ہے:

History travels by train.

اب زمانہ کی تیز رفتاری بہت زیادہ بڑھ چکی ہے۔ چنانچہ آج کہا جاتا ہے کہ تاریخ فیکس مشینوں کے ذریعہ سفر کرتی ہے:

History travels by Fax machines.

ایک ہم سفر نے کہا کہ ہم لوگوں کی سوچ زمانہ کی رفتار کے مطابق نہیں۔ ہم نے ہندی زبان کو پہلے نیشنل لینگویج کہا۔ مگر وہ ناکام ہو گیا۔ اب ہم ہندی کو لنک لینگویج کا نام دے رہے ہیں۔ پہلے ہم نے سائنس زبانوں کو نظر انداز کر دیا تھا۔ اب ہندی کو لنک لینگویج کہہ کر ہم سائنس زبانوں کی اہمیت کا اعتراف کر رہے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ ہمارے اندر دور اندیشی کی کمی ہماری ترقی کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ بن گئی ہے۔

ہماری سوچ زمانہ سے بہت پیچھے ہے۔

دن میں گیارہ بجے ہماری ٹرین کالکاپنچی۔ یہاں سے ہمارا قافلہ گاڑیوں کے ذریعہ آگے روانہ ہوا۔ ریلوے اسٹیشن سے پہلے ہم لوگ ہوٹل شوواک لے جانے گئے۔ یہاں کچھ دیر آرام کرنا تھا۔ میں نے غسل کیا۔ پھر مسٹر انور حفصی، بھوپال، سے تبادلہ خیال کرتا رہا۔ آخر میں ہوٹل کی طعام گاہ میں لمبی میز پر سب لوگوں نے اکٹھے کھانا کھایا۔ یہیں فلم کی نسا زپڑھی۔

ہوٹل شوواک میں ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ انھوں نے بتایا کہ میرے ایک دوست فرقہ پرستی کے بہت مخالف ہیں۔ چنانچہ انھوں نے انگریزی میں ایک میگزین نکالا ہے جس کا نام ہے — فرقہ پرستی سے لڑو (Combat Communalism) میں نے کہا کہ زیادہ بہتر یہ تھا کہ وہ اخوت کو فروغ دو (Promote Brotherhood) کے نام سے اپنا میگزین نکالتے۔

میں نے کہا کہ وہ لوگ جن کو فرقہ پرست کہا جاتا ہے، وہ کوئی بھیڑیوں کی مانند ہم سے الگ نوع نہیں ہیں۔ وہ بھی ہماری ہی طرح کے انسان ہیں۔ ان کے اندر بھی وہی فطرت ہے جو ہمارے اندر ہے۔ البتہ ان کی فطرت پر کچھ عارضی پردے پڑ گئے ہیں۔ آپ حکمت سے ان پردوں کو ہٹا دیجئے۔ اور پھر آپ دیکھیں گے کہ وہ بھی آپ ہی کی طرح شریف انسان بن گئے ہیں۔

ڈیڑھ بجے کالکے شملہ کے لئے روانگی ہوئی۔ میں جس کار میں تھا اس میں میرے ساتھ جسٹس آرایس پاٹھک بھی تھے۔ وہ چیف جسٹس آف انڈیا رہ چکے ہیں۔ انٹرنیشنل کورٹ میں وہ دو سال تک رہے ہیں۔ انھوں نے اپنی زندگی کے بہت سے واقعات بتائے۔ راجیو گاندھی کی حکومت کے زمانہ میں شاہ اردن کی دعوت پر وہ چار روز کے لئے اردن بھی جا چکے ہیں۔ جسٹس پاٹھک سے میں نے کہا کہ آپ نے انڈیا کے اندر اور انڈیا کے باہر بہت کچھ دیکھا ہے۔ آپ اپنا کوئی انوکھا واقعہ (incident) بتائیے۔ مگر اس وقت انھوں نے ایسا کوئی واقعہ نہیں بتایا۔ انھوں نے مسکرا کر کہا کہ پھر بتائیں گے۔

جسٹس آرایس پاٹھک نے بتایا کہ جب وہ انٹرنیشنل کورٹ میں پہنچے اور پہلا فیصلہ لکھا تو میرا فیصلہ رد کر دیا گیا۔ یہ فیصلہ میں نے اسی عام زبان میں لکھا تھا جس کا میں ہندستان کی عدالت میں عادی ہو چکا تھا۔ یعنی ایک فریق کی جیت اور دوسرے فریق کی ہار کا اعلان۔ مگر

انٹرنیشنل کورٹ کے فیصلوں میں یہ زبان نہیں چلتی۔ وہاں فریقین کی سماعت کے بعد جج فیصلہ دیتا ہے تو اس کو وہ ایسی زبان میں لکھتا ہے کہ جیتنے والا تو اس میں فاتح نظر آئے مگر ہارنے والا بھی اپنے کو مفتوح نہ سمجھے۔

کالکاس سے شملہ کا سفر بندریہ روڈ طے ہوا۔ یہ سفر تقریباً تین گھنٹہ کا تھا۔ پورا راستہ سرسبز وادیوں کے درمیان سے گزرا۔ میں نے سوچا کہ یہ مناظر کتنے حسین ہیں۔ ان کو دیکھ کر جی چاہئے لگتا ہے کہ انہیں کے درمیان زندگی گزاری جائے۔ مگر جب آدمی یہاں شہر بساتا ہے تو طرح طرح کی آلودگی بہت جلد اس کے حسن کو غارت کر دیتی ہے۔ اور اگر شہر نہ بسایا جائے تو انسان جیسی مخلوق کے لئے ان کے درمیان زندگی گزارنا ممکن نہیں۔ کیسا عجیب عجز ہے جس سے انسان اس دنیا میں دوچار ہے۔ شاید یہی مطلب ہے اس آیت کا کہ — لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ۔

ہماری کار کے ڈرائیور گر دیپال سنگھ تھے۔ ان سے میں نے گاڑی چلانے کی بابت سوالات کئے۔ انہوں نے کہا کہ گاڑی چلاتے ہوئے ہم کو ہر وقت سبک رہنا پڑتا ہے۔ اگر ہم آپ ٹھیک چل رہے ہیں، دوسرا غلط آگیا تو اس سے بھی ہمیں کو بچاؤ کرنا پڑتا ہے۔ دوسری بات انہوں نے میدانی سفر اور پہاڑی سفر کے بارہ میں بتائی۔ انہوں نے کہا کہ میدان میں تو سڑک دور تک دکھائی دیتی ہے۔ وہاں آپ گاڑی کو تیز بھی دوڑا سکتے ہیں۔ مگر پہاڑی سڑکوں پر آپ ۳۰-۳۵ کیلو میٹر فی گھنٹہ سے زیادہ نہیں جاسکتے یہاں بار بار موڑ آتا ہے۔ آپ کو پتہ نہیں ہوتا کہ موڑ کے ادھر کیا ہے۔ اس لئے ہم کو سلو چلنا پڑتا ہے، ورنہ ٹکراؤ کا بہت ڈر ہے۔ راستہ میں کئی جگہ گاڑیاں الٹی ہوئی نظر آئیں۔ میں نے اپنے دل میں سوچا کہ یہ شاید وہی لوگ ہیں جنہوں نے پہاڑی سڑک پر بھی اپنی گاڑی اس طرح دوڑانی شروع کر دی تھی جیسے کوئی شخص میدانی سڑک پر گاڑی دوڑاتا ہے۔

ایک جگہ لینڈ سلائیڈ ہوا تھا۔ مٹی اور پتھر بہت بڑی مقدار میں اوپر سے گڑ گڑ کر سڑک پر ڈھیر ہو گئے تھے۔ تاہم یہ سڑک کافی چوڑی ہے۔ اس لئے ملبہ آدھی سڑک تک پھیلا۔ وہ پوری سڑک پر پھیل کر سواروں کے لئے رکاوٹ نہ بن سکا۔



سڑک کے ذریعہ تقریباً ڈھائی گھنٹہ سفر کرنے کے بعد ہم 'بادلوں' کے اندر داخل ہو گئے۔  
شملہ ۲۲۰۰ میٹر کی بلندی پر واقع ہے۔ اس لئے یہاں موسم بالکل بدل جاتا ہے۔ یہاں  
آتے ہی ہم بادلوں کی اونچائی پر پہنچ جاتے ہیں۔

زمین پر جس طرح کبھی کبھی کہر ہو جاتی ہے۔ اسی طرح یہاں ہر طرف بادل چھلنے ہوئے  
تھے اس کی وجہ سے سڑک پر کسی قدر اندھیرا ہو گیا تھا۔ اس طرح بادلوں کے درمیان چلتے  
ہوئے ہم شملہ میں داخل ہو گئے۔

شملہ میں میرا قیام ہوٹل ہالی ڈے ہوم (دکرہ نمبر ۳۰۶) میں تھا۔ میدانی ہوٹلوں کی طرح  
اس سے ملحق لان اور گارڈن نہیں ہیں۔ پہاڑوں کے اوپر جو ہوٹل بنائے جاتے ہیں وہ عام  
طور پر ایسے ہی ہوتے ہیں۔

یہاں ایک سرکاری افسر سے ملاقات ہوئی۔ گفتگو کے دوران انھوں نے کہا کہ جب میں  
طالب علم تھا تو میرے بہت سے دوست تھے۔ پھر جب میں جونیئر افسر کی پوسٹ پر تھا تب بھی میرے دوستوں  
کی تعداد کافی تھی۔ مگر جب میں ترقی کر کے اعلیٰ افسر بن گیا تو میرے دوست بہت کم ہو گئے۔ میں  
نے پوچھا کہ اس کی وجہ آپ کے خیال سے کیا ہے۔ انھوں نے فوراً کہا کہ رقابت (rivalry)  
اسی کو مذہب کی اصطلاح میں حسد کہا جاتا ہے۔

حسد کا مرض اس دنیا میں بہت زیادہ عام ہے۔ بلکہ شاید کوئی بھی شخص اس جذبہ سے  
خالی نہیں۔ دوسرا آدمی جب تک آپ کو اپنے سے کم یا برابر دکھائی دے، آپ کے احساسات اس  
کے بارہ میں نارمل رہتے ہیں۔ مگر جب آپ کو محسوس ہو کہ دوسرا شخص عمدہ یا مال یا شہرت میں  
آپ سے آگے بڑھ گیا ہے تو فوراً آپ کے اندر اس کے خلاف جلمن پیدا ہو جاتی ہے۔ آپ  
اس کی کاٹ کرنے لگتے ہیں تاکہ اس کو غلط بنا کر اپنے اس جذبہ کو تسکین دیں کہ اب بھی آپ  
اس سے بلند ہیں۔

یہ نفسیاتی کمزوری کبھی شعوری طور پر آدمی کے اندر آتی ہے لیکن زیادہ تر آدمی کے دماغ  
میں غیر شعوری طور پر داخل ہو جاتی ہے۔ بطور خود آپ سمجھتے ہیں کہ آپ کے اندر کس کے خلاف  
جلمن اور حسد نہیں۔ حالانکہ آپ مکمل طور پر حسد کی ذہنیت کا شکار ہو چکے ہوتے ہیں۔

شملہ ہماچل پر دیش کا صدر مقام ہے۔ وہ ہمالیہ کے اوپر ۲۲۰۰ میٹر کی بلندی پر واقع ہے۔ وہ ہندستان کے چند انتہائی مشہور پہاڑی مقامات میں سے ایک ہے۔ دہلی سے اس کا فاصلہ تقریباً ۳۰۰ کیلو میٹر ہے۔

شملہ کو ۱۶-۱۸۱۳ میں انگریزوں نے بسایا تھا۔ اس وقت اس کا مقصد برطانی فوجی دستوں کو وہاں رکھنا تھا۔ بعد کو وہ گریبون کا موسم گزارنے کے لئے ایک مقبول پہاڑی مقام بن گیا۔ ۱۸۶۵ سے ۱۹۳۹ تک وہ گریبون کے لئے ملک کی راجدھانی رہا۔

جب تک میں نے شملہ کو نہیں دیکھا تھا، شملہ ایک افسانوی شہر معلوم ہوتا تھا۔ مگر دیکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ وہ بھی دوسری بستیوں کی طرح ایک بستی ہے۔ کسی زمانہ میں یہاں فطرت کا حسن ہوگا۔ صحت بخش ہوا لوگوں کو ملتی ہوگی۔ سکون کا ماحول نظر آتا ہوگا۔ مگر آج وہ شملہ کیس موجود نہیں۔ اس کے راستوں میں چلتے ہوئے میرا احساس یہ تھا کہ یہ گویا مکانوں کا ایک جنگل ہے جس میں کچھ انسان نامخلوق ہر طرف بیٹھ گئے ہوئے ہے۔ پچاس سال پہلے کا شملہ اب یہاں کہیں دکھائی نہیں دیتا۔

جیسے ہی ہماری گاڑی شملہ کے اندر داخل ہوئی، اس سے میری دلچسپیاں ختم ہو گئیں۔ میں دن اور گھنٹہ گنتے لگا کہ کب یہاں سے واپسی ہوگی۔ مجھ کو فطرت کا ماحول پسند ہے۔ مگر آج کے شملہ کے لئے فطرت کا حسن ایک قصہ ماضی بن چکا ہے۔

دوسری عالمی جنگ شروع ہوئی تو ہندستان پر برطانیہ کی حکومت قائم تھی۔ اس نے ہندستان کو بھی جنگ میں شریک کر دیا۔ ہماچل گاندھی کو اس سے اختلاف تھا۔ ان کا خیال تھا کہ ہندستان ایک عدم تشدد کا ملک ہے۔ اس کو تشدد کے معاملہ میں فریق نہیں بننا چاہئے۔

وائسرائے لارڈ لٹلتھگونے بذریعہ ٹیلی گرام ہماچل گاندھی کو شملہ آنے کی دعوت دی تاکہ اس مسئلہ پر گفتگو کی جاسکے۔ ہماچل گاندھی فوراً ٹرین سے سفر کر کے شملہ پہنچے۔ لونی فشر کی رپورٹ کے مطابق، ہماچل گاندھی نے شملہ میں کہا کہ میں خدا سے پوچھتا ہوں کہ وہ اس قسم کی تشددانہ چیزوں کو ظہور میں آنے کی کیوں اجازت دیتا ہے۔ مجھے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ عدم تشدد نامکام ہو گیا اور خدا بھی نامکام ہو گیا:

مگر اس تبصرہ کی کوئی حقیقت نہ تھی۔ دوسری عالمی جنگ ہٹلر نے چھیڑی تھی۔ یہ جنگ کامیاب نہ ہو سکی۔ ایک سرکش انسان نے اپنی آزادی کا غلط استعمال کرتے ہوئے جنگ چھیڑی۔ مگر خدا نے اس جنگ کی آگ کو بجھا دیا۔ اس کو زیادہ بڑھنے کا موقع نہیں دیا۔

۱۹۷۱ء میں بنگلہ دیش کی جنگ کے بعد پاکستان کے ۹۰ ہزار فوجی گرفتار ہو کر ہندستان لائے گئے۔ اس وقت ذوالفقار علی بھٹو پاکستان کے وزیر اعظم تھے۔ وہ اپنے فوجیوں کو چھرا کر لے جانے کے لئے ہندستان آئے۔ مسز اندرا گاندھی سے ان کی بات چیت بھی شملہ میں ہوئی۔ آخر کار وہ اتفاق نامہ طے پایا جس کو شملہ ایگریمنٹ کہا جاتا ہے۔ اس میں طے پایا تھا کہ دونوں ملک اپنے اختلافات کو (بشمول جموں و کشمیر) دو طرفہ گفتگو کی بنیاد پر برابری پر حل کریں گے (کلاز ۲)

اس ایگریمنٹ کی رو سے پاکستان نے کشمیر کے شملہ پر جنگ چھیڑ سکتا تھا اور نہ ہندستان کے خلاف وہ گوریلا وار شروع کوا سکتا تھا جو ان کی مدد سے ۱۹۸۹ء سے جاری ہے۔ ۱۹۹۲ء کے پاکستانی الیکشن میں جماعت اسلامی پاکستان نے اس کو اپنا شو بن لیا۔ اس نے کہا کہ شملہ ایگریمنٹ ہمارے لئے کشمیر کے حصول میں رکاوٹ ہے۔ کشمیر جنگ کے بغیر نہیں مل سکتا اور اس ایگریمنٹ نے ہم کو جنگ چھیڑنے سے روک دیا ہے۔ ان کا کہنا تھا کہ ہمیں ووٹ دو تا کہ ہم اس ایگریمنٹ کو ختم کر کے انڈیا سے جنگ کریں اور کشمیر کو دوبارہ حاصل کریں۔ اس زمانہ میں ان کا نعرہ ہوتا تھا:

ٹوٹے شملہ کی زنجیر لینا ہے اب تو کشمیر

مگر پاکستانی قوم جماعت اسلامی کے اس نعرہ سے متاثر نہیں ہوئی۔ الیکشن ہوا تو امیر جماعت قاضی حسین احمد صاحب سمیت جماعت کے تمام لیڈر بری طرح ہار گئے۔

برطانی دور میں شملہ گرمی کے لئے ملک کی راجدھانی سمجھا جاتا تھا۔ آزادی ہند کی بہت سی گفتگوئیں شملہ میں ہوئیں۔ شملہ سے بہت سی تاریخی یادیں وابستہ ہیں۔ دوسری عالمی جنگ کے آخر میں شملہ میں ایک کانفرنس ہوئی۔ لارڈ ویولیل اس وقت برطانیہ کے وائسرائے تھے۔

کانگریس اور مسلم لیگ دونوں کے اونچے لیڈر اس میں شریک ہوئے۔  
اس بات چیت میں برطانیہ حکومت کی طرف سے جو نقشہ پیش کیا گیا، اس میں مسلمانوں اور  
اعلیٰ ذات کے ہندوؤں کو برابر کا تناسب دیا گیا تھا:

The plan provided for equal proportion of Moslems and Caste Hindus in  
the Viceroy's Council. (p. 114)

مگر مسٹر جناح کے انکار کی وجہ سے یہ منصوبہ منظور نہ ہو سکا۔ کیوں کہ برطانیہ کی پالیسی یہ تھی کہ مسلم  
لیگ کی رضامندی کے بغیر کوئی منصوبہ نہ طے کرے۔ مسٹر جناح نے ایک اخباری بیان میں کہا:

We could settle the Indian problem in ten minutes, if Mr. Gandhi would  
say, 'I agree that there should be Pakistan; I agree that one-fourth of India,  
composed of six provinces — Sind, Baluchistan, the Punjab, the Northwest  
Frontier Province, Bengal, and Assam — with their present boundaries,  
constitute the Pakistan State. (p. 413)

شملہ میں ہر طرف نیچے اونچے راستے ہیں۔ اس لئے شہر کے اندر مال برداری کا کام جہزی  
طور پر سوار یوں کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔ یہاں بے شمار مزدور ہیں جو ہر وقت یہ کام کرتے رہتے  
ہیں۔ ایک عجیب منظر بار بار یہ دکھائی دیا کہ ایک مزدور کو کنگ گیس کے دو بھرے ہوئے سلنڈر  
اپنی پیٹھ پر باندھے ہوئے ہے، اور جھکی ہوئی حالت میں اس کو لے کر چل رہا ہے۔ اس میں اتنا  
اور اضافہ کر لیجئے کہ اس قسم کی پر مشقت مزدوری کرنے والے زیادہ تر کشمیری لوگ نظر آئے۔  
۱۹۸۹ سے پہلے کشمیر میں سیاحوں کی مسلسل آمد کی وجہ سے کشمیریوں کے لئے روزی مکنا  
بہت آسان تھا۔ اس کے بعد وہاں سیاحوں کی آمد رک گئی۔ اسی کا یہ نتیجہ ہے کہ کشمیری لوگ مجبور  
ہیں کہ وہ باہر جا کر سخت محنت کے ذریعہ اپنی روزی حاصل کریں۔

ایک صاحب سے بات کرتے ہوئے میں نے کہا کہ ہندستان کی مصیبتوں کے اصل ذمہ دار  
دو ہیں۔ مسٹر محمد علی جناح، اور جواہر لال نہرو۔ مسٹر جناح کی فرقہ وارانہ سیاست نے ملک کو ہندو مسلم  
نفرت سے بھر دیا۔ پاکستان کے لوگ کہتے ہیں کہ ہندو ہمارا انزلی دشمن ہے، زیادہ صحیح طور پر انہیں  
کہنا چاہئے کہ جناح کی تفریقی سیاست نے ہندوؤں اور مسلمانوں کو ازلی طور پر ایک دوسرے کا

دشمن بنا دیا۔

اس کے بعد جو اہر لال نہرو کی سوسائٹی اقتصادیات نے ہندستان کو تباہ کر دیا۔ اس نے ملک کو بے شمار نقصانات پہنچائے۔ انہیں میں سے ایک عام نقصان یہ ہے کہ اس اسکیم نے قوم کی قوم کو کاہل (Lethargic) بنا دیا۔ اس کی ایک دلچسپ مثال یہ ہے کہ پہلے دہلی میں کوکولگ گیس کا یہ حال تھا کہ بار بار ٹیلی فون کرنے کے بعد وہ کئی دن پر آتی تھی۔ اب لبرلائزیشن کے بعد یہ حال ہے کہ ایک ٹیلی فون کیجئے، اور اسی دن گیس کا سلنڈر آپ کے گھر پہنچ جائے گا۔

۱۹۴۷ء کے بعد ہریانہ، پنجاب، ہماچل پردیش اور راجستھان کے علاقہ میں مسلمانوں کے قتل و کھرد گئے تھے۔ اس وقت مسلمانوں کو دو بارہ اس علاقہ میں جمانے کے لئے سب سے زیادہ جس نے کام کیا وہ بلاشبہ جمعیتہ علماء ہند ہے۔

یہ کام کس طرح انجام دیا گیا، اس کی ایک مثال مولانا امت از احمد قاسمی ہیں۔ ۱۹۶۳ء میں دارالعلوم سے فراغت کے بعد انہوں نے ارادہ کیا تھا کہ طب کی تعلیم حاصل کریں۔ چنانچہ وہ دہلی آکر مولانا محمد میاں صاحب سے ملے۔ وہ چاہتے تھے کہ مولانا محمد میاں ان کے لئے حکیم عبدالحمید صاحب کے نام ایک سفارشی خط لکھ دیں تاکہ طبیہ کالج میں آسانی سے ان کا داخلہ ہو جائے۔ مولانا محمد میاں نے ان کی بات سننے کے بعد کہا کہ اگر تم میرا مشورہ مانو تو میں تم کو ایک اور زیادہ بہتر کام بتاتا ہوں۔ اس کے بعد انہوں نے کہا کہ دیکھو، یہ ہماچل پردیش کے ایک گاؤں سے خط آیا ہے کہ یہاں ایک عالم کیجئے۔ میری رائے ہے کہ تم وہاں چلے جاؤ۔

مولانا امت از احمد قاسمی اللہ کے بھروسہ پر روانہ ہو گئے۔ یہ شملہ کے قریب ایک گاؤں تھا۔ وہاں کی مسجد میں آکر وہ مقیم ہو گئے۔ مگر شروع میں یہ حال تھا کہ اتنے مسلمان نہیں ملتے تھے کہ باجماعت نماز قائم ہو سکے۔ ایک روز جمعہ کا دن تھا۔ مسجد میں صرف دو آدمی تھے۔ تیسرے کی تلاش میں وہ باہر نکلے۔ ایک جاہل مسلمان گھاس کا گٹھرا باندھ کر کھڑا ہوا تھا۔ مولانا امت از صاحب نے اس سے مسجد چلنے کے لئے کہا۔ اس نے کہا کہ تم مولویوں کو اور تو کوئی کام نہیں۔ پھر وہ بولا کہ اگر تم میرا یہ گھاس کا گٹھرا اٹھا لو تو میں تمہارے ساتھ مسجد چلنے کے لئے تیار ہوں۔ مولانا امت از صاحب نے فوراً دونوں ہاتھوں سے گھاس کا گٹھرا اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لیا۔ اب وہ دیہاتی مسلمان سکرانے

لگا اور مسجد میں آکر نمازیں شریک ہو گیا۔ آج یہ گاؤں کافی ترقی کر چکا ہے۔ اب وہاں نہ صرف مدرسہ اور مسجد آباد ہیں، بلکہ وہاں کے مسلمان تعلیم اور اقتصادیات میں بھی کافی آگے بڑھ چکے ہیں۔ کچھ عرصہ بعد مولانا ممتاز صاحب شملہ منتقل ہو گئے۔

ہماچل پر دیش پہلے پنجاب کا ایک حصہ تھا۔ ۱۹۴۷ء میں یہاں جو قتل و خون ہوا اس وقت بظاہر ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہ علاقہ اب ہمیشہ کے لیے ناقابل رہائش ہو چکا ہے۔ مگر آج دوبارہ یہاں مسلمان معتدل حالات میں آباد ہو رہے ہیں۔ ہماچل پر دیش اور پنجاب کے ہر حصہ میں مسلمان دوبارہ نظر آنے لگے ہیں۔

پنجاب کے بہت سے مقامات پر مسلمانوں کی جائیدادیں اور ان کی مسجدیں دوبارہ ان کو حاصل ہو گئی ہیں۔ اس سلسلہ کی تازہ خبر یہ ہے کہ پنجاب کے شہر مکتسر میں ایک بڑی مسجد تھی جو ۱۹۴۷ء کے ہنگامہ میں سکھوں کے قبضہ میں چلی گئی تھی۔ رپورٹ کے مطابق "بابا ٹھاکر سنگھ اور ان کے ساتھیوں نے مکتسر کی اس جامع مسجد کو آپسی بھائی چارہ کے فروغ کے لئے مسلمانوں کے حوالے کر دیا ہے۔ وہاں سے سکھوں کے جھنڈے اور شہری گورو گرنٹھ صاحب کو بھی ہٹا دیا گیا ہے۔ یہ مسجد ۱۹۴۷ء کے بعد گورو دوارہ کے طور پر استعمال کی جا رہی تھی۔ اور مقامی شہری گورو سنگھ سبھا اس کی دیکھ بھال کر رہی تھی۔ تقریباً ۱۵ سال پہلے سردار کرتار سنگھ بھنڈراں والا نے اس مسجد میں سکھوں کا جھنڈا نصب کیا تھا۔ (اخبار نو، نئی دہلی۔ ۱۵-۲۱ جولائی ۱۹۹۴ء)

فاد خواہ کتنا ہی بڑا ہو، بہت جلد اس کی حد آ جاتی ہے، اور آخر کار جس چیز کو فتح اور بقا حاصل ہوتی ہے وہ امن ہے۔ فساد ایک وقتی حادثہ ہے اور امن ایک دیر پا حقیقت۔

۴ جولائی کی شام کا وقت ہے۔ ابھی سورج غروب نہیں ہوا ہے۔ میں اپنے ہوٹل کے کمرہ میں ہوں اور شیشہ کے اُس پار دیکھنے کی کوشش کر رہا ہوں۔ مگر کچھ دکھائی نہیں دیتا۔ قریب میں کچھ درخت کھڑے ہوئے نظر آتے ہیں۔ دور بھورے رنگ کے بادلوں میں ہر چیز ڈوبی ہوئی ہے۔ دیکھنے سے پہلے شملہ ایک پراسرار مقام محسوس ہوتا تھا۔ لیکن دیکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ بعض ظاہری فرق کے ساتھ وہ بھی دوسرے شہروں کی طرح ایک شہر ہے۔ کسی پہلو سے اگر شملہ زیادہ ہے تو کسی اور پہلو سے وہ کم ہے۔ اسی طرح ہمارے عام شہر اگر کسی سے کم نظر آتے ہیں تو کسی اور پہلو

سے وہ زیادہ دکھائی دیں گے۔

کانفرنس ۵ جولائی ۱۹۹۳ کو راشٹرپتی نواس (وائس پریزیڈنسی لاج) کے ایک ہال میں شروع ہوئی۔ افتتاحی اجلاس میں سب سے پہلے ایک مرد اور ایک عورت نے مل کر گیتا (سنسکرت) کا ایک حصہ ترنم کے ساتھ پڑھا۔ مگر عجیب بات ہے کہ کسی بھی مذہبی کتاب کی تلاوت میں وہ شان پیدا نہیں ہوتی، جو قرآن کی تلاوت میں پائی جاتی ہے۔ دوسری مذہبی کتابوں اور قرآن کو اگر ایک ساتھ پڑھا جائے تو صرف لفظی تلاوت ہی قرآن کی برتری ثابت کرنے کے لئے کافی ہو جائے گی۔

اس کے بعد منسزونیہ گاندھی نے افتتاحی خطبہ انگریزی میں پڑھا۔ اس کانفرنس میں تمام اعلیٰ تعلیم یافتہ لوگ تھے۔ اور اس کی تمام کارروائیاں از اول تا آخر انگریزی میں ہوئیں۔

شملہ کی اس کانفرنس کا افتتاح برائلم منسٹر زسمہار اڈوکنے والے تھے۔ مگر وہ کسی وجہ سے نہ آسکے۔ ان کا پیغام مرکزی وزیر ڈاکٹر من موہن سنگھ نے پڑھ کر سنایا۔ ان کے علاوہ منسزونیہ گاندھی، منسز نیوز سنگھ اور، مہا پبل پر دیش کے گورنر اور چیف منسٹر اور بہت سی اعلیٰ شخصیتیں اس میں شریک ہوئیں۔

اس طرح کی مختلف کانفرنسوں میں شرکت کے بعد میرا احساس یہ ہے کہ ہمارے ملک میں باشندوں کے اعتبار سے دو ملک پائے جاتے ہیں۔ ایک لور انڈیا، اور دوسرے اپر انڈیا۔ لور انڈیا ۹۹ فیصد لوگوں پر مشتمل ہے۔ اس کے بعد ایک فیصد انگریزی دانوں کی سطح پر ایک اپر انڈیا ہے۔ یہاں ہر چیز بقیہ ملک سے مختلف ہے۔ یہ تقریباً وہی تقسیم ہے جو برطانوی دور میں انگریزوں اور غیر انگریزوں کے درمیان پائی جاتی تھی۔

راشٹرپتی نواس کے بڑے ہال (ball room) کی ۲۵۰ کرسیاں سب کی سب بھری ہوئی تھیں۔ بہت سے لوگ کناروں پر کھڑے ہوئے تھے۔ ہال میں داخل ہونے کے بعد میں اپنی نشست کی طرف خاموشی سے بڑھ رہا تھا کہ ایک کرسی پر بیٹھی ہوئی ایک معمر خاتون نے میرا نام پوچھتے ہوئے کہا:

Sir, due to your impressive personality, I want to know your name.

ہال کے اندر تمام لوگ شاندار کپڑوں میں بلبوس تھے۔ میں اپنے سادہ کپڑے اور لمبی سفید

دارمھی میں ان کو ایک "درویش" دکھائی دیا۔ ہندو قوم فقیروں اور درویشوں کے حلیے سے بہت زیادہ متاثر ہوتی ہے۔ غالباً اسی طرح کے احساسات کے تحت مذکورہ خاتون نے میرے بارے میں دریافت کیا۔

موجودہ وائسرائے لاج جون ۱۸۸۸ میں بن کر تیار ہوا۔ ۱۹۳۷ سے پہلے وہ وائسرائے کی رہائش گاہ تھا۔ آزادی کے بعد اس کا نام راشٹرپتی نواس رکھا گیا اور وہ گرمیوں کے موسم میں ہندوستانی صدر کی رہائش گاہ قرار پایا۔ ڈاکٹر ادا کراشن نے اکتوبر ۱۹۶۵ میں اس کو انڈین انسٹی ٹیوٹ آف ایڈوانسڈ اسٹڈیز کے حوالے کر دیا، اب اسی ادارہ کے دفاتر اس عمارت میں قائم ہیں۔ تاہم اب یہ عمارت جگہ جگہ سے خستہ ہو گئی ہے۔ اس کی دیکھ ریکھ (maintenance) کے لئے مرکزی حکومت سالانہ ۲۰ لاکھ روپیہ دیتی ہے۔ مگر وہ ناکافی ہے۔ اور اس کے منتظم نسیال میری نے حکومت سے دو کروڑ ۲۰ لاکھ روپیہ کا مطالبہ کیا ہے۔



The viceregal lodge in Shimla which now houses the Indian Institute of Advanced Studies

راشٹرپتی نواس (قدیم وائسرائے لاج) جہاں یہ کانفرنس ہوئی، وہ بہت بڑا ہے اور عالی شان محل کی مانند ہے۔ اس میں تین سو سے زیادہ کمرے ہیں اور کئی بڑے بڑے بال ہیں۔ وغیرہ۔ مسٹر ٹیوڈ سنگھ نے اپنی تقریر میں اس بلڈنگ کی تاریخی اہمیت بتاتے ہوئے کہا کہ ملک کی تقسیم کا



منصوبہ اسی عمارت کے ایک کمرہ میں مکمل کیا گیا تھا جو ہمارے اس ہال سے زیادہ دور نہیں ہے:

The partition plan (1947) was finalised here in a room not far from this one.

تاہم یہ سوسائٹی عمارت اب کافی حد تک قابل مرمت ہو چکی ہے۔ اور عمارت کے ذمہ داروں کے پاس اتنا فنڈ نہیں کہ وہ اس کے شایان شان اس کی مرمت کرسکیں۔ اس کانفرنس کا بنیادی موضوع یہ تھا کہ گڈ سوسائٹی کیسے بنائی جائے۔ ایک صاحب نے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ گڈ سوسائٹی کے بارہ میں فلسفی کا پریسپشن ایک ہے، اور کامن مین کا پریسپشن گڈ سوسائٹی کے بارہ میں دوسرا ہے۔ کیا یہاں اچھے سماج کا کوئی عالمی نظریہ پایا جاتا ہے:

Is there a universal definition of a good society.

اس طرح کے معاملات میں نظریاتی وحدت صرف مقدس کتاب کے ذریعہ لائی جاسکتی ہے۔ تعلیم یافتہ لوگوں کے مباحثہ کے ذریعہ ایسے معاملات میں نظریاتی وحدت حاصل کرنا ممکن نہیں۔ مرکزی وزیر ڈاکٹر من موہن سنگھ نے حکومت کی جدید اقتصادی پالیسی (برائیزیشن) پر تقریر کی۔ تقریر کے بعد لوگوں نے ان پر سوالات کی بوچھاڑ کر دی خاص طور پر خواتین نے۔ کیونکہ باروزگار خواتین زیادہ تر پبلک سکٹر میں ہیں اور پبلک سکٹر کے ختم ہونے سے عورتوں کے لئے روزگار کے مواقع بہت کم ہو جائیں گے۔

ڈاکٹر من موہن سنگھ (وزیر مالیات) نے نہایت جرأت کے ساتھ سوالات کا سامنا کیا۔ ایک صاحب سے میں نے کہا کہ من موہن سنگھ کی ایک صفت میں نے یہ دیکھی کہ انہوں نے کسی سوال کا جواب ماننے والے (evasive) انداز میں نہیں دیا۔ انہوں نے کہا: جو آدمی ڈبل ٹاک نہیں کرتا وہ کبھی ٹالنے والا جواب (evasive reply) نہیں دے گا۔

ڈاکٹر من موہن سنگھ نے ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے کہا کہ ہم باہر پیسہ لانے کے لئے گئے تو ایک افسر نے ہم کو جواب دیا کہ ہزار کیلینسی آپ کے ملک سے جتنا پیسہ باہر جا رہا ہے اس کو ملک میں روک لیجئے۔ پھر باہر سے آپ کو پیسہ مانگنے کی ضرورت نہیں ہوگی۔ میں نے ڈاکٹر من موہن سنگھ سے کہا کہ میں آپ کو مبارک باد دیتا ہوں کہ آپ پہلے شخص

ہیں جو میرے خواب کو پورا کر رہے ہیں۔ ۱۹۵۰ میں جب جو اہر لال نہرو نے سوشلسٹک پیٹرن آف سوسائٹی کا نعرہ دیا اس وقت سے میں اس کا مخالف رہا ہوں۔ میرے نزدیک ہندستان کے تمام اقتصادی مسائل کا سبب یہی ہے۔ آپ بہا در اندازہ طور پر اس کا خاتمہ کر رہے ہیں۔ جو لوگ آپ کی مخالفت کر رہے ہیں وہ سب سطحی سوچ کا شکار ہیں۔ آپ اس ہم کو جاری رکھئے۔ مستقبل میں لوگوں کی سمجھ میں آجائے گا کہ سوشلسٹ پالیسی کے مقابلہ میں لیبرل پالیسی ہی زیادہ درست تھی۔

بھاپل پردیش کے چیف منسٹر راجہ ویر بھدر اسنگھ نے اپنی تقریر میں ایک ہندو دعا کا ذکر کیا۔ اس کا انگریزی ترجمہ انھوں نے اس طرح سنایا:

Lead us from untruth to truth  
Lead us from darkness to light.  
Lead us from death to immortality.

ہم کو غیر سچائی سے نکال کر سچائی کا راستہ دکھا۔ ہم کو تاریکی سے نکال کر روشنی میں لے آ۔ ہم کو موت سے نکال کر ابدیت میں لے آ۔

اس دعا کا آخری حصہ کس قدر مبہم ہے۔ موت خاتمہ حیات نہیں، وہ بجائے خود ابدی زندگی کا آغاز ہے۔ موت اگلے مرحلہ حیات میں داخلہ کا دروازہ ہے۔

ایک صاحب نے کہا کہ پولیٹیکل سسٹم اور پولیٹیکل کلچر کے درمیان بہت فرق ہے۔ ہمارے یہاں کہنے کے لئے ڈیموکریسی ہے۔ مگر ڈیموکریسی کی اسپرٹ ہمارے یہاں موجود نہیں۔ راستہ روکو، ریل روکو، یہ ڈیموکریسی ہو سکتی ہے۔ مگر یہ ڈیموکریسی کلچر نہیں ہے۔

اصل یہ ہے کہ ڈیموکریسی کے ساتھ ڈیموکریسی کی روایات بھی ضروری ہیں۔ ہمارے یہاں ڈیموکریسی تو آگئی۔ لیکن ڈیموکریسی کی روایات قائم نہیں ہوئیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے ملک میں ڈیموکریسی عملاً انارکی بن کر رہ گئی ہے۔

ایک صاحب نے اپنی تقریر میں کہا کہ مغربی طرز فکر آج بھی ہمارے سماج پر غلبہ حاصل کئے ہوئے ہے:

Western framework of thinking is dominating our society

ٹھیک اسی قسم کی باتیں پاکستان کا روایت پسند طبقہ بھی پاکستان میں دہرا رہا ہے۔ دونوں نے اولاً مغرب کو برا بتا کر اس کے سیاسی غلبہ سے نجات حاصل کی۔ مگر اس کے بعد صرف یہ ہوا کہ دونوں ہی نے دوبارہ مغرب کے ہندوستانی غلبہ کو مزید شدت کے ساتھ متبول کر لیا۔ ایک صاحب نے کہا کہ موجودہ زمانہ میں مذہب کی ترقی رک جانے کا ایک سبب یہ ہے کہ مذہب میں سوال یا شبہ کو امر ممنوع سمجھا جاتا ہے، حالانکہ شبہ ثبوت کا آغاز ہے:

Doubt is the beginning of proof.

میں نے کہا کہ آپ اگر مذہب کے بجائے اہل مذہب کا لفظ بولیں تو مجھے اس سے اتفاق ہے۔ جہاں تک اسلام کا تعلق ہے، وہ تو غور و فکر اور تحقیق کو بہت زیادہ اہمیت دیتا ہے۔ اسی بنا پر دور اول میں مسلمانوں نے علم و تحقیق کے میدان میں غیر معمولی ترقیاں کیں۔ مگر مسلمانوں کی موجودہ نسلوں میں فکری زوال کی بنا پر ضرور ایسا ہے کہ وہ سوال اور تنقید سے بھڑکتے ہیں۔ اور اس کی قیمت انہیں اس صورت میں مل رہی ہے کہ موجودہ زمانہ کے مسلمان علم و فکر کے میدان میں دوسری قوموں سے پیچھے ہو گئے ہیں۔

ایک ہندو جرنلسٹ سے موجودہ جرنلزم پر گفتگو ہوئی۔ میں نے ہندوستانی جرنلزم کی سطحیت کی شکایت کی۔ انہوں نے اتفاق کرتے ہوئے کہا کہ اصل یہ ہے کہ ہمارے قومی مزاج سے آجکل محنت نکل گئی ہے۔ اس کا اثر جرنلزم پر بھی پڑا ہے۔ انہوں نے کہا کہ آجکل تحقیقی صحافت (investigative journalism) نام ہے دو رپورٹ پڑھ کر ایک آرٹیکل لکھ دینے کا۔ اور اگر آپ نے تین رپورٹ پڑھ لی تو آپ ایوارڈ کے مستحق بن جائیں گے۔

ایک صاحب کیونزیم سے متاثر تھے۔ ان سے گفتگو ہوئی مگر انہوں نے کیونزیم فکری غلطی کا اعتراف نہیں کیا۔ کیونزیم روس کی ناکامی کے بارہ میں انہوں نے کہا کہ کیونزیم سٹیم کے ٹوٹنے کو اس معنی میں نہیں لیا جاسکتا کہ تاریخ نے اسے تباہی کی طرز معیشت کو رد کر دیا ہے:

The collapse of communism should not be regarded as history's rejection of the socialist pattern.

میں نے کہا کہ یہ دلیل صحیح نہیں۔ میں نے کہا کہ ایک شخص اگر یہ کہے کہ لوگوں کے اندر خوف خدا

آجائے تو سماجی برائیاں مٹ جائیں گی تو اس نظریہ کی صحت کو اس سے جانچا جائے گا کہ خوف خدا آنے کے بعد سماجی برائی مٹی یا نہیں۔ مگر اشتراکیت کی بنیاد فکری تبدیلی پر نہیں ہے بلکہ پیداوار اور تقسیم کے خارجی نظام کی تبدیلی میں ہے۔ اس لئے اگر خارجی نظام بدلنے کے باوجود سماجی برائیاں نہ مٹیں تو اس سے اشتراکیت کی نظریہ رد ہو جائے گا۔ اول الذکر کو جانچنے کا معیار فکری تبدیلی ہے اور ثانی الذکر کو جانچنے کا معیار خارجی ڈھانچے کی تبدیلی۔ چونکہ سوویت یونین میں خارجی ڈھانچہ کی تبدیلی کے باوجود سماجی برائیاں ختم نہیں ہوئیں، اس لئے سوویت یونین کی ناکامی خود اشتراکیت کی ناکامی کے ہم معنی قرار پائے گی۔

ایک صاحب نے ہسٹریا گاندھی کا یہ قول دہرایا کہ دنیا میں آدمی کی ضرورت کے لئے بہت کچھ ہے۔ مگر آدمی کی حرص کے لئے بہت زیادہ نہیں:

There was enough in the world for every one's need but not for everyone's greed.

یہ بات بالکل درست ہے۔ موجودہ دنیا آزمائش کے لئے بنائی گئی ہے۔ اس لئے یہاں اتنا ہی سامان رکھا گیا ہے جو آزمائش کے لئے ضروری ہو۔ انسان کی خواہشات کی لامحدود تکمیل کے لئے آخرت کی دنیا ہے۔ جو لوگ موجودہ دنیا میں اپنی آزمائش میں پورے آئیں گے وہ آخرت میں اپنی خواہشات کی تکمیل کے لئے لامحدود سامان پالیں گے۔

ایک صاحب نے کہا کہ اب دنیا بہت بدل چکی ہے۔ بیسویں صدی کے آخر میں خوش قسمتی سے اسپیریلزم اور نسل پرستی انسانیت کے لہجہ بگڑے پر نہیں ہیں۔ اب ایک نئے ورلڈ کی باتیں ہر طرف کی جا رہی ہیں:

Colonialism, imperialism and racialism are fortunately no longer on the agenda of humankind. There is much talk of a new world order.

یہ بات درست ہے کہ مختلف تجربات کے بعد اب انسانی ذہن کسی نئی چیز کی تلاش میں ہے۔ یہ نئی چیز مذہب کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتی۔ سیکولر نظریات سب کے سب ناکام ہو چکے ہیں۔ اس نے دین حق کے لئے دوبارہ نئے مواقع دے دئے ہیں۔ مگر دین حق کو نئی دنیا میں عظمت کا مقام

دینا گن کچھ کے ذریعہ نہیں ہو سکتا۔ وہ صرف دلیل کے زور پر ہی ہو سکتا ہے۔ آج ضرورت ہے کہ دین حق کو جدید انسان کے منکری مقوی پر پیش کیا جائے۔ اگر ایسا ہو سکے تو دین حق کو دوبارہ تاریخ میں واپسی سے کوئی چیز روک نہیں سکتی۔

دسمبر ۱۹۹۰ میں جے پور میں بھارتیہ جنتا پارٹی (BJP) کا ایک اجلاس ہوا۔ وہاں کچھ ہندوؤں نے یہ نعرہ لگایا: جو ہندو ہت میں بات کرے گا، وہی دیش پر راج کرے گا۔ کچھ اور ہندوؤں کو یہ نعرہ پسند نہیں آیا۔ انہوں نے اس کے خلاف اپنی ناپسندیدگی کا اظہار کیا۔ حتیٰ کہ اگلے دن اجلاس ہوا تو انہوں نے نعرہ لگایا: جو راشٹر ہت میں بات کرے گا، وہی دیش پر راج کرے گا۔ (ہندستان ٹائمز، سٹڈے اڈیشن، صفحہ ۲)

یہ واقعہ علامتی طور پر اس صورتحال کو بتا رہا ہے جو اس وقت ہندو قوم کے اندر موجود ہے۔ ان میں دو قسم کے لوگ ہیں۔ ایک وہ جن کی نمائندگی اول الذکر نعرہ میں ہو رہی ہے، اور دوسرے وہ جن کی نمائندگی ثانی الذکر نعرہ میں پائی جاتی ہے۔ اس معاملہ کا حوالہ دیتے ہوئے میں نے ایک صاحب سے کہا کہ اسی کو قرآن میں متانون دفع کہا گیا ہے (البقرہ ۲۵۱، الحج ۴۰) یہ فطرت کا نظام ہے کہ وہ ایک کو دوسرے کے ذریعہ دفع کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کوئی مفسد یا انتہا پسند کبھی زیادہ تک یا بہت دور تک اپنا کام نہیں کر پاتا۔ جب بھی کوئی شخص یا گروہ ایسا اٹھتا ہے تو فطرت کی طاقتیں اس کا مقابلہ کر کے اس کو پیچھے دھکیل دیتی ہیں۔

اعلیٰ تعلیم یافتہ افراد کے سیمیناروں کے بارہ میں میری رائے زیادہ اچھی نہیں۔ یہاں بھی میں نے اپنی اس رائے کا اظہار کیا۔ میرا تجربہ ہے کہ یہ لوگ زیادہ تر خوبصورت الفاظ کے فرضی قلعے بناتے ہیں۔ یہ لوگ اپنی ذاتی زندگی میں آخری حد تک پریکٹیکل ہوتے ہیں۔ مگر سیمینار میں آتے ہی وہ آئیڈیلٹ بن جاتے ہیں۔ اسی لئے ان کی باتیں خوبصورت الفاظ بکھیرنے کے سوا کوئی اور نتیجہ ظاہر نہیں کر پاتے۔ خوبصورت الفاظ سے میری مراد کیا ہے، اس کی ایک مثال لیجئے۔ ایک صاحب نے اپنی تقریر میں اٹھیا کی اقتصادیات پر بولتے ہوئے کہا:

We have to see that the economy becomes sound and we are able to integrate with the global economy.

بظاہر یہ الفاظ بہت خوبصورت معلوم ہوتے ہیں۔ مگر ان الفاظ کے اندر کسی بھی درجہ میں کوئی عملی رہنمائی موجود نہیں۔ اور نہ اس طرح کے الفاظ سے ملک کا کوئی اقتصادی مسئلہ حل ہو سکتا ہے۔ ایک دانشور نے کہا کہ آپ کو اپنے سماجی حالات کو جدید ٹیکنالوجی سے ہم آہنگ کرنا ہوگا:

You will have to combine your social conditions to the modern technology.

یہ بھی اس قسم کا ایک خوبصورت جملہ ہے۔ وہ سننے میں تو اچھا لگتا ہے مگر اس کے اندر ہمارے لئے کوئی عملی رہنمائی موجود نہیں۔

یہاں جن لوگوں نے تقریریں کیں، ان میں سے ہر ایک کا اپنا اپنا انداز تھا۔ مگر مجھے سب سے زیادہ شری ارجن سنگھ (مرکزی وزیر) کا انداز پسند آیا۔ ان کے ہاتھ میں چند ٹائپ شدہ اوراق تھے۔ انھوں نے اس کو پڑھا نہیں۔ بس درمیان تقریر میں کبھی کبھی وہ اس یادداشت پر ایک نظر ڈال لیتے تھے، اور پھر رجبہ انداز میں اظہار خیال کرتے تھے۔ ان کے بولنے کا طریقہ یہ تھا کہ ٹھہر ٹھہر کر سنجیدہ لہجہ میں اپنے خیالات پیش کرتے تھے۔ نہ کبھی زور سے بولے اور نہ کبھی جوش دکھایا۔ شروع سے آخر تک یکساں سلجھا ہوا انداز رہا۔

چالنے کا وقفہ ہے۔ لوگ ایک ہال کے اندر جمع ہیں۔ میں ایک کھارے کرسی پر بیٹھا ہوا ہوں۔ لوگ خوش ہیں۔ وہ شوق سے کھاپنی رہے ہیں اور آپس میں تقریبی باتیں کر رہے ہیں۔ مگر میں ان کے ساتھ شریک نہیں۔ غمگین دل کے ساتھ میری زبان سے نکلا: آہ، کس طرح لوگوں کو بتایا جائے کہ یہ چند دن کی چاندنی اور پھر اندھیری رات" کامعالم ہے۔ ان لوگوں کو حقیقت سے باخبر کرنے کی صورت صرف یہ تھی کہ مسلمان صبر و برداشت کا طریقہ اختیار کرتے ہوئے داعیانہ کردار پر متائم رہتے وہ ہر قیمت پر مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان نارمل تعلقات کو باقی رکھتے۔ وہ نفرت اور کشیدگی اور ضد کو ختم کر دیتے، خواہ اس کے لئے کوئی بھی قربانی دینی پڑے۔ اگر ایسا ہوتا تو دونوں فرقوں کے درمیان مستدل حالات میں انٹرایکشن ہوتا۔ اس کے درمیان بالکل فطری طور پر علم حقیقت لوگوں تک پہنچتا رہتا۔ اس کو تاہی کے ساتھ اگر مسلمانوں کا ایک ایک شخص تہجد گزار ہو جائے تب بھی اللہ کے یہاں وہ بری الذمہ ہونے والے نہیں۔

ایک تعلیم یافتہ ہندو نے پرفراں انداز میں کہا کہ سیمٹک مذاہب میں یہ عقیدہ ہے کہ سچائی ایک

ہے۔ مگر ہندو ازم میں اس قسم کا ریجڈ نظریہ نہیں۔ ہندو ازم میں مانا گیا ہے کہ حقیقت کے مختلف روپ ہو سکتے ہیں۔ سبھی مذاہب اپنی اپنی جگہ پر سچے ہیں۔

میں نے کہا کہ یہ بات کہنے میں تو اچھی معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اگر آپ گہرائی کے ساتھ سوچیں تو آپ کو اس میں کئی خلا نظر آئے گا۔ مثلاً اس تصور میں اخلاقی ویلوز سب کی سب اضافی (relative) قرار پاتی ہیں۔ جب دو مختلف اخلاقی رویہ کو بیک وقت درست سمجھ لیا جائے تو اس کے بعد ایک اخلاقی معیار اور دوسرے اخلاقی معیار میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ ہندوستان میں پائے جانے والے موجودہ غیر معمولی کرپشن کی۔

۶ جولائی کو میری صدارت میں جو اجلاس ہوا۔ اس میں لیڈ اسپیکر ڈاکٹر پی آر چاری (آئی اے ایس) تھے۔ پہلے میں نے مختصر طور پر تعارفی تقریر کی۔ اس کے بعد مسٹر چاری نے انہماں خیال کیا۔ اس کے بعد جن افراد نے بحث میں حصہ لیا ان کے نام یہ ہیں — مسٹر رائٹا، ڈاکٹر جھوٹانی، ڈاکٹر براہ، پروفیسر پی این دھر، پروفیسر رندر کمار، پروفیسر زندھاوا، پروفیسر ریشپال، پروفیسر راؤ، مسٹر نلسن سنگھ، ڈاکٹر کرن بیدی، مسٹر ٹھوسنگھ، مسٹر سریندر ناتھ۔ آخر میں میں نے مفصل طور پر اپنے خیالات کا انہماں کیا اور بتایا کہ پر امن سماج بنانے کا صحیح طریقہ کیا ہے۔

مسٹر پی ایس چاری (آئی اے ایس) نے اپنی تقریر میں بتایا کہ پلاسی کی جنگ (۱۷۵۷ء) کے بعد جب بنگال اور اس کے آس پاس کے علاقہ پر انگریزوں کا سیاسی قبضہ ہو گیا تو ہیسٹنگز (Warren Hastings) کو اس کا پہلا گورنر جنرل بنا لیا گیا۔ ۱۷۷۸ء تک وہ یہاں کا گورنر جنرل رہا۔ اس وقت یہاں کوئی انتظامی ڈھانچہ نہیں تھا۔ دیہاتوں میں زمیندار بے زمین لوگوں پر بہت ظلم کرتے تھے۔ ہیسٹنگز نے بنگال کو انتظامی یونٹوں میں تقسیم کیا اور ہریونٹ کے لئے ایک انگریز کلکٹر بھیجا۔ ان انگریزوں کو اس نے کوئی تفصیلی قانون یا قاعدے نہیں بتائے۔ ان کو صرف ایک بنیادی ہدایت دیدی — تم ظالموں اور کسانوں کے درمیان کھڑے ہو جاؤ :

Thou shalt stand between the hand of oppression and the peasantry.

یہی سماجی انتظام کا خلاصہ ہے۔ سماجی حالات کو درست کرنے کے لئے ایک ہی کام کرنا ہے۔ منظوموں کے خلاف ظالموں کا ہاتھ پکڑ لینا۔ اگر یہ چیز حاصل ہو جائے تو بقیہ حالات خود فطرت کے

رز پر درست ہو جائیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتدائی زمانہ میں مکہ میں جو مہلف الفضول ہوا، اس کی روح بھی یہی تھی۔

میں نے اپنی تقریر میں جو کچھ کہا، اس کا خلاصہ پیشگی طور پر تین صفحہ میں لکھ لیا تھا۔ اس کی کاپیاں منتظمین کی طرف سے کانفرنس میں تقسیم کی گئیں۔ یہ مقالہ انشاء اللہ انگریزی رسالہ میں شائع کر دیا جائے گا۔ لوگوں کا تاثر بہت اچھا تھا۔ مسز انجنا سانیال نے کہا: آپ کا پیپر میں نے پڑھا۔ اور اس کی کاپی بھی اپنے پاس رکھی۔ وہ بہت سہل ہے اور نوراً سمجھ میں آجاتا ہے۔ اسی طرح کا تاثر جسٹس پائٹھک نے بھی بیان کیا۔

ڈاکٹر کرن بیدی بھی اس کانفرنس میں شریک تھیں۔ وہ انیکلر جنرل آف پولیس (آئی جی) ہیں۔ اور اس وقت دہلی جیل (پریزن) کی انچارج ہیں۔ کانفرنس کے بعد ایک ملاقات میں انہوں نے بتایا کہ میں آپ کے مضامین ہندی اور انگریزی اخباروں میں پڑھتی رہتی ہوں۔ انہوں نے کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ جیل میں ہم آپ کے پیچھے کا انتظام کریں۔ آپ وہاں آئیں اور ہمارے قیدیوں کے سامنے اسلام کی روشنی میں اخلاق اور انسانیت والی باتیں بتائیں۔

انہوں نے بتایا کہ میری ماتحتی میں اس وقت نو ہزار قیدی ہیں۔ میں نے دیکھا کہ جیل کا ہر آدمی دھرم میں بشوا اس رکھتا ہے، اور اگر پہلے وہ ایسا نہیں تھا تو اب وہ ایسا ہو گیا ہے۔ جب میں پولیس افسر بنی تو میرے اندر روحانیت (spirituality) نہیں تھی۔ مگر جیل والوں کو دیکھ کر مجھے بھی دھرم اور روحانیت کے بارے میں پڑھنا پڑا تاکہ میں ان کو بتا سکوں۔ انہوں نے ہر روز ایک گھنٹہ کے لئے جیل میں سرو دھرم سبھا شروع کر دیا۔ کیوں کہ جیل میں ہر مذہب کے لوگ موجود تھے۔ ان تجربات نے خود ان کے اندر بھی روحانیت پیدا کر دی۔

شملہ سے واپسی کے بعد ۱۰ جولائی کو معلوم ہوا کہ ڈاکٹر کرن بیدی کو مشہور میگ سیے ایوارڈ (Magsaysay Award) دیا گیا ہے جو ۵۰ ہزار ڈالر پر مشتمل ہے۔ یہ ایک انٹرنیشنل ایوارڈ ہے۔ جب ان کو اس ایوارڈ کی خبر ملی تو وہ ناپرح اٹھیں۔ انہوں نے کہا:

I am thrilled. It's God's grace.

ڈاکٹر کرن بیدی ایک بہادر اور دیانت دار خاتون ہیں۔ اخبار پڑھنے والے جانتے ہیں کہ



پہلے دنوں انہیں سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ مگر انٹرنیشنل سطح پر اعتراف کے بعد اب ان کی مقبولیت بڑھ رہی ہے۔ مشہور مثل ان کے اوپر صادق آئی کہ آدمی پہلے باہر چھپا ناجاتا ہے، اس کے بعد اندر کے لوگ اس کو پہچانتے ہیں۔ چنانچہ پہلی بار ٹائٹس آف انڈیا (۲۰ جولائی ۱۹۹۴) میں ان کے بارہ میں مضمون شائع ہوا ہے جس کا عنوان ہے:

Kiran Bedi as the ideal police officer.

مسنز نئی سنگھ ٹی وی کی دنیا میں کافی مشہور ہیں۔ وہ اپنے کیریئر میں نہایت کامیاب سمجھی جاتی ہیں۔ ایک عام آدمی ان کو کامیاب خاتون سمجھے گا۔ مگر ایک ملاقات میں انہوں نے نہایت افسردگی کے ساتھ اپنی بے اطمینانی کا اظہار کیا۔ انہوں نے کہا کہ زندگی صرف پیسہ اور شہرت کا نام تو نہیں۔ میں جب زیادہ گہرائی کے ساتھ سوچتی ہوں تو مجھے یہ ساری سرگرمیاں بے کار (futile) نظر آنے لگتی ہیں۔ مجھ کو جینے کے لئے بظاہر سب کچھ ملا ہوا ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ جیو تو کس کے لئے جیو۔ حقیقت یہ ہے کہ موجودہ دنیا کے ساتھ جب تک آخرت کو نہ جوڑا جائے، زندگی کی معنویت سمجھ میں نہیں آتی۔ کچھ سطحی قسم کے لوگ اس کے بغیر خوش رہ سکتے ہیں مگر ایک سنجیدہ آدمی کبھی اس پر مطمئن نہیں ہو سکتا کہ زندگی بس اتنی ہے کہ — پیدا ہو، کھاؤ پیو اور مر جاؤ۔

ڈاکٹر محمود صاحب اور اقبال احمد صاحب عرصہ سے شملہ میں رہتے ہیں۔ ۴ جولائی کی رات کو ان سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے بتایا کہ شملہ میں تقریباً تین ہزار مسلمان ہیں جن میں زیادہ تر لیبر کلاس سے تعلق رکھتے ہیں۔ یہاں سات مسجدیں اور ایک مدرسہ بھی قائم ہے۔ ۱۹۴۷ء تک شملہ میں مسلمانوں کی اکثریت تھی۔ یہاں کی زمینیں زیادہ تر مسلمانوں کے پاس تھیں۔ مگر تقسیم کے بعد جب پنجاب میں مارکاٹ ہونے لگی تو یہاں کے مسلمان گھبرا کر یہاں سے بھاگ گئے۔ اس کے بعد پھر یہاں مسلمان دوبارہ جم نہ سکے۔

تقسیم کے نتیجے میں جو بربادیاں پیدا ہوئیں ان کی گنتی کرنا مشکل ہے۔ تاہم سب سے بڑی بربادی جو تقسیم نے پیدا کی ہے وہ نفرت ہے۔ تقسیم کی تحریک بننا ہر اسلام کے نام پر اٹھائی گئی۔ مگر حقیقت یہ نفرت کا ایک ہنگامہ تھا۔ اولاً اس نے ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان مستقل نفرت پیدا کی۔ اور اس کے بعد خود مسلمانوں اور مسلمانوں میں گہری نفرتیں جگادیں۔ چنانچہ پاکستان

میں باہمی نفرت اور تشدد جتنا زیادہ پایا جاتا ہے اتنا کسی بھی دوسرے مسلم ملک میں نہیں۔  
 اسی بنا پر مسٹر مجید نظامی نے پاکستان کو ناپاکستان کہا ہے (نوائے وقت)  
 مجھ سے کہا گیا تھا کہ آپ ہوٹل کی روم سروس کو ٹیلی فون کر کے اپنا ناشتہ اور کھانا اپنے کمرہ  
 میں منگالیا کریں۔ مگر میں تصدق ڈائننگ ہال میں جا کر کھانا کھا تھا۔ کیوں کہ اس طرح لوگوں کا مطالعہ  
 کرنے اور ان کی باتیں سننے کا موقع ملتا ہے۔

جب میں لوگوں کو جوش اور انہماک کے ساتھ باتیں کرتے ہوئے دیکھتا ہوں تو اکثر میں سوچنے  
 لگتا ہوں کہ یہ لوگ آخر کیا باتیں کرتے ہیں۔ کیوں کہ میرے نزدیک تو یہ دنیا چپ ہو جانے کی جگہ  
 ہے نہ کہ بولنے کی جگہ۔ اس دنیا کی ہر چیز آدمی سے کہہ رہی ہے کہ خدا کی عظمتوں کو چھپا لو،  
 اپنا احتساب کرو، اپنے حال پر غور کر کے اپنے مستقبل کا حق کہ بناؤ۔ مگر لوگوں کا حال یہ ہے کہ انہیں  
 سوچنے کی فرصت نہیں۔ وہ صرف ایک چیز جانتے ہیں — بے محابا بولتے رہنا۔

۵ جولائی کی صبح کو ہوٹل کے ڈائننگ ہال میں کچھ لوگ میرے قریب کی لمبی میز پر بیٹھے ہوئے  
 تھے۔ ایک صاحب نے دوسرے سے کہا: '۲۵ نکال دو، پھر دیکھو کہ کتنا بچا۔ دوسرے نے کہا:  
 دیکھو ان گدھوں کو، میرا پر موشن چار سال سے روک رکھا ہے۔ تیسرے نے کہا: اچی سروس  
 میں کیا رکھا ہے، فلاں کو دیکھو۔ چند سال پہلے ٹھیکہ داری شروع کی تھی۔ آج ماروتی کار میں گھوم  
 رہا ہے۔

یہی حال ۹۹ فیصد لوگوں کا ہے۔ سنجیدگی اور گہرائی آج لوگوں سے اٹھ گئی ہے سطحی باتوں  
 کے سوا کسی اور چیز سے لوگوں کو دلچسپی نہیں۔

منرا جنتا سانیال منتظین کی ٹیم سے تعلق رکھتی تھیں۔ شملہ کے راستے میں مجھ کو چکر آگیا، اور وہاں  
 قیام کے دوران بھی چکر آتا رہا۔ موصوفہ نے میرے علاج اور آرام کا ہر طرح اہتمام کیا۔ وہ برابر میری  
 خبر گیری کرتی رہتی تھیں۔ راشٹر پتی نواس میں ایک کمرہ انہوں نے میرے لئے خاص کر دیا تھا کہ میں  
 اس میں آرام کروں اور جب جی چاہے، کانفرنس میں آ جاؤں۔

میں نے موصوفہ کا شکریہ ادا کیا تو انہوں نے کہا: مجھ کو تو بس آپ آشریواد دیجئے کہ میں  
 بھی چل سکوں سچائی پر جیسے کہ آپ چل رہے ہیں سچائی پر۔

شملہ کانفرنس کی میزبانی ہماچل پردیش سرکار نے اپنے ذمہ لی تھی۔ چنانچہ ہماچل پردیش کے گورنر اور چیف منسٹر اور دوسرے سرکاری افراد، برابر اس کانفرنس میں ذاتی طور پر شریک رہے۔ ہماچل پردیش (نیز پنجاب اور چنڈی گڑھ) کے گورنر مسٹر سریندر ناتھ کی کرسی میری کرسی سے ملی ہوئی تھی۔ چنانچہ ان سے کافی باتیں ہوئیں۔ انھوں نے بتایا کہ گورنری کی میعاد پوری ہونے کے بعد وہ مذہبیات پر کام کرنا چاہتے ہیں۔ اس سلسلہ میں انھوں نے اسلام پر کئی کتابوں کے نام مجھ سے پوچھ کر نوٹ کئے۔ ۷ جولائی کی شام کو انھوں نے گورنر ہاؤس میں نہایت اہتمام کے ساتھ تمام شرکاء کانفرنس کو ڈر دیا۔ اس موقع پر انھوں نے اپنے تمام افراد خاندان کا مجھ سے تعارف کرایا۔ سب کے سب بہت خوش نظر آتے تھے۔

عجیب بات ہے کہ جب میں کانفرنس سے فارغ ہو کر دہلی واپس آیا تو یہاں خبر ملی کہ ۹ جولائی کی صبح کو ان کے تمام افراد خاندان (گورنر صاحب کو لے کر دس افراد) ہوائی جہاز کے حادثہ میں ہلاک ہو گئے۔ موصوف اپنی بیوی، لڑکی اور داماد، ان کے دو لڑکے، ایک بیٹا اور اس کی بیوی، اور ان کی دو لڑکی کے ساتھ شملہ سے چنڈی گڑھ جا رہے تھے۔ راستہ میں ان کا چھوٹا جہاز پہاڑی سے ٹکرا گیا اور جہاز کے عملہ سمیت تمام کے تمام مسافر ہلاک ہو گئے۔ اس واقعہ کی خبر پاکستانی اخبار (نوائے وقت ۱۰ جولائی ۱۹۹۳ء) میں اس سفر کی ساری ساری تفصیلات بھارتی پنجاب کا ہندو گورنر خاندان سمیت طیارے کے حادثہ میں مارا گیا۔

پہاڑوں کے اوپر اس وقت گہرا کہر تھا۔ غالباً دھند (Poor Visibility) کی وجہ سے یہ حادثہ پیش آیا۔ جس سرکاری جہاز پر یہ لوگ سفر کر رہے تھے اس کا نام سپر کنگ (super king) تھا۔ مگر فطرت کے مقابلہ میں نہ کوئی سپر ہے اور نہ کوئی کنگ۔

وزیر اعظم زسہما راؤ کے سامنے کانگریس پارٹی کے ایک شخص نے کہا کہ زسہما راؤ کو ابھی دس سال اور پر اٹم منسٹر کے عہدہ پر رہنا چاہئے۔ زسہما راؤ نے فوراً جواب دیا کہ یہ بہت بڑی بھول ہے کہ کسی کے لئے دس سال یا بیس سال کی اصطلاح میں سوچا جائے۔ دیکھئے پنجاب کے گورنر سریندر ناتھ کے ساتھ کیا ہوا:

It is a big mistake to think in terms of 10 or 20 years. See what happened to the Punjab governor Surrendra Nath.

شریعتی گایتیری رے (Gayatri Ray) اندرا گاندھی میموریل ٹرسٹ میں اسٹنڈنگ سکریٹری ہیں۔ وہ ہی اس کانفرنس کی آرگنائزر تھیں۔ جب میں شملہ پہنچا تو وہ بار بار مجھ سے کہتی تھیں کہ یہاں جو لوگ جمع ہوئے ہیں وہ سب آپ کو خصوصی طور پر سنانا چاہتے ہیں۔ اس لئے آپ خوب کھل کر اپنے خیالات رکھیں۔ ۶ جولائی کی شام کو مجھے اس کا موقع ملا۔ میں نے تفصیل کے ساتھ موضوع پر روشنی ڈالی۔ موضوع تھا: پر امن دنیا کی طرف (Towards a non-violent world)

شریعتی گایتیری رے نے اپنا ایک عجیب قصہ سنایا۔ انھوں نے بتایا کہ ۱۹۷۱ء میں جب بنگلہ دیش کی جنگ ہوئی، اس وقت ان کے شوہر ہندوستانی سفیر کی حیثیت سے ڈھاکہ میں مقیم تھے۔ پاکستانی فوج نے ان کو ہاؤس ارسٹ (خانہ قید) کر دیا۔ اتفاق سے انھیں دنوں وہ حاملہ تھیں۔ ڈاکٹری حساب کے مطابق، ۱۸ ستمبر کو ان کے یہاں ڈیوری ہونے والی تھی۔ وہ بہت پریشان ہوئیں۔ انھوں نے پاکستانی حکام تک اپنی فریاد پہنچائی۔ مگر انھوں نے گھر سے نکل کر اسپتال جانے کی اجازت نہیں دی۔ البتہ ایک پاکستانی ڈاکٹر کو ان کی مدد کے لئے گھر پر بھیجا۔ لیکن انھوں نے پاکستانی ڈاکٹر کی مدد لینے سے انکار کر دیا۔

انھوں نے کہا کہ میں نے اپنے کمرہ میں بیٹھ کر بھبھگو ان سے خوب پرار تھنا کی کہ وہ ان کی ڈیوری کو روک دے۔ ان کی دعا قبول ہوئی۔ اور ڈیوری کی تاریخ ایک مہینہ کے لئے مؤخر ہو گئی۔ چنانچہ ان کی دہلی واپسی کے بعد ۲۱ اکتوبر ۱۹۷۱ء کو ان کے یہاں بچہ پیدا ہوا۔

ٹریکل تحقیق کے مطابق، بچہ کی پیدائش ۲۸۰ دن میں ہو جانا ضروری ہے۔ مگر دعائے اس کو ایک مہینہ تک کے لئے روک دیا۔ شاید یہی مطلب ہے اس حدیث کا کہ: لَا يَسْرُدُ الْقَدْرَ إِلَّا الدُّعَاءُ (احمد)

یہاں جو وی آئی پی تھے وہ سب مجھ کو پہلے سے جانتے تھے۔ وہ اخباروں میں میرے مضامین پڑھے ہوئے تھے۔ ہر ایک بڑے شوق سے ملا۔ ہما چل پر دلہن کے گورنر مسٹر ریندر ناتھ نے کہا کہ سرکاری ملازمت سے ریٹائر ہونے کے بعد میں مذہب پر کام کرنا چاہتا ہوں۔ میرا خیال ہے کہ تمام مذہبوں کی تعلیمات بنیادی طور پر ایک ہیں۔ میں اس کے بارہ میں مزید تفصیلی اسٹڈی کرنا چاہتا ہوں۔ آپ مجھے اس موضوع کی کتابیں بتائیے۔ میں نے کہا کہ اس موضوع پر سالوں نے بہت کم

کتا میں لکھی ہیں۔ میں نے کئی انگریزی اور اردو کتابوں کے نام انہیں نوٹ کرائے۔ میں نے کہا کہ مسلم علماء اس نظریہ سے زیادہ اتفاق نہیں کرتے۔ البتہ غیر مسلم حضرات کو اس سے کافی دل چسپی ہے اور انہوں نے اس پر بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔

رشید طالب صاحب ایک کافی تجربہ کار صحافی ہیں۔ ایک ملاقات میں انہوں نے کہا کہ اوسط قاری کی پسند یا ناپسند اس اعتبار سے ہوتی ہے کہ کالم نگار اس کے اپنے خیالات کی تائید کرتا ہے یا تائید نہیں کرتا۔

The average reader approves or disapproves of a columnist depending on how far the columnist rationalises the reader's prejudices.

یہ صرف اخبار کے فتاری کی بات نہیں ہے۔ یہی بیشتر انسانوں کی بات ہے۔ بیشتر لوگ صرف وہی باتیں سننا پسند کرتے ہیں جو ان کے مخصوص فتنے کی تصدیق کرنے والی ہوں۔ اگرچہ اس مزاج کی یہ بھاری قیمت انہیں دینا پڑتا ہے کہ ان کا فکری ارتقاء رک جاتا ہے۔

مسٹر رشید طالب ایک لبرل مسلمان ہیں۔ وہ اپنی اہلیہ کے ساتھ اس کانفرنس میں شریک تھے۔ وہ اس خیال کے حامی ہیں کہ اسلام میں نظر ثانی کی ضرورت ہے تاکہ اس کو عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق کیا جاسکے۔ انہوں نے تسلیم نہ کرنے کے خلاف قتل کے فتوے کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ بددین کے خلاف اسلام کی مقرر کی ہوئی سزا کیا جدید معیار انصاف کے مطابق ہے:

Is the Islamic punishment for apostasy fair by modern standards of justice?

میں نے کہا کہ یہ بات آپ اس مفروضہ پر کر رہے ہیں کہ تسلیم نہ کرنے کے قتل پر جو لوگ انعام کا اعلان کر رہے ہیں وہ اسلام کے نمائندہ ہیں۔ حالانکہ وہ ہرگز اسلام کے نمائندہ نہیں۔ یہ تو کچھ بے علم لوگوں کا شور و غل ہے۔ اس سے اسلام کا کوئی تعلق نہیں۔ آپ قرآن پڑھیں تو آپ پائیں گے کہ مخالفوں کی اس قسم کی باتوں کا جواب دلیل سے دیا جا رہا ہے۔ یہی اسلام کا طریقہ ہے۔ پھر وہ کون سا جدید معیار ہے جس سے اسلام نکر رہا ہے۔

۶ جولائی ۱۹۹۳ کو مسجد بابو گنج دیکھی۔ ۱۹۳۷ میں یہ مسجد ناممکن حالت میں تھی۔ تقسیم کے ہنگامہ میں یہاں کے مسلمان اس علاقہ کو چھوڑ کر چلے گئے۔ اس لئے مسجد بھی ناممکن حالت میں پڑی رہی۔ حالات

نارمل ہونے کے بعد دوبارہ مسلمان یہاں آنا شروع ہوئے۔ اب یہ مسجد آباد ہے اور تعمیری اعتبار سے مکمل ہو چکی ہے۔ اس کے اطراف میں مسلمانوں کے پانچ گھر ہیں۔ مسجد میں ایک مدرسہ ہے اور مختلف شعبے قائم ہیں۔ وہ ہماچل پردیش کے لئے اسلامی مرکز کا کام کر رہی ہے۔ اس دنیا میں وقتی نقصان ہر ایک کو پیش آتا ہے۔ مگر یہ قدرت کا قانون ہے کہ وقتی نقصان ہمیشہ وقتی نقصان رہے، وہ کسی کے لئے مستقل بربادی نہ بنے۔

باہر گج کی مسجد کے پاس ایک صاحب پنڈت دیارام رہتے ہیں۔ یہاں کے مندر کا انتظام بھی وہی کرتے ہیں۔ پچھلے رمضان میں ایسا ہوا کہ رات کو جس وقت مسجد میں تراویح ہوتی، عین اسی وقت مندر میں لاؤڈ اسپیکر پر بھجن ہوتا۔ اس سے نمازیوں کو الجھن پیش آرہی تھی۔ آخر ایک روز ایک مسلمان نے پنڈت جی سے اس کا ذکر کیا۔ پنڈت جی نے فوراً کہا کہ آپ نے پہلے کیوں نہیں بتایا۔ انہوں نے اسی دن ہدایت کر دی کہ تراویح کے وقت مندر کا لاؤڈ اسپیکر بند کر دیا جائے اور دوبارہ اس وقت کھولا جائے جب کہ تراویح ختم ہو چکی ہو۔

پنڈت دیارام مجھ سے ملنے کے لئے مسجد میں آئے۔ ان کی عمر ۷۲ سال ہو چکی ہے۔ ان سے میں نے پوچھا کہ آپ نے ۱۹۴۷ سے پہلے کا زمانہ بھی دیکھا ہے اور ۱۹۴۷ کے بعد کا زمانہ بھی دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے دونوں میں کیا فرق پایا۔

پنڈت جی نے کہا کہ بہت زیادہ فرق ہے۔ اس وقت انسان کی قدر تھی۔ لوگ ایماندار تھے۔ ہم سکون کے ساتھ رہتے تھے۔ لاٹ صاحب (انگریز وائسرائے) سڑک پر صرف ایک گاڑی میں چلتے تھے۔ کل دہلی کے منسٹر صاحب آئے ہیں۔ جب وہ ایئر پورٹ سے یہاں پہنچے تو میں نے ان کے موٹروں کے وقت افلڈ کوگن توکل ۲۲ گاڑیاں ان کے ساتھ چل رہی تھیں۔

انہوں نے کہا کہ اب جو اختلاف اور لڑائی جھگڑا ہے وہ سب پالیٹکس کی وجہ سے ہے۔ ”ووٹ کے چکر میں سارے اختلافات پیدا ہو گئے۔“

انہوں نے بتایا کہ یہاں کے سیسل ہوٹل (Cecil Hotel) کالان اس وقت بہت اچھا ہوا کرتا تھا۔ اس کے گیٹ کے سامنے یہ بورڈ لگا رہتا تھا — کہ ہندوستانی اور کتے اندر داخل نہ ہوں:

Indians and dogs are not allowed.

اس کی وجہ انھوں نے یہ بتائی کہ کتے کی عادت ہے کہ وہ گھاس کو اپنے پنجے سے کھیتا ہے۔ اسی طرح بوٹ پہن کر جانے سے لان کی گھاس خراب ہوتی تھی۔ چنانچہ وہ دونوں کو اندر جانے سے روکتے تھے۔ انگریز جو یہاں آتے تھے، وہ بوٹ پہن کر اس کے اندر نہیں جاتے تھے۔ ان کے پاس فوم جیبا چیل ہوتا تھا۔ وہ لان میں جاتے ہوئے یہی چیل پہن لیتے تھے۔ اس منظر کو پنڈت جی نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔

ڈاکٹر جگدیش شرمما شملہ ریڈیو کے پروگرام ایگزیکٹو ہیں۔ وہ ریڈیو کے لئے انٹرویو چاہتے تھے۔ چنانچہ طے ہوا کہ ۷ جولائی کو صبح ساڑھے آٹھ بجے وہ میرے ہوٹل پر آئیں گے۔ مگر مجھ کو بالو گنج کی مسجد میں دیر ہو گئی۔ ہوٹل کے رسپشن میں ٹیلی فون کیا گیا تو معلوم ہوا کہ وہ ٹھیک وقت پر ہوٹل پہنچ چکے ہیں۔ جب ان کو بتایا گیا کہ اس وقت میں بالو گنج کی مسجد میں ہوں تو انھوں نے کہا کہ کوئی ہرج نہیں۔ میں وہیں آ جاتا ہوں۔ چنانچہ وہ ریکارڈنگ کے سامان کے ساتھ مسجد میں آ گئے۔ یہاں انھوں نے تفصیلی انٹرویو لیا (Tel. 3471-77301)

میں نے خاص طور پر اس پہلو پر زور دیا کہ سماجی اور قومی زندگی میں امن لانے کے لئے ضروری ہے کہ لوگ تحمل اور رواداری کے ساتھ رہنا سیکھیں۔ تحمل اور رواداری فطرت کا ایک قانون ہے۔ اس کے بغیر ایک پر امن گھر بھی نہیں بنایا جاسکتا، کجا کہ اس کے بغیر کوئی پر امن سماج بنایا جاسکے۔

انگریزی روزنامہ ٹریبون (The Tribune) کے پریس رپورٹر مسٹر ریش گری نے

۶ جولائی ۱۹۹۴ کی شام کو انٹرویو لیا (Tel. 01886-32088)

ایک سوال یہ تھا کہ شملہ کانفرنس کے بارہ میں آپ کا تاثر کیا ہے۔ میں نے کہا کہ اس طرح کی کانفرنس بجائے خود منزل نہیں ہوتی۔ یہ تو راستہ طے کرنے کے لئے ہوتی ہے۔ اس اعتبار سے میں سمجھتا ہوں کہ یہ ایک مفید کانفرنس تھی۔ اس کانفرنس میں ٹاپ کے لوگ جمع ہوئے۔ انھوں نے اپنے علم اور تجربہ سے ایک دوسرے کو بہت کچھ دیا۔ خود میں نے یہاں کئی نئی باتیں سیکھیں۔ مجھے امید ہے کہ دو دن کا یہ اجتماع ملک کی تعمیر و ترقی کی طرف ایک مثبت قدم ثابت

ہو سکتا ہے۔

مولانا ممتاز احمد قاسمی اور گلزار محمد بھارتی (چیئر مین جج کیٹی، ہماچل پردیش) نے بتایا کہ ۱۹۹۰ میں جب کہ ہماچل پردیش میں بھارتیہ جنت پارٹی کی حکومت تھی، اس کے کارکنوں نے ریاست میں بہت طوفان مچایا۔ انہوں نے مسلمانوں کے خلاف جگہ جگہ جلوس نکالے جس میں اشتعال انگیز نعرے لگائے گئے۔ مثلاً: مندر تو ایک بہانہ ہے، مسلمانوں کو دور بھگانا ہے۔ ہماچل پردیش کی کل آبادی ۵۵ لاکھ ہے۔ اس میں تقریباً دو لاکھ مسلمان ہیں۔ ریاست کے مسلمان سخت گھبراٹھے۔ یہاں تک کہ ان کا خیال ہو گیا کہ ریاست کو چھوڑ کر چلے جائیں۔

مولانا ممتاز صاحب اور گلزار محمد صاحب ۱۳ اکتوبر ۱۹۹۰ کو راجہ ویر بھدر سنگھ سے اُن کی رہائش گاہ (شملہ) پر ملے۔ اب وہ چیف منسٹر ہیں۔ مگر اس وقت وہ صرف ایم ایل اے تھے۔ مولانا ممتاز صاحب نے بتایا کہ جب انہوں نے ہماچل پردیش کے مسلمانوں کی حالت بتائی اور کہا کہ شاید آپ کو وہ دن دیکھنا پڑے کہ ہماچل پردیش میں ایک مسلمان بھی باقی نہ رہے، تو ویر بھدر سنگھ رونے لگے۔ ان کی آواز رندھ گئی۔ انہوں نے کہا کہ تمام مسلمانوں کو شملہ میں میری کوٹھی پر لے آؤ۔ میں یہاں گیٹ پر بندوق لے کر کھڑا ہو جاؤں گا۔ پہلی گولی میرے سینہ پر لگے گی، اس کے بعد وہ کسی مسلمان تک پہنچے گی۔

راجہ ویر بھدر سنگھ نے اسی وقت خود اپنے ہاتھ سے ایک درخواست ٹائپ کی اور اس کو لے کر گورنر ہماچل پردیش کے یہاں پہنچے۔ ان کی باتیں سن کر گورنر نے اس وقت چیف منسٹر کو بلایا۔ اور پھر ملے ہوئے ریاست کے تمام ایم ایل اے اپنے اپنے حلقے میں جائیں اور مسلمانوں کو ڈھارس دلائیں کہ تم لوگ بے ڈر ہو کر رہو۔ تمہارے خلاف کوئی شہر پند کچھ بھی کرنے نہیں پائے گا۔ اس کے بعد حالات معتدل ہو گئے۔ یہاں تک کہ خود بھارتیہ جنت پارٹی کی حکومت ٹوٹ گئی۔ نئے الیکشن میں راجہ ویر بھدر سنگھ چیف منسٹر ہو گئے۔ حال ہی میں ان کی حکومت نے ریاست میں ایک سو اردو پیچ بھرتی کرنے کا اعلان کیا ہے۔

مولانا ممتاز احمد قاسمی نے بتایا کہ شملہ میں دشومیر دھ گیمبر بڑے پیمانہ پر ۲۲-۲۵ مئی ۱۹۹۴ کو ہوا۔ انہوں نے اس کے انعقاد میں رکاوٹ ڈالنے کی کوشش نہیں کی۔ بلکہ اس موقع کو



استعمال کرنے کی کوشش کی۔ چنانچہ انھوں نے ایک جگہ لے کر وہاں اسلامی کتابوں کا اسٹال لگایا۔ ہندی اور انگریزی کتابیں دہلی سے لاکر یہاں رکھی گئیں۔ انھوں نے بتایا کہ ہندو بہت کثرت سے ہمارے اسٹال پر آئے۔ انھوں نے دیکھا۔ باتیں کیں اور بہت سے ہندوؤں نے کتابیں خریدیں۔ آنے والوں میں سے ایک ہندو نے حسب ذیل تاثرات ہندی زبان میں لکھے،

اسلام کو اپنی آتما سے تو جانا تھا، سمجھا تھا۔ پر تو اس کا اتہاس یا کھیمہ کتاب قرآن نہیں پڑھا تھا۔ آپ کی یہ پردرشنی بہت اچھی لگی۔ تمہارا اس سے بہت اسیوگی کتابیں ملیں۔ ایسی پردرشنی ہر جگہ، ہر شہر میں کبھی کبھی ایسے موقعوں پر لگتی رہنا چاہئے تاکہ ایک دوسرے کے دھرم کو اچھی طرح سمجھا جاسکے۔ گیان چند شریما، بال وکاس پر یوجنا ادھیکاری، گھاری، بلاسپور۔

مولانا ممتا از صاحب ۱۹۶۳ سے شملہ میں مقیم ہیں۔ وشومیدھ گیگہ (۲۲-۲۶ مئی ۱۹۹۴) کے بارہ میں انھوں نے بتایا کہ وہ بہت کامیاب رہا۔ دوسری ہندی کتابوں کے علاوہ ۵۵ عدد ہندی ترجمہ قرآن لوگوں نے حاصل کئے۔

بلکہ اسٹال پر گیگہ کے ایک بڑے جہاتما آئے۔ انھوں نے کہا کہ ہم کو تو آپ کا یہ اسلامی بلکہ اسٹال بہت اچھا لگا۔ اب بتائیے کہ آپ کو ہمارا ایگیمہ کیسا لگا۔ مولانا ممتا از صاحب نے کہا کہ ہم کو آپ کے گیگہ میں بہت بڑی کمی محسوس ہوئی۔ انھوں نے تعجب کے ساتھ پوچھا کہ وہ کیا۔ مولانا ممتا از صاحب نے کہا: جیسے ہم نے یہاں ہندی زبان میں اسلامی لٹریچر لاکر رکھا ہے اسی طرح آپ کو بھی اردو میں ہندو ازم پر لٹریچر پڑھنا رکھنا چاہئے تھا۔ سوامی جی اس جواب سے بہت متاثر ہوئے۔ اور کہا کہ آپ نے جو کہا سچ کہا۔

بالو گج کی مسجد میں تین نمازیں پڑھیں۔ مغرب، عشاء، اور فجر۔ یہاں شام کو دیر تک نشست، ہوئی جس میں ہندو اور مسلمان دونوں شریک ہوئے۔ یہ سلسلہ کئی گھنٹہ تک چلتا رہا۔ فجر کی نماز میں امام صاحب نے سورہ البروج پڑھی۔ اس میں یہ آیت تھی ... وَاللّٰهُ مِنْ وَرَآئِهِمْ مُّحِيطٌ۔ فجر کے بعد میں نے اسی کو درس کا موضوع بنایا۔ میں نے کہا کہ اس سے معلوم ہو کہ اہل ایمان اس دنیا میں اکیلے نہیں ہیں۔ اللہ ان کے اور ان کے دشمنوں کے درمیان ہے۔ وہ دشمنان اسلام کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔ اس میں ہمارے لئے بہت بڑی خوش خبری ہے۔ یہ آیت

اہل ایمان کے لئے حوصلہ کی آیت ہے۔  
 مسلمانوں کی ایک مجلس میں میں نے کہا کہ موجودہ زمانہ میں مسلم دانشوروں اور رہنماؤں نے دعوت کے لئے کوئی مثبت کام تو نہیں کیا۔ البتہ انھوں نے دعوت کے راستہ میں رکاوٹیں کھڑی کر دیں۔  
 ہندستان میں ایسی قومی پالیسی اختیار کی گئی جس کے نتیجے میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان گہری نفرتیں پیدا ہو گئیں۔ یورپ میں مختلف واقعات کے نتیجے میں غیر مسلموں کے اندر شدید غلط فہمیاں پیدا ہو گئیں۔

میں نے کہا کہ یہ میڈیا کا زمانہ ہے۔ اس لئے مسلم رہنماؤں اور دانشوروں کو اپنی کارروائیوں میں سخت احتیاط کرنی چاہئے۔ مثال کے طور پر، مسلمان رشدی کے معاملہ میں تمام لوگوں نے جو موقف اختیار کیا اس کا مثبت نتیجہ تو کچھ نہیں نکلا۔ البتہ میڈیا کی رپورٹنگ کے نتیجے میں وہ ساری دنیا میں اسلام کی بدنامی کا سبب بن گیا۔ اب مسلمان میڈیا کی شکایت کر رہے ہیں، حالانکہ اس قسم کی شکایت غلطی پر مزید سادہ لوحی کا اضافہ ہے۔

ایک صاحب سے آرایس ایس کے مسئلہ پر بات ہوئی۔ میں نے کہا کہ میں آرایس ایس کو مسلمانوں کے لئے کوئی خطرہ نہیں سمجھتا۔ اس کی سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ آرایس ایس اپنی عمر پوری کر کے اب ختم ہو چکی ہے۔ اب وہ باعتبار ڈھانچہ زندہ ہے نہ کہ باعتبار تحریک۔  
 آرایس ایس ۱۹۲۵ میں قائم ہوئی۔ اس وقت انڈیا زراعتی دور میں تھا۔ لوگوں کے پاس کافی وقت تھا۔ وہ صبح سویرے بڑی تعداد میں سٹاکاؤں میں شریک ہوئے تھے۔ مگر اب انڈیا صنعتی دور میں پہنچ چکا ہے۔ اب لوگوں کے پاس اس قسم کی لگژری کے لئے وقت نہیں ہے۔ چنانچہ آپ آرایس ایس کو قریب سے دیکھیں تو آپ پائیں گے کہ اس میں زیادہ بوڑھے لوگ ہیں۔ نوجوان طبقہ اب آرایس ایس کی طرف رخ نہیں کر رہا ہے۔ آرایس ایس کے رہنماؤں کی قدیم کتابوں میں خواہ جو الفاظ بھی لکھے ہوئے ہوں۔ مگر آرایس ایس اب ایک ختم شدہ طاقت (spent force) ہے۔ وہ اپنے اندر یہ صلاحیت کھو چکی ہے کہ وہ کسی کے لئے خطرہ بن سکے۔

شملہ کی مال روڈ یہاں کی بہت خاص سڑک سمجھی جاتی ہے۔ مولانا ممتاز صاحب اور دوسرے ساتھیوں کے ہمراہ میں مال روڈ سے گزر رہا تھا۔ اس سڑک پر ایک جگہ بلند دی پر لالہ لاجپت رائے کا

اسٹیچوگکا ہوا ہے۔ اس اسٹیچو میں ان کو اس طرح دکھایا گیا ہے کہ ان کا بایاں ہاتھ کمر سے اٹکا ہوا ہے۔ اور دایاں ہاتھ اس طرح اٹھا رکھا ہے کہ ہاتھ کی ایک انگلی (شہادت کی انگلی) اوپر آسمان کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔

مولانا ممتاز صاحب نے بتایا کہ ایک بار میں اپنے ایک ہندو واقف کار کے ساتھ اس سڑک سے گزر رہا تھا۔ ہم لوگ اس اسٹیچو کے سامنے پہنچے تو ہندو ساتھی نے کہا: ایک انگلی آسمان کی طرف اٹھا کر لالہ جی کیا کہ رہے ہیں۔ مولانا ممتاز صاحب نے جواب دیا: وہ یہ کہہ رہے ہیں کہ اللہ ایک ہے۔ ہندو ساتھی نے یہ سنا تو ہنس کر بولا کہ یہاں بھی تم نے اپنے دھرم کی تبلیغ شروع کر دی۔ یہ ایک مثال ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آدمی کے اندر اگر دعوتی ذہن ہو تو کس طرح وہ ہر موقع پر اپنی بات کہنے کے مواقع پاسکتا ہے۔

یہاں ایک مسلم خاتون (عائشہ) نے مخصوص حالات میں ایک ہندو ڈاکٹر کیدار ناتھ سے شادی کر لی۔ چند سال پہلے ہندو ڈاکٹر کا انتقال ہو گیا۔ اپریل ۱۹۹۴ء میں تقریباً ۸۰ سال کی عمر میں مذکورہ مسلم خاتون کا انتقال ہو گیا۔ مرتے وقت خاتون نے وصیت کی کہ مجھ کو جلا یا نہ جائے بلکہ مسلم طریقہ پر مجھ کو قبرستان میں دفن کیا جائے۔ خاتون کے داماد نے ایسا ہی کیا۔

مولانا امت از احمد قاسمی نے خاتون کے ہندو داماد سے کہا کہ ”آپ سوچئے کہ وہ عورت جس نے اپنی پوری زندگی آپ لوگوں کے ساتھ ہندو فیملی میں گزاری، پھر وہ کون سی طاقت تھی جو موت کے وقت اس سے یہ کہلواری ہی تھی کہ مجھ کو دفنایا جائے، مجھ کو جلا یا نہ جائے“۔

یہ سن کر مذکورہ ہندو گہری سوچ میں پڑ گیا۔ اس نے مولانا امت از صاحب سے کہا کہ مجھ کو اسلامی لٹریچر دیکھئے۔ میں اس کا مطالعہ کروں گا تاکہ اسلام کے بارہ میں واقفیت حاصل کروں۔

۷ جولائی کی صبح کو ہم لوگ شملہ کی جامع مسجد دیکھنے کے لئے نکلے۔ مختلف حصوں سے گزرتے ہوئے ساڑھے نو بجے، ہم لوگ ایک گلی میں پہنچے جہاں ایک دروازہ پر ”جامع مسجد کابلورڈ لگا ہوا تھا۔ اندر داخل ہوئے تو بہت سے کشمیری مزدور بیٹھے ہوئے تھے۔ ان لوگوں کے لئے مسجد گویا مفت جانے قیام ہے۔ مسجد کے ذمہ دار بھی اس کو گوارا کئے ہوئے ہیں۔ کیوں کہ اس طرح مسجد آباد رہتی ہے۔

اگر کشمیری مزدور یہاں نہ ہوں تو مسجد میں سنا مانا نظر آئے۔

جامع مسجد کے امام مولانا محمد عالم ندوی ہیں۔ مولانا ندوی الرسالہ پڑھتے ہیں۔ ان سے دیر تک الرسالہ مشن کے بارہ میں بات ہوئی۔ انہیں کچھ شکوک تھے۔ خدا کے فضل سے گفتگو کے بعد ان کے شکوک رفع ہو گئے۔

جامع مسجد کے دروازہ پر گزری کی ایک دکان نظر آئی۔ یہ محمد حسین کشمیری کی دکان تھی۔ انہوں نے کہا کہ میں اپنے وطن واپس جانا چاہتا ہوں۔ مگر غالباً حالات کی بنا پر ابھی تک اس کا فیصلہ نہ کر سکے۔ چندی گڑھ کے انگریزی اخبار ٹریبون (The Tribune) کے شمارہ ۷ جولائی میں ایک مضمون تھا اس کا عنوان تھا:

Privatisation is no panacea

اس میں بتایا گیا تھا کہ انڈیا میں اس وقت پبلک سیکٹر کے ۲۴۶ یونٹ ہیں۔ ان میں حکومت نے ۱۵۰ ہزار (150,000) کروڑ روپیہ لگایا ہے۔ مضمون میں پبلک سیکٹر کی ناکامی کا اعتراف کرتے ہوئے کہا گیا تھا:

If the public sector failed in India, it was because of the command system imposed on it by politicians and the bureaucracy in their frantic search for power.

انٹلیکچوئل کس طرح لوگوں کی سوچ کو بگاڑتا ہے اس کی یہ ایک مثال ہے۔ یہ مضمون پبلک سیکٹر کو باقی رکھنے کی حمایت میں لکھا گیا ہے۔

روزگار میں کمی ہوئی خواتین کی سب سے بڑی تعداد پبلک سیکٹر میں ہے۔ اس طرح کے اور بھی بعض طبقات ہیں جن کا مفاد پبلک سیکٹر کو باقی رکھنے میں ہے۔ اس لئے پبلک سیکٹر کی حمایت میں برابر مضافی مہیو ائے جا رہے ہیں۔ مذکورہ اقتباس میں ذہن کو خراب کیا گیا ہے۔ پبلک سیکٹر کی ناکامی کا سبب اقتصادی عمل سے محرک (incentive) کو ختم کر دینا ہے۔ مگر غیر متعلق طور پر اس کا ایک اور سبب نکال کر اس پر مضمون لکھا جا رہا ہے۔

۷ جولائی کی دوپہر کو شملہ سے واپسی ہوئی۔ شملہ سے کالکتا تک کا سفر بندریہ کارٹے کرنا تھا۔ میں اور ڈاکٹر چاری ایک گاڑی میں روانہ ہوئے۔ راستہ میں کچھ دیر کے لئے ہوٹل پائیس وڈ

(Hotel Pinewood) میں ٹھہرے۔ یہ ایک خوبصورت ہوٹل ہے جو پہاڑی کے دامن میں بنایا گیا ہے۔

راستہ میں ڈاکٹر چاری نے کئی سبق آموز باتیں بتائیں۔ انہوں نے بتایا کہ ۱۹۴۷ء سے پہلے جلیپوری میں انگریز کلکٹر ہوا کرتا تھا۔ ایک بار شیخ لوگوں نے آکر کلکٹر سے کہا کہ جس راستہ سے ہمارا تعزیر گزرنے والا ہے وہاں ایک درخت کی شاخ سڑک کے اوپر آگئی ہے۔ ہم تعزیر کی اونچائی کم نہیں کر سکتے۔ انگریز کلکٹر نے کہا کہ ٹھیک ہے۔ ہم اس کو کٹوا دیتے ہیں۔ کلکٹر کے آدمیوں نے دیکھ کر کلکٹر صاحب سے کہا کہ یہ درخت تو پھیل کا درخت ہے۔ اس کی شاخ کاٹ جائے گی تو ہندو لوگ بگڑ جائیں گے۔ اب کلکٹر کی سمجھ میں نہ آتا تھا کہ کیا کرے۔ آخر میں ایک تحصیلدار نے کہا کہ میری سمجھ میں ایک تدبیر آتی ہے۔ میں اس کو استعمال کرتا ہوں۔

تحصیل دار نے ایک ہاتھی والے کو پکڑا اور اس سے کہا کہ تم اس مسئلہ کو حل کرو۔ ہاتھی والے نے اپنا ہاتھی اس سڑک پر چلایا۔ ہاتھی درختوں کی پتیاں اور شاخیں توڑتا ہوا مذکورہ پھیل تک پہنچا۔ یہاں ہاتھی والے نے اپنے ہاتھی کو کچھ دیر روکا۔ ہاتھی نے اپنی سونڈا دھر اُدھر گھائی۔ آخر کار اس نے مذکورہ شاخ توڑ کر گرا دی۔ ہاتھی چون کہ ہندوؤں کی نظر میں گنیش دیوتا کا روپ مانا جاتا ہے۔ اس لئے وہ ہاتھی کے عمل پر غصہ نہیں ہو سکتے تھے۔ چنانچہ شاخ راستہ سے ہٹ گئی۔ اور تعزیر آسانی کے ساتھ اس سے گزر گئی۔ یہ سطر میں واپسی میں ہوٹل پائونڈ کے کمرہ نمبر ۱۰۳ میں بیٹھ کر لکھی گئیں۔

مسٹر چاری (سابق کلکٹر) نے کہا کہ مدھیہ پردیش میں ان کے چیف سیکریٹری مسٹر ادنا تار تھے۔ وہ کہا کرتے تھے کہ ضلع کلکٹر کے پاس کسی معاملہ سے نمٹنے کے لئے اتنے زیادہ ذرائع ہوتے ہیں کہ فورس کا استعمال اس کے لئے ناکامی کے ہم معنی ہے:

Use of force means his failure.

میں اضافہ کروں گا کہ ہر آدمی کے پاس خدا کے دئے ہوئے اتنے زیادہ ذرائع ہیں کہ اس کے لئے طاقت کا استعمال اس کی ناکامی کا ثبوت ہے۔ آدمی کی عقل بے حساب طاقتوں کا خزانہ ہے۔ یہ کلکٹر کی پولیس فورس سے بھی زیادہ طاقت ور ہے۔ معاملہ پیش آنے کی صورت میں آدمی اگر حواس باختہ

نہ ہو، اور وہ اپنی عقل کو صحیح طور پر استعمال کرے تو وہ ہر چیز پر توجہ دے سکتا ہے۔ ایسی حالت میں اگر کوئی آدمی اپنی عقل کو کام میں لانے کے بجائے اپنے ہاتھ میں پتھر اٹھاتا ہے یا اپنے ہاتھ میں گن بنھاتا ہے تو یہ اس کی ہار کی بات ہے نہ کہ جیت کی بات۔

شملہ سے کالکتا تک کا سفر بذریعہ کارٹے ہوا۔ جیسا کہ ذکر کیا گیا، میں کارسک (car sick) ہوں چنانچہ مجھ کو دوبارہ چکر آنے لگا۔ اس کے بعد میں نے مسٹر چاری کو آگے کی سیٹ پر بیٹھا دیا اور پیچھے کی سیٹ پر لیٹ گیا۔ لیٹنے کی وجہ سے بقیہ راستہ میں کافی سکون رہا۔

کالکتا سے دوبارہ بمالین کوئٹن کے ذریعہ روانگی ہوئی۔ میری طبیعت چوں کہ ٹھیک نہیں تھی، اس لئے منتظرین نے ایک کمین تنہا مجھ کو دیدیا۔ یہاں بھی دوبارہ لیٹے لیٹے سارا راستہ طے ہوا۔ جولائی ۱۹۹۴ء کی رات کو گیارہ بجے ہم لوگ نئی دہلی ریلوے اسٹیشن پر پہنچ گئے۔

میں دہلی سے شملہ گیا، اور شملہ سے دوبارہ واپس آیا۔ اوپر کی سطروں اسی سفر کی مختصر روداد ہیں۔ یہ ایک جسمانی سفر تھا۔ اس طرح ہر آدمی ذہنی سفر کرتا رہتا ہے۔ بعض اوقات ذہنی سفر کی اہمیت جسمانی سفر سے زیادہ ہوتی ہے۔ مگر شاید ذہنی سفر کی روداد کو انسانی زبان میں قلم بند کرنا ناممکن نہیں۔ ذہنی سفر کی روداد کو الفاظ کی صورت دینے کے لئے، ہمیں اگلے مرحلہ حیات کا انتظار کرنا چاہئے۔